

واللہ اعلم بالصواب  
وہاں کی تحریر و حالہ ہاتھ اور کلمہ کی نسبت کیساتھ

# کفایۃ المفتی

مع عنوانات

مفتی اعظم حضرت علامہ مفتی  
محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ

پیشکش  
پیشکش

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کے زیر نگرانی  
دلائل کی تخریج و حوالہ جات اور کمپیوٹر کتابت کیساتھ

# کفایت المفتی

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی  
محمد کفایت اللہ دہلوی

جلد چہارم

کتاب الجنائز، کتاب الصوم  
کتاب الزکاة والصدقات  
کتاب الحج والزیارة

دارالافتاء  
اردو بازار کراچی

فون: 021-2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

اس جدید تحریر کو ترتیب و عنوانات اور کمپیوٹر کمپوزنگ کے جملہ حقوق  
باقاعدہ معاہدہ کے تحت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : غلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی  
طباعت : جولائی ۲۰۰۱ء غلیل پریس کراچی۔  
صفحات : 3780 صفحات در ۹ جلد مکمل

..... ملنے کے پتے تو..... ﴿﴾

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی  
ادارہ اسلامیات ۱۹۰-۱۹۱، گارگی لاہور  
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور  
مکتبہ امدادی بی بی ہسپتال روڈ ملتان  
مکتبہ رحمانیہ ۱۸-۱۹ اردو بازار لاہور

دیت الفکر آن اردو بازار کراچی  
دیت العلوم 26، بھروڈا لاہور  
مکتبہ کلمہ پب۔ چنیوٹ بازار فیصل آباد  
مکتبہ خانہ رشیدیہ۔ دیت مارکیٹ راجہ بازار اور واپسندھی  
پب نیورسٹی بک ایجنسی شیخ بازار پشاور

## دیباچہ

نحمد الله العلی العظیم ونصلی علی رسولہ الکریم

انصاعد۔ یہ کفایت المفتی کی جلد چہارم قارئین کے پیش نظر ہے۔ جلد اول کے دیباچے میں عرض کیا گیا تھا کہ جو فتاویٰ جمع کیے گئے ہیں وہ تین قسم کے ہیں۔ اول وہ فتاویٰ جو مدرسہ امینیہ کے رجسٹروں سے لیے گئے ہیں۔ ایسے فتاویٰ کی پہچان یہ ہے کہ لفظ المستفتی پر نمبر بھی ہے اور مستفتی کا نام و مختصر پتہ اور تاریخ روانگی بھی درج ہے۔ بعض جگہ سوال نقل نہیں کیا گیا ہے بلکہ لفظ جواب دیگر کے اوپر مستفتی کا نمبر ڈال دیا گیا ہے۔ دوسرے وہ فتاویٰ جو سہ روزہ الجمعیت سے لیے گئے ہیں۔ ان میں لفظ سوال کے نیچے اخبار کا حوالہ دیا گیا ہے۔ تیسرے وہ فتاویٰ جو گھر میں موجود تھے یا باہر سے حاصل کیے گئے یا مطبوعہ کتب میں سے لیے گئے۔

لفظ جواب کے شروع میں جو نمبر لکھا گیا ہے وہ مجموعہ میں شامل شدہ فتاویٰ کی کل تعداد ظاہر کرنے کے لئے سیریل نمبر ہے۔ یہ جلد چہارم جو آپ کے پیش نظر ہے اس میں درج شدہ فتاویٰ کی اقسام کی تفصیل یہ ہے:

رجسٹروں سے ۲۲۹ الجمعیت سے ۶۵ متفرق ۱۳۴ کل ۴۲۸

کفایت المفتی جلد اول سے جلد چہارم تک کے کل فتاویٰ کی تعداد دو ہزار چار (۲۰۰۴) ہوتی۔

اب انشاء اللہ جلد پنجم آئے گی جو کتاب الزکاح سے شروع ہوتی ہے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

احقر حفیظ الرحمان واصف



# فہرست عنوانات

	کتاب الجنائز
	پہلا باب
	توبہ دم واپس
۲۷	جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں
	دوسرا باب
	تجہیز و تکفین میت
	فصل اول تجہیز و تکفین
۳۰	میت کی قبریں کو سیا جائے یا نہیں
۴	میت کو غسل دینے سے جسم پھٹنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے
۴	مردوں کو غسل دینے والے نام کے پیچھے نماز پڑھنا
۳۱	شوہر و بیوی کی میت کو کچھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا
۵	غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں
۳۲	حائض کی میت کو بھی حمام یا نہ نہ نہ کر دے
۳۳	زمرہ سے دھویا ہوا کفن پہنا جائز ہے
۳۵	آزار سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں
۶	فاسق کی نماز جنازہ میں نیک لوگ شریک نہ ہوں تو جائز ہے
۵	میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دیئے ناچا پسٹے
۳۶	(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہیے
۶	(۲) میت کو ٹوٹی یا تمام پہناؤ درست نہیں
	فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ
۶	حذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے اور بازار سے نہیں
۳۸	(۱) جنازہ کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ
۶	(۲) حذر کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے
۶	(۳) جنازہ کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جا سکتے ہیں
۴۲	جنازہ کے ساتھ باد آواز سے ڈاکر کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں
۴۳	جنازہ کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

صفحہ	عنوان
	<b>فصل سوم - اخراجات تجہیز و تکفین</b>
۴۳	ہی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمے ہے
۴	شوہر کے ذمے ہی کا علاج ضروری نہیں
۴۵	عورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمے ہے
	<b>فصل چہارم - قبر و دفن</b>
۴	ضرورت کی وجہ سے قبر پر ٹکڑی کے تختے لگانا جائز ہے
۴۶	قبر چننے کے بغیر اگر دھڑ لگانا جائز ہے
۴	اٹل میت کو جنازہ کے بعد "اٹل عام" کہنے کی ضرورت نہیں
۴۷	احیاء پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں
۴	قبرستان کی خشک گھاس کا چھانٹنا جائز نہیں
۴۸	قبر میں داہنی گروٹ لٹانا سنت ہے
۴	میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں الا یہ کہ
۴	غیر کی زمین میں دفن کیا ہو
۴۹	(۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو بھات میں دفن کرنا جائز ہے
۴	(۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری بنانا نہیں
۴	(۳) لاندگی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے
۴	دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا کرنا سنت ہے
۵۰	ماشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں
۴	قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے
۴	مٹی قبر کے ارد گرد پھانتنا جائز ہے
۴	(۱) قبر کا پھانتنا، دعا چار دیواری، دعا اور کتبہ لگانا
۴	(۲) مردے نہیں سنتے
۵۱	"ادفوا موتاكم" الحدیث کی تفسیر اور اس کا مطلب
۴	خاف کوہ کا ٹکڑا کفن میں رکھنا
۵۲	دفن کے بعد باقیہ و حوتا جائز ہے
۴	موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبضہ روا لٹانا سنت ہے
۵۵	جہ و مہر شد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں
۵۶	مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا

صفحہ	عنوان
۵۶	حنسور اکرم رضی اللہ عنہ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال
۵۷	حدیث کی تحقیق
۵۸	(۱) قبر پر مٹی ڈالنے وقت کی مستحب دعا
۶	(۲) جنازہ کو دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں
۶	(۳) دفن کے بعد قبر کے سر بائے سر و ترقہ کا آخری رکوع اور
۶	بالنسب کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے
۵۹	(۱) قبر کے ارد گرد پا کرنا مباح ہے
۶	(۲) قبرستان میں گلیے پر قن رکھ کر سلامت کرنا جائز ہے
۶	(۳) رگ کی قبر کے پاس چار ترہٹانے سے لئے دوسری قبروں کو شتم کرنا جائز نہیں
۶	میت کی پیشانی پر اسم اللہ لکھنا
۶۰	کفن و دفن اور فاتحہ خوانی کے متعلق چند سوالات
۶۱	حذر کے بغیر میت کو تلامت میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں
۶۲	(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا
۶	(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا
۶	(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں
۶۳	میت کو جلانا جائز نہیں
۶	قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیے
۶	ابرت لیکر گھڑ کی پلنتہ قبر میں اور مندر بنانا
۶۳	دفن کے متعلق دو مظاہر سمیں
۶	کفن و دفن کے متعلق چند سوالات
	فصل پنجم - رسوم مرد و عورت بعد الدفن
۶۵	قبر پر اذان بہ عت ہے
۶۶	قبر پر اذان بہ عت ہے
۶۷	قبر پر اذان بہ عت ہے
۶	دفن کے بعد کی چند رسمات
۶۸	دفن کے بعد قبر پر اذان بہ عت ہے
۶	میت کے ساتھ قلعہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں



صفحہ نمبر	عنوان
	<b>فصل ششم۔ تہقین و طلب مغفرت</b>
۶۹	حدیث ۱۵۱..... فقولوا عیبراً سے میت کے لئے اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں
۷۰	حدیث استعبدوا باللہ سے میت کے لئے دفن.....
۶	سے پسے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۱	میت کے لئے اجتماعی دعا حاجت نہیں بلکہ قصد اجتماعی صورت میں جائے تو مضائقہ نہیں.....
۷۲	موت کے بعد تہقین کو بدعت کہنا درست نہیں.....
۷۳	(۱) دفن کے بعد تہقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۴	دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم.....
۷۶	دفن کے بعد تہقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۹	دفن کے بعد تہقین بہتر نہیں.....
۸۰	دفن کے بعد تہقین بہتر نہیں.....
	<b>فصل ہفتم۔ بناء علی القبر</b>
۷	دارگاہوں کی قبروں پر بھی قبے بنانا جائز نہیں.....
	<b>بناء القبر علی القبر</b>
	<b>اقوال حنفیہ</b>
۷	قبر پر قبے بنانا جائز نہیں.....
۸۲	قبروں کو پختہ بنانا اور چھ مٹا کر قبے تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں.....
	<b>تیسرا باب</b>
	<b>نماز جنازہ</b>
۸۳	یہ نماز کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۸۷	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا.....
۸	کئی جہاں کی ایک ساتھ نماز جنازہ ہے.....
۹	میت خانہ میں جا کر نہ ہی رسوم ادا کرے اگر وہ کفر سے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے.....
۸۸	(۱) چند بیٹیں جمع ہوں تو ہر ایک کی علیحدہ نماز ادا ہوتی ہے.....
۹	(۲) عاشق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۹	(۳) حالت نزع میں کلمہ کا اظہار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی.....
۸۹	(۱) مائتہ نماز جنازہ جائز نہیں.....

صفحہ نمبر	عنوان
۸۹	(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر دو رکعت نہیں
۹۰	(۱) جنازہ کی دعائیں فلاں فلاں کی جگہ میت کا نام لینا
۲	(۲) نماز جنازہ میں حجر نہیں
۵	(۳) حجر پڑھنے والے کے پیچھے خفیوں کی نماز درست ہے
۶	جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر افضل
۹۱	نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے
۲	نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز
۲	پہنچا تو نہ کورہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا
۹۲	ایک مسئلے پر تحقیق
۲	ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے
۹۳	مسلمان و کافر کے تعلقات سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم
۲	مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں
۹۳	ولی اگر حاملہ ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے
۲	(۱) اگر جنازہ پڑھتے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے پھینے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں
۲	(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا
۹۵	مسلم و کافر دوت پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بدلے میں تحقیق
۹۷	علی الامان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں
۲	جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے
۹۸	بائیس درجے قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا گمراہی ہے
۲	جنازے میں لوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جاسکتی ہے یقین نہیں
۹۹	شوہر زنی کا ولی نہیں
۲	ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی اعادہ کر سکتا ہے
۱۰۰	نماز روزہ اورینت ہے خیر آوی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
۲	عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں
۳	نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی
۱۰۱	ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے بچا ہو وہ کاغذ ہو
۲	دو چراغ ہاں میں ایک زندہ پیر ایو اور ایک مردہ تو
۲	جنازہ صرف زندہ پیر ہونے والے کی پڑھی جائے گی
۱۰۳	(۱) بیڑے کی نماز جنازہ میں مقتدی لوگ شریک نہ ہوں

صفحہ نمبر	عنوان
۱۰۲	(۲) پیراشی مسجد کی نماز جنازہ کی حق پرستی
۶	مسجد میں جنازہ کے متعلق چند مسائل
۱۰۳	مسجد کے اندر نماز جنازہ
۱۰۴	حیثیت کا اثر عبادت گاہ پر اور میت پر نہ ہو تو جنازہ کی نماز نہیں
۱۰۵	مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل
۱۰۷	تشریح و اشارہ
۱۰۸	پوری مسکن میں اگر کوئی جنازہ نہ جائے تو نماز جنازہ اس طرح ادا کی جائے گی
	نصف انبار میں یہ بات میں گمان کی ہوں "شرعی ہونے سے
۱۰۸	نی وہاں نہیں آسکتے ایسے شخص کی جنازہ کی حق پرستی
۱۰۹	پوچھی گئی کہ بعد ہاتھ پیرور برسر مہم بھیجے
۶	جنازہ کے بعد دعا نہیں
۶	جنازہ میں شریعت نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے
۱۱۰	مدافعت میں نماز جنازہ بھی نہ پڑھنی ہے
۱۱۱	مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل
۶	مرگنے کے بعد مسکن کی تحویل میں ہو تو پہلی جنازہ کا ضم
۱۱۳	جنازہ کے بعد جنازہ کی دعا سنت ہے سنت نہیں
۶	نماز جنازہ میں امام پیچھے نہ بیٹھتے حدیث ہے
۶	مسجد کے بعد نماز جنازہ کی دعا پڑھنی ہے
۱۱۳	مسجد کے بعد نماز جنازہ کی دعا پڑھنی ہے
۶	کسی حدیث میں شمار نہ ہونے کے جنازہ میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں
۱۱۳	جنازہ کے بعد ہاتھ اسی طرح ادا کرنا حدیث نہیں
۶	امام مسجد پر پیرائے قدم تک میت کی پارہ پائی اٹھانے والی نہیں
۶	نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پابندی نہ پڑھنی ہے
۱۱۵	میدان میں نماز جنازہ کی دعا پڑھنی ہے
۶	نماز جنازہ کو ادا کیا ہے اس کے بعد جنازہ کی دعا سنت نہیں
۱۱۶	میت اور جنازہ نماز مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازہ کا حکم...
۶	خدا کی عبادت نہ ہوں تو جنازہ کی دعا پڑھنی اور کچھ باہر تو جنازہ کا حکم...
۶	مدافعت میں بھی ضروری ہے اپنی دعا پڑھنے والے
۶	جنازہ میں نیک و صالح لوگ شریعت نہ ہوں

صفحہ نمبر	عنوان
۱۱۷	شہر اور باغ میں سے جنازہ کا حق باپ کا ہے
۱۱۸	نماز جنازہ پھوسے کا گڑھ دینا تو تہنہ پر عزت اور چپائی موجود ہے
۱۱۹	غرب و قریب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے پھر جنازہ کی
۱۲۰	نماز جنازہ پڑھیں
۱۲۱	نماز جنازہ کے بعد سے جنازہ کا وقت گزرنا
۱۲۲	میت کو چپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا چاہئے
۱۲۳	(۱) زانیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے اگر شریف اور شریف وک شریف نہ ہوں
۱۲۴	(۲) غرض اس کا مقتودہ منکر ہے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے
۱۲۵	شیعہ کی قدامت میں سنی کی نماز جنازہ پڑھیں
۱۲۶	نماز جنازہ کے بعد تالی کی مسجد میں جنازہ بولا کر است درست ہے
۱۲۷	چوتھا باب
۱۲۸	رسوم مروجہ خانہ میت
۱۲۹	فصل اول غمی کی دعوتیں و سوال نیچالیہ سوال وغیرہ
۱۳۰	میت کی طرف سے تیس دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۱	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۲	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۳	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۴	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۵	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۶	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۷	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۸	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۳۹	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے
۱۴۰	میت کی طرف سے تین دن کا عرصہ میت ہے

نمبر	عنوان
۱۳۰	نیا کام وچ طر بقید عت ہے
۱۳۱	جرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
۹	ایصال ثواب کا کتنا بڑا دریغ ہے اور کون سے لئے ضرور ہے
۹	تین سو سوال پچاس سوال سب غیر شرعی رکھیں ہیں.....
۱۳۲	مروچہ فقہ عت ہے
۱۳۳	ایصال ثواب کا مروچہ طر بقید خرافات و عمرہ بات کا مجموعہ ہے
۹	فائقہ کا صحیح طر بقید
۱۳۴	ایصال ثواب کی ایک غیر شرعی صورت
۹	رسم قرآن و سواں پچیسواں اور شرعی طر بقید پچاس سب بدعت ہے
۹	فقہ دین کی حدیث موضوع ہے
۱۳۵	پوری میت کا نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب جیسے مانتا ہے تقسیم ہو کر پورا پورا
۹	ایصال ثواب سے کئے معذہ میر قرآن پچاسواں نہیں
۱۳۶	تین سو سال پچاس بدعت ہیں
۹	کمان سے رکھ کر فاقہ پچاس خوشبو ساٹھا اور روشنی رکھتا بدعت ہے
۱۳۷	ایصال ثواب کے متعلق چند سوالات
۱۳۸	ایصال ثواب چارے مگر سب سے پہلے دین مقرر کرنا درست نہیں
۹	ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں
۹	وہ اتنا غبار کے ساتھ بھی ایصال ثواب ہو سکتا ہے
۱۳۹	نی میں ثواب و سب سے پہلے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے
۹	ایصال ثواب کے لئے قرآن پچاس چارے مگر اجرت و بیکر پر ہونا چارہ نہیں
۱۴۰	ایصال ثواب مروچہ و زکوٰۃ و سب سے پہلے
۹	ایصال ثواب میں تمام مسکون و شمشیر کا فضل ہے
۱۴۱	میت کے سب صرف تعزیت سے چاہا جیے
۹	ایصال ثواب کا طر بقید
۹	جیزہ و ستمین ایصال ثواب اور ایصال ثواب کے متعلق چند رسوں کی تحقیق
	(۱۷۵) استفتاء
	(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعصیات)
	مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظمؒ

صفحہ	عنوان
۱۴۷	رسم نمبر ۱
۱۴۸	رسم نمبر ۲
۱۵۰	رسم نمبر ۳
۱۵۳	رسم نمبر ۴
۱۵۳	رسم نمبر ۵
۶	نظم شریعی
۱۵۸	رسم نمبر ۶
۱۶۱	رسم نمبر ۷
۱۶۲	فائدہ ثانی کے متعلق چند رسوں کی تحقیق
	(۱۷۶) استفتاء
۶	ایک شب اور اس کا جواب.....
۱۷۶	نابالغ وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں.....
۱۷۷	تاجر کے لئے دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں.....
	پانچواں باب
	فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط
۶	نماز اور روزہ کا فدیہ کس طرح ادا کیا جائے.....
۱۷۸	نماز و روزہ کا فدیہ پانے دینے کا یہ گندم ہے اگر کل نقد او معلوم نہ ہو تو اندازے سے ادا کرے.....
۶	مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں.....
۱۸۰	مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں.....
۶	حیلہ اسقاط کا صحیح طریقہ عمر آج کل ترک بھی ضروری ہے.....
۱۸۱	فدیہ میں نہ یا اس کی قیمت و تاہر کہ یا نہ یا بھی جائز ہے مگر مدلوں کو دینا جائز نہیں.....
۱۸۲	قضاء شدہ نمازوں اور روزہ کی تعداد معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے.....
۱۸۳	میت کے ذمے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے.....
۶	میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے.....
۶	سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے.....
۱۸۳	مروجہ حیلہ اسقاط کا چھوڑنا واجب ہے.....
۶	حیلہ اسقاط
۱۸۵	حیلہ اسقاط مہل ہے مگر آن کل کے مروجہ حیلہ اسقاط کا ترک واجب ہے.....

صفحہ نمبر	عنوان
۱۸۵	مرد و چارہ عقدہ شریعت میں کوئی ثبوت نہیں
۱۸۷	استحاطہ کی مذکورہ صورت معمول اور یکا کر ہے
۱۸۷	حیلہ استحاطہ
	<b>چھٹا باب</b>
	<b>زیارت قبور اور عرس وغیرہ</b>
۱۸۸	زیارت قبور قرآن و حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟
۱۸۸	احسان علیہ السلام کی شریعت میں چاہا جائے یا نہیں؟
۱۸۹	قبرستان میں مختلف رسومات
۱۹۱	سکینہ زینب علیہا السلام کے چہرے پر چرخ زینت زیارت چاہا اور وہاں سنا کھانا
۱۹۱	سکینہ زینب کی قبر پر تین سو چار قدم
۱۹۱	علیہ السلام کی قبر پر تین سو چار قدم
۱۹۲	سرمسیر کیا حاصل قبول کرنے میں یہ حرف نہ ہے اس کو مردوں کیلئے استعمال کرنا کیسا ہے؟
۱۹۲	سکینہ زینب کی قبر کو تفکیک کرنے والے اور فقیہوں کا یہ موقف تھا چہاں تا چہاں
۱۹۲	پروہ نشین عورت پر زیارت و بقیع پکڑنے کی
۱۹۳	محرّم سے ساتھ زیارت قبول کرنے چاہا یا نہ
۱۹۳	قبرستان پر چھوٹے چھوٹے
۱۹۳	سکینہ زینب پر ہاتھ افش کرنا تھا چہاں تا چہاں؟
۱۹۷	ساقیوں باب شہید کے احکام
۲۰۰	آنکھوں باب پوسٹ مارٹم
۲۰۱	نواں باب شرکت جنازہ کفار
۲۰۳	وسائل باب متفرقات
	<b>کتاب الصوم</b>
	<b>پہلا باب</b>
	<b>رویت ہلال رمضان و عیدین</b>
۲۰۹	عید الفطر کی نماز کسی حد تک وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے
۲۰۹	صرف تاریکی خبر پر عید کرنا اور روزہ فطار کر لینا درست نہیں
۲۰۹	ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے
۲۱۰	مضامین صاف نہ ہونے کی صورت میں ہاں عید کے ثبوت کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

صفحہ	عنوان
۲۱۱	مطلع صاف نہ ہو تو ہاں عید کیسے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے ۔
۲۱۲	تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند، غیر افطار کیا تو قنص و کفار و دونوں یزیدوں نے
۲۱۳	بادل کی صورت میں افطار کے لئے وہ آدمیوں کی گواہی معتبر ہے ۔
۲۱۴	(۱) عمارت شریعہ پھلوری شریف کے اشتہار کی خبر سے عید کرنا
۶	(۲) عمارت شریعہ کا عید کی اطلاع کے لئے ایک آدمی کا بھیجنا کافی ہے
۲۱۵	(۱) نیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا
۶	(۲) نیلی فون پر صیغہ بین نکال بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں ۔
۶	(۳) نیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے ؟
۲۱۶	(۱) معتبر و ازہی منڈھے اور دھوٹی باندھنے والے کی گواہی
۶	(۲) شریعی قاضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی سے تو
۶	بھی شہادت کی شرط لفظ کی رعایت ضروری ہے
۶	(۳) مختلف مضبوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے
۲۱۷	یعنی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں اگرچہ اس میں تصویر بھی نکلے آئے
۲۱۹	یعنی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے ؟
۶	اختلاف کے نزدیک اختلاف مطاع کا اعتبار نہیں
۶	تیسرے منہان کو خوب سے بہتر برقی چاند دیکھنا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا
۲۲۰	ایک مقام پر اگر چاند نکلے آج اب تو دوسرے مقام و انوں کو بھی روز روز منظر ضروری ہے
۶	(۱) حنفیہ کے نزدیک اختلاف مطاع معتبر نہیں
۶	(۲) خط نیلی فون اور تار وغیرہ سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے ؟
۶	(۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت قبول کرنا جائز ہے
۲۲۲	(۱) تاریخ نیلی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں
۶	(۲) مطلع صاف ہو تو بھی وہ عادل گواہوں کی گواہی معتبر ہے
۶	(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے ؟
۶	(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسخ نہ ہو
۲۲۳	رمضان میں اگر فطر روز کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا
۶	اختلاف مطاع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں
۶	دوسرے شہر میں چاند کا نکلنا نہ آج اب تک شریعی شہادت
۲۲۵	سے ثابت نہ ہو مقامی روایت ہی کا اعتبار ہوگا
۶	شرعی شہادت سے ہی روزہ رمضان اور افطار کرنا چاہیے مگر خبر کا اعتبار نہیں ۔



صفحہ	موضوع
۲۲۶	مید کے چاند کے ثبوت کے لئے وہ عدل کو ضروری ہیں
۲۲۷	یعنی فون کی خبر کا اعتبار نہیں کریجہ آواز پہنچی جاتی ہو
۲	مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہوتا (چند متفرق مسائل)
۲۲۸	رمضان اور عیدیں کی چاند کے لئے شرائط
۲۲۹	ایک فقہی لطیفہ
	استفتاء
	نبی کریم ﷺ کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
	(منقول از رسالہ البیان الکافی مرتبہ مولانا حکیم ابراہیم رائدیری)
	دوسرا باب
	قضاء و کفارہ
۲۳۰	باد مذروزہ نہ رکھنے والا مساق اور منکر کا فر ہے.....
	کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے؟
۲۳۱	تو وہ ضروری ہے اگرچہ سانس سے تم ہو!
۲	(۱) قضاء روزہ کی اس طرح قیمت تیس روپے بنتے قضاء روزہ ہیں
۲	ان میں سے پہلا روزہ رکھنا ہوں صحیح ہے
۲	(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو دوسرا روزہ کہہ چکے
۲	دوسرا روزہ اس کی قیمت وہ ملتا ہے
۲۳۲	اتیس شعبان کو چاند نہ نظر نہ آیا جس میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضاء ضروری ہے
۲	یہ سنہ سے انزال ہو جائے تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں
۲	(۱) عذوبنی تو اس میں ہے کہ اب روزہ نہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو قضاء ضروری ہے
۲۳۳	(۲) پیسے میں تکلیف کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو صرف تعادل لازم ہے
	تیسرا باب
	اعوکافی
۲	مکلف کا ٹھنڈک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر نکلنا جائز نہیں.....
۲۳۴	(۱) معجب شہادت سے معلوم ہو جائے کہ اتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعوکافی اسی حساب سے شروع کریں
۲	(۲) مکلف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا.....
۲	(۳) مکلف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں
۲	(۴) مکلف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعوکافی ٹوٹ جائے گا



صفحہ	عنوان
۲۵۳	انجکشن سے روزہ قاسد نہیں ہوتا .....
۴	چوہا پانچاند کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا .....
۴	روزے میں عود لہوان اور اگر بتی سلگنا .....
۲۵۴	انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا .....
۴	انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا .....
	کتاب الزکوۃ والصدقات
	پہلا باب
	کن چیزوں پر زکوۃ ہے؟
۲۵۵	مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے .....
۴	زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں .....
۴	سونا چاندی کے زیور میں جزا نہ ہے جو اسے پر زکوۃ نہیں .....
۲۵۶	سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں .....
۲۵۷	تختہ جو پچیس نہ ہو اور مکان پر زکوۃ نہیں .....
۴	شینہ ز پر زکوۃ .....
۴	زکوۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں .....
۲۵۸	لوہ کی شادی کے اخراجات مانع زکوۃ نہیں .....
۴	واجب الزکوۃ چیز پر ہر سال زکوۃ واجب ہے .....
۲۵۹	(۱) حصہ کھیتی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں .....
۴	(۲) پراویٹ فٹڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوۃ نہیں .....
۴	(۳) شینہ ز پر زکوۃ .....
۴	(۴) ڈاکخانہ کے کیش سر پر زکوۃ .....
۴	(۵) بمبالغ کے مال پر زکوۃ نہیں ولی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا .....
۴	(۶) حسب زکوۃ کے لئے مری رقم کا اعتبار .....
۲۶۰	دی کے زیور کا ملک کون اور زکوۃ کس پر .....
۲۶۱	ماہیت ہمت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوۃ ادا کی جائے .....
۴	مانت پر زکوۃ .....
۲۶۲	کسی سے قرض لینے سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی .....
۴	شوہر مقروض ہو تو تنہا ہی سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی .....

صفحہ	عنوان
۲۶۲	ربانہی مکان اور گھر میں استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں۔
۲۶۳	(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں۔
۲	(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مال پر زکوٰۃ۔
۲	(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے۔
۲	(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوٰۃ نہیں۔
۲	(۵) تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ۔
۲	(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں۔
۲۶۵	ادائی فنانڈ پر زکوٰۃ ..
۲	سوئے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے۔
۲	سوئے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے۔
۲۶۶	زکوٰۃ کن چیزوں پر ہے۔
۲	زکوٰۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں۔
۲۶۷	مہینی کے شیر زپر زکوٰۃ۔
۲	نابش کے مال پر زکوٰۃ نہیں۔
	<b>دوسرا باب</b>
	<b>نصاب زکوٰۃ</b>
۲	سوئے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق۔
۲۶۸	قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں۔
۲۶۹	زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے۔
۲	(۱) سوئے اور چاندی ملا کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی
۲	(۲) چاندی بٹنر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی
۲۷۰	صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔
	<b>تیسرا باب</b>
	<b>مصارف زکوٰۃ</b>
۲۷۱	مستتم کام رہنے کے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا۔
۲	سید کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔
۲	(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دینا۔
۲	(۲) بعض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوٰۃ دینا۔

صفحہ نمبر	عنوان
۲۷۳	(۱) فطری شینہ میں زکوٰۃ دینا.....
۶	(۲) زکوٰۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھلانا درست ہے.....
۶	(۳) زکوٰۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا.....
۲۷۴	(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا مال کرنا.....
۶	سید کا زکوٰۃ گن اور اس کو زکوٰۃ بپا کرنا.....
۲۷۵	مولانا یعقوب کو مصارف زکوٰۃ سے خرچ کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب.....
۶	بیم چیزوں میں تمہیک نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ چاہئے نہیں.....
۲۷۶	(۱) مستحقین کو بلا تمہیک ہی بی قرعہ تہرہ تعمیر پر خرچ کرنا.....
۶	(۲) مستحق کا کئی مدات کی رقم دینا.....
۲۷۸	نہ ورت مند سید فون اور رقمی داروں کو زکوٰۃ دینا.....
۶	سید رشید داروں کو زکوٰۃ دینا زکوٰۃ تھوڑی تھوڑی کر کے دیکر سال گزارنے سے پہلے دینا.....
۲۷۹	ایسے لوگ کو زکوٰۃ دینا جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طبقہ فائدہ حاصل کرتے ہوں.....
۶	غیر مسلم محتاجوں کو زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں.....
۲۸۰	۱۰ فی صد کے علاوہ دوسرے چٹائی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں.....
۶	زکوٰۃ سے کواں مسجد مظہرہ تعمیر کرنا اور میت کو غسل دینا چاہئے نہیں.....
۶	والدین اور اولاد کو زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں.....
۲۸۱	صاحب نصاب امام کا زکوٰۃ لینا.....
۶	زکوٰۃ دینا سے عیب میں موزوں رشتہ داروں کو بچانا.....
۶	مالک نصاب کو زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں.....
۲۸۲	صدق فطر کی رقم سے ہر قسم کی تعمیر چاہئے نہیں.....
۶	صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ دینا (چند متذق مسائل).....
۲۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر چاہئے نہیں.....
۲۸۵	چوپائی خانہ چھاپا، رہائی کو زکوٰۃ دینا چاہئے.....
۶	مدرسے سے بغیر کو زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا.....
۲۸۶	مدرسے سے بغیر کو زکوٰۃ کی مدد سے سکول دینا.....
۲۸۷	زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل.....
۲۸۹	(۱) سید کو زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں.....
۶	(۲) تمہیک کر کے زکوٰۃ کو دوسرے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں.....
۶	(۳) زمین یا کھیل زکوٰۃ کو بچنے خرچ میں لائے تو ادائیگی کی صورت.....

صفحہ	موضوع
۲۸۹	مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
۲۹۰	مستسم مدرس اور متولی مسجد کو زکوٰۃ دینا۔
۲	چند آیات کا مطلب
۲۹۱	مالدار اگر مفلس ہو جائے تو اسے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔
۲	(۱) عین فی یمن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
۲	(۲) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲	(۳) مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۹۲	(۴) ملکیت میں آنے کے بعد زکوٰۃ کو دہر سوں اور شہیم خانوں کو دینا جائز ہے۔
۲	مادر طالب علموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔
۲۹۳	زکوٰۃ سے درمیں کی تحفہ اور جائز نہیں
۲	مصرف زکوٰۃ کے متعلق چند سوالات۔
۲۹۳	اصول، فروغ، مالدار اور سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
	<b>چوتھا باب</b>
	<b>ادائیگی زکوٰۃ</b>
۲	زکوٰۃ قرضہ اور آریا۔
۲۹۵	سوئے پاندی کے منصب میں وزن کا اعتبار ہوگا۔
۲۹۶	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی
۲۹۷	زکوٰۃ دینے والے کا وکیل اگر قرضہ کر دے تو زکوٰۃ واپس ہوگی
۲	زکوٰۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے۔
۲۹۸	سال آنے سے پہلے زکوٰۃ کا نفاذ جائز ہے
۲	تجارت میں بیع پر سال گزرنا ضروری نہیں اصل مال کے ساتھ
۲	اس کی بھی زکوٰۃ ضروری ہے۔
۲۹۹	زکوٰۃ قرضہ اور قرضہ میں ماکر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ واپس ہو جائے گی
۲	مہری قرضہ زکوٰۃ
۲	زکوٰۃ میں عتدیک شرط ہے مسجد تا باب اور شفا خاندان سے زکوٰۃ واپس نہیں ہوگی
۳۰۰	قرضہ معاف کر کے اسے زکوٰۃ میں شمار کرنا
۳۰۱	زکوٰۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں
۲	زکوٰۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا

صفحہ	عنوان
۳۰۲	فصل دوم۔ ادا کی گئی سال قمری و شمسی انگریزی سال کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کی صورت...
۳۰۳	فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک زکوٰۃ سے مدد سین کی تحفہ لو دینا، .....
۳۰۴	حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدد رس پر خرچ کرنا، .....
۳۰۵	بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کنواں پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا جن کاموں پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا، .....
۳۰۶	نوٹ سے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ فصل اول رہن کی زکوٰۃ قرض پر زکوٰۃ اور رہن ربح محمد بنی سے نفع اٹھانا، .....
۳۰۷	فصل دوم۔ پروڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوٰۃ پروڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ، .....
۳۰۸	پروڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوٰۃ، .....
۳۰۹	پروڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں، .....
۳۱۰	پروڈنٹ فنڈ اور بینک میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ، .....
۳۱۱	چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ صحتی تحقیق (۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطرہ ادا کر سکتا ہے۔ (۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی قیمتیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا، .....
۳۱۲	نہ فی حد حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں ہے۔ فطرہ کی مقدار اور ہنگاموں کی طرف سے فطرہ، .....
۳۱۳	رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے۔ قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے صدقہ فطر سے امانت کی اجرت دینا جائز نہیں

صفحہ	عنوان
۳۱۳	خاوند پر دی کی کالور والد پر دی کی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں.....
۴	باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ لوالہ کا صدقہ فطر.....
۳۱۵	صدقہ فطر میں آہوتا جائز ہے.....
۵	غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا.....
	ساقیوں کا باب
	عشر وخراج
۳۱۶	سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا.....
۶	(۱) بنائی پر دی کی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے.....
۷	(۲) جس نہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں.....
۸	(۳) جو جانور بھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں.....
۳۱۷	جس زمین پر عشر واجب نہ ہو اگر اس سے عشر نکالا جائے تو.....
۳۱۸	سرکاری مالیت دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا.....
۹	دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں.....
۱۰	عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ.....
۳۱۹	سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر.....
	آٹھواں باب
	صدقات نافلہ
۳۲۲	غنی کو نفی صدقہ.....
	نواں باب
	ہیت المال اور قومی فنڈ
۳۲۳	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرض دیتے ہیں.....
۳۲۴	اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے نکلنے کی شرط لگانا.....
۱۱	موجودہ دور میں ہیت المال کی ضرورت.....
۳۲۵	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتے ہیں.....
	کتاب الحج والزیارۃ
	پہلا باب
	فرضیت
	مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر



صفحہ	عنوان
۳۲۸	(۴۰۳) حج پر جانے سے پہلے اپنی کاروائی پہلے نفع برائے کسی شہر یا مذہبی مداخلت
۱	نہیں ہے۔ وہ جی نعمت کا ذریعہ قید
۱	مسلمان مہاجرین ان سبلی میں نہتے
۳۲۹	جمعہ علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس
۱	قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے۔
۳۳۰	قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے کھدھ مضرت
۱	احد لہ و شمار کے لحاظ سے نقصان عظیم
۱	پسلا نقصان
۱	دوسرا نقصان
۳۳۱	تیسرا نقصان
۱	مسلوۃ قانون، جی نعمت نقصان، بقول ہے
۳۳۲	مجلس مہاجرین ان سبلی سے شہادت کا جواب
۱	پناہ شہ
۱	پہلے شہ کا جواب
۳۳۳	مذہبی مداخلت
۱	پہلی مثال
۱	دوسری مثال
۳۳۴	تیسری مثال
۱	چوتھی مثال
۱	پانچویں مثال
۱	چھٹی مثال
۱	ساتویں مثال
۱	آٹھواں شہ
۳۳۶	۱۰۔ شہ کا جواب
۱	تیسرا شہ
۱	تیسرے شہ کا پسلا جواب
۳۳۷	تیسرے شہ کا دوسرا جواب
۳۳۸	انسداد مصائب کی تدبیر
۳۳۹	خدا نام اور پتہ بتا کر حج پر جانا

صفحہ نمبر	عنوان
۳۳۰	جنگ کاراواہ کر کے پھر ترک کرنا.....
	<b>دوسرا باب</b>
	<b>عورت بغیر محرم سفر نہ کرے</b>
۹	مادر عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں
۳۳۱	عورت کے حج پر جانے سے شہر کی اجازت ضروری نہیں
۹	ایک محرم کا ساتھ نہ ہونا ضروری ہے
۹	محرم کے بغیر عورت کا حج پر جانے سے نہیں
	<b>تیسرا باب</b>
	<b>حج بدل</b>
۳۳۲	حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو
۹	حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جس نے پہلے حج کیا ہو
۹	حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا وہ قوی و داس میں
۹	سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟.....
	میت بغیر معتبر شخص کے بارے میں وصیت کرے
۳۳۳	توارث کسی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے
۹	حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے لئے عتق کرے
۹	مرنے کے بعد اجازت بھی براہ راست دے دے۔
۳۳۳	حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ
۳۳۴	ترجمانی کے لئے معذریہ پھر سمجھ کہ حج بدل کرو تو اس پر حج بدل کرنا لازمی نہیں
	<b>چوتھا باب</b>
	<b>پیدل جانا</b>
۳۳۸	حج فرض فوراً کیا جائے
۹	پیدل اور بہ قدم قدم پر نفل پڑتے ہوئے حج کو جانا
۳۳۹	حج کے لئے مشقت کا راستہ اختیار کرنا ہرگز حرام نہیں ہے۔
	<b>پانچواں باب</b>
	<b>جانا تھروپے سے حج کرنا</b>
۳۵۰	زمانے سے حاصل شدہ مال سے تھرت اور حج کرنا.....

صفحہ	عنوان
	چھٹا باب
	حج نفل
۳۵۱	کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیدی
۴	حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے
	ساتواں باب
	فصل اول احرام
۳۵۲	محرم قومی سانپ، چھو، کوا، گرگ و غیرہ کو قتل کر سکتا ہے
۱۱	فصل دوم سنگ اسود
۳۵۳	حجر اسود جنت کا حجر ہے اور اسے ۱۰۰ بار یا ۱۰۰۰ بار غصہ سے ٹکراتے ہیں
۴	حجر اسود کا ۱۰۰ بار محبت کی وجہ سے بے تقصیم کئے نہیں
	آٹھواں باب
	متفرقات
۴	مطاف پر پست بنانا
۳۵۴	نہ پر، تانی ٹہنی، فہم کا بھی دینا حرام ہے
۴	نہ نیول کو مہر سب دینا چاہئے
۱	خود یا مہر سب کر کے حج ۱۰۰ بار یا ۱۰۰۰ بار کرنا واجب ہے
۳۵۶	الارجوزۃ السحیہ
۳۵۷	فرنگ اصطلاحات
۳۶۳	خلافہ مکتوبہ کے گرامی
۳۶۴	تاریخ تکمیل مسودہ

## کتاب الجنائز

### پہلا باب

### توبہ ومواسیس

جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں

(سوال) زید کہتا ہے کہ توبہ موت کے وقت بالکل آخری سانس میں معتبہ ہے اس لئے کہ احادیث میں وارد ہے کہ انما الاعمال بالحوالہ ۱۰ چنانچہ فرعون جب غرق ہونے لگا اور اقرار ایمان کرنے لگا تو جبریل علیہ السلام نے اس کے منہ میں مٹی بھر دی اس خوف سے کہ مہر اس کا ایمان مقبول ہو جائے اور فرعون نے فرق کے وقت اور قارون نے حسرت (دھنسنے) کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام سے استغاثہ (مدد طلب کرنا) کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وحانہ فرمائی جب فرعون غرق ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو خطاب فرمایا کہ اے موسیٰ اگر فرعون مجھ کو پکارتا اور میری طرف رجوع کرتا میں اس کو نجات دیتا اسی طرح قارون کے حسرت کے بعد بھی خطاب فرمایا تو آخری وقت کی توبہ مقبول نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ ایسا کیوں فرماتا حالانکہ دونوں عین عذاب میں تھے۔

جواب: کہتا ہے کہ بالکل آخری سانس میں توبہ کا اعتبار نہیں ہے عذاب کے فشت دیکھنے سے پہلے مقبول نہ اس کے بعد معتبہ نہیں جیسا کہ نص قطعی وارد ہے وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الا ان ولا الذين يموتون وهم كفار ۲ اب اس صورت میں اور آیت کا ماحی میں تعارض معلوم ہوتا ہے تطبیق کی کیا صورت ہے اور آخری وقت کی توبہ مقبول نہ یا نہیں؟

(جواب ۱) ایسے وقت میں کہ مرینس پر اسباب عذاب ظاہر ہو جائیں اور زندگی کی امید منقطع ہو جائے ایمان نہ تھا۔ تحقق مقبول نہیں یعنی اگر مرینس کافر ہو اور اس کی امید کی اور مشدد عذاب کی حالت میں ایمان نہ چاہے یا ایمان لے آئے تو یہ ایمان باقی نہ تھا۔ تحقق مقبول نہیں اہا ایمان الیاس فمذهب اهل الحق انه لا يرفع عند العررة ولا عند معاينة عذاب الاستيصال لقوله تعالى فلم يك يسمعهم ايمانهم لما راوا ناسا ولذا اجمعوا على كفر فرعون كما رواه الترمذی ۳ فی تفسیرہ فی سورة یونس الح

(۱) بخاری شریف باب العمل بالحوالہ ۲ ۹۷۸ ط قدیمی --- ترمذی شریف ابواب القدر ۲ ۳۵ ط سعید

(۲) النساء ۸۸

(۳) عن ابن عباس ذکر احدھما عن النبی ﷺ انه ذکر ان حبریل یدس فی فی فرعون الطین خشية ان یقول لا اله الا الله لیرحمہ الله او خشية ان یرحمہ (ترمذی ابواب التفسیر ۲ ۱۴۳ ط سعید)

(رد المحتار) ، وفيه في أول الحائز والحاصل ان المسئلة ظلية واما ايمان الياس فلا يقبل  
 التوبة ، باقى توبه ياس يعنى اگر مرئیس مسلمان ہو اور وہ اپنے گناہوں سے اس حالت یاس و ناامیدی میں توبہ  
 کرتے تو یہ توبہ مقبول نہ ہوگی اس میں عام کے اہل سنت کے دو قول ہیں اوس یہ کہ یہ توبہ حالت یاس ،  
 غرغروہ مقبول نہیں اور اس قول کے قائلین نے اپنی دلیل میں یہ آیت و لیست التوبة ، اور حدیث ان  
 الله يقبل توبة العبد ماله يغفر ، پیش کی ہے اس آیت اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ غرغروہ  
 موت ، حالت غرغروہ مشاہدہ عذاب میں توبہ معتبر نہیں قال فی المدارك ، تحت قوله تعالى تم  
 بتوبون من قريب اى من زمان قريب وهو ما قبل حصر الموت الا ترى الى قوله تعالى حتى اذا  
 حصرنا جدهم الموت فمن ان وقت الاحتصار هو الوقت الذى لا تقبل فيه التوبة و عن اس  
 عباس قبل ان يطر الى ملك الموت و عنه ان الله يقبل توبة العبد ماله يعر غرا انتهى مختصرا  
 و فى رد المحتار اول الحائز اقول قال فى اواخر البرازية قبل توبة الياس مقبولة لا ايمان الياس  
 و قبل لا تقبل كايما انه لا بد تعالى سوى بين من اخر التوبة الى حضور الموت من الفسقة  
 و الكفار و بين من مات على الكفر فى قوله و لیست التوبة الاية - كمافى الكتشاف .  
 و المساوى ، و القرطبي ، و قولہ یہ ہے کہ توبہ یاس مقبول ہے اس قول کی دلیل یہ آیت پیش کی  
 گئی ہے ، و هو الذى يقبل التوبة عن عباده ، اور یہ ، ان الله لا يغفر ان يشرك به و يعفوا دون  
 ذلك لمن يشاء و المستطور فى التناوى ان توبة الياس مقبولة لا ايمانه لان الكافر احسن عبر  
 عرف بالله تعالى و يبدأ ايمانا و عرفانا و العاسق عارف و حاله حاله البقاء و البقاء اسهل و الدليل  
 على قبولها مطلقا اطلاق قوله تعالى و هو الذى يقبل التوبة عن عباده اه (رد المحتار) ، و قال  
 سعد بن حبيب روى الایة الاولى فى المؤمنين يعنى قوله اما التوبة على الله و الوسطى فى

(١) باب المرتد مطلب اجموعا على كثر فرعون ٢٣١/٤ ط سعید

(٢) باب الحائز مطلب فى قول توبة الياس ١٩١/١ ط سعید

(٣) ان آیت یاس و لیست توبة لمدى يعنون الياس حتى اذا حصر احدھم الموت قال من است لان ولا  
 من سبوت و هم كفار و لك اعتدای لهم عذابا الیما ١٨

(٤) برمدی شریف : ابواب الدعوات ، باب حاجاء فى فصل التوبة و الاستغفار ١٩٤ ط سعید

(٥) ٢٩٩/١ قدیمی کتب خانہ کراچی

(٦) حدیث من المراد بالیاس يعنون انفسهم من هل الفسقة ام الكفار " گفت وہ و حیان احمدی ، بر  
 نکند ، نظر فرمے وہم کفار ، ان مراد الفسق لان الکلام اما وقع فى الرايين والا عراض عبادان و صحاح  
 و یکتون قوله و هم کفار " و اردا عنى سبب العسطة ، بقصر کشاف ٤٨٩ ط دار الکتاب بیروت ،

١٧٦، ٧٧

(٨) الجزء الخامس ٦٢ ط دار الکتاب العلمی بیروت

(٩) الشوری ٢٠

(١٠) ١١٩٠ ، السا : ٤٨ ، ١١٦

(١٢) باب صلاة الحائز مطلب فى قول توبة الياس ١٩١/٢ ط سعید

المسافقین یعنی قولہ ولیست التوبۃ والاخری فی الکافرین یعنی قولہ ولا الذین یموتون وهم کفار - وادا كانت الایۃ نزلت فی المسافقین فلا وجه لحملها علی المؤمنین و علی تقدیر ان تكون الایۃ نازلة فی عصاة المؤمنین فقد روی عن ابن عباس فی قولہ تعالی و لیست التوبۃ للذین یعملون السیئات الایۃ ثم امر الله بعد ذلك ان الله لا یغفران یشرك به و یعقر مادون ذلك لمن یشاء فحرم الله المغفرة علی من مات وهو کافر و ارحاء اهل التوحید الی المشینة ولم یؤیسیم من المغفرة فعلی هذا القول تكون الایۃ مسوحة فی حق المؤمنین انتهى (تفسیر حارث) ۱۰۰۔

یکن قول قہ فی حنفیہ میں اختیار کیا گیا ہے اور نہ اوند تعین و وسعت رحمت کے شایان شان ہے توبۃ الیاس مقبولہ دون ایمان الیاس در (در مختار) ۱۰۱، و اختلف فی قبول توبۃ الیاس والمختار قبول توبۃ لا ایمانہ (در مختار) ۱۰۲ باقی زید کا یہ قول کہ آخری سنس کا اعتبار ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ آخری سنس کا ایمان بھی معتبر ہے تو یہ قول قرآن و حدیث اور بموجب حدیث کے خلاف ہے جیسا کہ شروع جواب میں ہم نے یہ بیان کیا ہے کہ ایمان یاں التوقا غیر مقبول ہے اور حدیث اصما الاعمال بالحوالہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ایمان یاں مقبول ہے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ انسان کے اعمال وہ معتبر ہیں جن پر اس کا خاتمہ ہو اس پر حدیث و ثابت نہیں آتی کہ ایمان غرغہ مقبول ہے اور فرعون و قارون کے متعلق جو قصے نقل کئے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے مومن بنی حابہ اسلام کو خطاب فرمایا کہ افرعون مجھ کو پکارتا (ا) تو اول توقا نہ صحیح سے ثابت نہیں دوسرے ان سے بھی ایمان یاں کا مقبول ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے جس ثابت ہوتا ہے وہ امت بالذی امت بہ مو اسرائیل من تو قرآن مجید سے ثابت ہے اور اس کا مقبول نہ ہونا ۱۰۱ الیوم سحیک الخ سے ظاہر ہے پھر اگر مجھ کو پکارتا تب مراد ایمان کے سوالور کسی طرح کا پکارتا تب تو ایمان یاں کے مقبول ہونے یا نہ ہونے کو اس سے کیا تعلق اور اگر پکار سے پکار ایمان کی مراد ہے تو اس کا موجود ہونا اور نجات کا حاصل نہ ہونا قرآن سے ثابت ہے اور عمر و کا یہ قول کہ آخری دم کی توبہ بھی مقبول نہیں اگرچہ بعض علماء کا قول ہے لیکن مقتدر اور راجح اس کے خلاف ہے اور آیہ ولیست التوبۃ سے حد مقبول توبہ یاں پر استدلال کرنے کا جواب خازن کی عبارت منقولہ سے واضح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

.....  
(۱) ۴۱۶، ۱ مطبع محمد علی مصر

(۲) باب المروتہ ۴/ ۲۳۰ ط سعید

(۳) باب صلاة الحائر ۲/ ۱۹۰ ط سعید

(۴) انکسے صفحہ ۱۸۱ ج ۱

۵ بوس ۹۰

(۶) بوس ۹۲

## دوسرا باب تجہیز و تکفین میت فصل اول تجہیز و تکفین

میت کی قیص کو سیا جائے یا نہیں؟

(سوال ۱) بعد غسل میت خواہ مرد و یا عورت جو کہ چہرہ بن پر نہایا جائے وہ بصورت قیص سینا چاہیے یا کہ نہ فک کی طرف سے کات کر پھینا جائے المستفتی نمبر ۳۵ میں اللہ طرفدار (ضلع میمن سنگھ) ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ ۳ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲) قیص کو کسی کر پھینا جائے یہ کیونکہ قیص کا اطلاق اس نفی یا جہر بن پر نہیں ہوتا جو صرف کا پھار میت کے نیچے لو پر ڈال دیا جائے تب ہی فقہاء نے یہ اپڑت دی ہے کہ میت کی قیص میں کلیں نہ ڈالی جائیں تو مضائقہ نہیں۔

میت کو غسل دینے سے جسم چھپنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے

(سوال ۱) احقر کے گھر سات ماہ کا بچہ مر رہا پیدا ہوا تھا اس کا جسم سو جا ہوا تھا اور تمام جسم چھپنے کی طرح پستہ بنی تھی تھارت کے تقریباً بارہ ہفتے پیدا ہوا تھا جب منہ کے کھلے تو تمام جسم موت بھرا ہوا تھا اور ہاتھ لگانے سے تمام جسم ٹھنڈا ہو گیا وہ بچے کا خطرہ بھی تھا کیونکہ جسم چھپنے کی طرح ہو گیا تھا پتہ تو ذرا بچہ سے نہیں ٹھنڈا ہو گیا نہ ہو جائے نہ نہ نہیں سیو یسے ہی ایک سفید پتہ بڑے میں دفن کر دیا گیا احقر کو ڈر ہے کہ میں خدا کے سامنے جواب دہی نہ ہو۔ المستفتی نمبر ۹۱ محمد نور بدینی (ضلع چاندھر) ۷ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ ۲ مارچ ۱۹۳۶ء

(جواب ۳) اگر مردہ پیدا شدہ پتہ کا جسم غسل دینے کے قابل نہ تھا تو بلا غسل دفن کر دینے میں کوئی مداخلہ انشاء اللہ نہ ہوگا۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کا اللہ کا اللہ

مردوں کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

(سوال ۱) تبار اطر ف میں یہ قاعدہ رائج ہے کہ جس کو امام مقرر کرتے ہیں اس پر عرفاً غسل اموات لازم

(۱) اہل سنت نے قیص وی کر پھینانے کو ناجائز قرار دیا ہے جب کہ فقہ حنفی نے قیص کی ہوتی نہ ہو مرد میں نہ۔ (۲) وائسٹس میں اصل لغتی الی القام میں ملاذ حریض (رد المحتار باب صلاۃ الحائض ۲۰۲ ط سعید) (۳) وائسٹس میں اصل لغتی الی حرقہ و لم یصل علیہ و یصل فی غیر ظہر الروایۃ (ہدیۃ باب الحائض ۱۰۹ ط کبرہ) ولو کان البس مضحح بعد مضحح صلی الماء علیہ (ہدیۃ باب الحائض ۱۵۸ ط کبرہ)

ہوتا ہے خواہ وہ خود غسل دے یا کسی کو اپنا قائم مقام بنائے اس کام کا معوضہ اس کے لئے متعین نہیں ہوتا۔  
 بہرہ و سعت اسقاط میت میں سے کچھ دے دیتے ہیں صدقۃ الفطر دے دیتے ہیں عشر میں سے بھی کچھ دے دیتے ہیں اس امام کی اقتدا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴) اگر مردہ شونی (مردے کو غسل دینے) پا جرت نہ ہو اور افعال خلاف مروت و خلاف مکارم اخلاق امام سے سرزد نہ ہوتے ہوں تو اس کی امامت جائز ہے مگر وہ ضعیف ہے اور اگر خصال اجرت لیتے ہو اور بد اخلاق کے اعمال اس سے صادر ہوتے ہوں تو اس کی امامت مکروہ ہوگی کیونکہ ایسے شخص کو لوگ نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ

شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا

(سوال) (۱) ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو گیا اب وہ اپنی مرحومہ بیوی کو رہت چھو سکتا ہے یا مرحومہ نو غنائت ہو کر باقی رہ سکتا ہے یا نہیں اور کس قسم کا تعلق مرحومہ کا اپنے زندہ شوہر سے باقی رہتا ہے یا نہیں؟

(۲) مرد کے کفن میں ایک تہ بند ہڑھادی اور اسی طرح عورت کے کفن میں تہ بند ہڑھادی اور ست جہیز نہیں اور تہہ اور کفن ہڑھادی سے گنہ کے مرتکب ہوتے ہیں۔ انیس۔ المستفتی نمبر ۱۱۳۸ محمد یوسف صاحب پیش لاء جامع مسجد قصبہ چمبرولی (ضلع میرٹھ) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۵) (۱) مرد اپنی مردہ بیوی کو بغیر پہنے کے چھو نہیں سکتا ہاں پہنے پر سے ہاتھ لگا تو مضائقہ نہیں دیکھنا اور قبر میں اتارنا جنازہ کو سندھ دینا یہ سب جائز ہے اور اگر میں بیوی دونوں جنت میں پہنیں گے تو بیوی اپنے شوہر کو ٹھٹھائی (۲) کفن میں مرد کو تین کپڑوں سے زیادہ اور عورت کو پانچ کپڑوں سے زیادہ دینا جائز ہے۔ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ ذلی

مفسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نخواست کا اہوتا ضروری نہیں

(سوال) میت کے کفن کو جو ملوث اس کی نجاست سے ہو یا نماز سے قبل وضو ضروری ہے یا نہیں؟  
المستفتی نمبر ۲۳۳۱ فقہ محمد اسماعیل صاحب (آئره) ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۸ء

(١) وولد الزنا أليس - أو لظرة الناس عنه (رد المحتار باب الإمامة ٥٦٢ ط سعيد)

٢: ويضع روحها من غسلها ومبها لامن النظر اليها على الاصح: البدر المجاز: باب صلاة الحاضر ٢ ١٩٨ ط سعة.

٣. ولا يباح الحبر بالغمرة لأحرار وأجانب أي إذا مات زوجه في غصته رد المحار به صلاة الحاضر ٢١٢

١٠٠

٤. وأما الكلام في كميته فنقول: أكثر ما يكفى فيه الرجل ثلاثة أبواب: عن عبي،<sup>١</sup> أمه قال: يكفى المرأة خمسة أبواب، و

كتبه الرحالة ولا تعتمدوا إلا الله لا يحب المعبدين (بنيان الحكيم الحارث ٣٠٦ ط سعيد) ورحلت قولك في قديم

... في سنة ١٩٧٧ م. وهو من مواليد ١٩٥٧ م. وهو من مواليد ١٩٥٧ م. وهو من مواليد ١٩٥٧ م.



(جواب ۶) غسل اور تکفین کے بعد بدن سے نکلی ہوئی نجاست سے کفن ملوث ہو جائے تو اس کو وضو نہ دینی نہیں اذنا تحسب الکفن بحاسة الميت لا یصر دفعا للحرج (رد المحتار) محمد غایت اللہ کا ان اللہ لا یشی

حالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے

(سوال ۱) عالم معتبر میت کے لئے عمامہ حوالدار دست بے یا نہیں جواب۔ عالم معتبر کے لئے عمامہ حوالدار دست بے یا آئی فخرہ میں مائتبیہ کی ماہرہ ابراق دہستہ ہے کہ عالم و شریفوں کے لئے درست ہے اور متاخرین علماء میں وہ کو بھیجتے ہیں چنانچہ ان عمر کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ میت کو عمامہ حوالدار اور شملہ منقہ طرف چہرہ کرتے تھے اتنی ہی عمامہ عالم میت کے لئے عمامہ حوالدار دست ثلاث ہوا

(۲) وقت حضور جنازہ قضاوی میت اور امام نماز جنازہ وصال مردہ سے (وہ) شہادت لینا درست ہے یا نہیں زید کہتا ہے کہ درست نہیں لحدیت لا تذکروا موتا کہ الا بخیر فانہم ان یکنوا فی اہل الحة فیسوا وان کانوا فی اہل النار فحسبہم ماہم فیہ ۱۰۰ بذا مردہ کو بدن نہ دینا درست نہیں ہے آج

مردہ کو کہتا ہے کہ مردہ کے پاس سے وہی میت کو چھینا اور شہادت لینا درست ہے لحدیت اس مردہ حذرة علی رسول اللہ ﷺ فانوا عنہا حیرا فقال وحسب الحدیث متفق علیہ ابو ہریرہ قال العبد لیموت فبنی علیہ القوم التناء یعلم منہ غیرہ فیقول اللہ تعالیٰ للملائکۃ اشہد کہ انی قد عقرت وقلت شہادۃ عبدی علی عبدی و تحاورت عن علمی فی عبدی و عن ابی ہریرۃ عن انس بنی بنی عن ربه عز و حل ما فی عبد مسلم یموت فیشهد له ثلاثة ابيات من جبرائیل الا جبرائیل قال اللہ عز و حل قد قلت شہادۃ عبادی علی ما علموا و عقرت له ما علم ائہی اہباء حراء رابع مصری ص ۲۹۱ المستفتی نمبر ۲۶۲۷ مولوی محمد ابراہیم صاحب مدرسہ محمدیہ کاشی پور ۲۰۲۱ اشانی ۱۳۵۹ھ ۹ جولائی ۱۹۳۰ء

(جواب ۷) (۱) عالم کی میت کے سر پر عمامہ باندھنے کی امرچہ بعض متاخرین نے اجازت دی ہے لیکن بہتر

(۱) ۲۰۸ باب صلاة الحار ط سعد

۲۔ رس فی الکفن عمدہ فی صغر بروہ و فی الصوی استحسبا اندحرون لمن کد علیہ و جعل دنیا عی وحیدہ و ہدیہ باب الحائر الفصل الثالث فی التکفین ۱۶۰۱ مکنہ ما جدیدہ

۳۔ و تکرر النعمہ فی الاصح و فی فتح القدر و استحسبا بعضیہ لندروی عن ابن عمر انہ کان نعیمہ و جعل النعمہ عی وحیدہ و فی الظہیرہ استحسبا بعضیہ لنعیمہ والا شراف فقط (البحر الرائق ۲ ۱۸۹) شرک علی الدن بروہ

(۴) الحاف سادۃ المتقین ۴۹۰ ط بیروت

۵۔ بحاری باب الدن عی نسب ۸۲ ط قدسی و معجم کتاب الحار قتل فی وجوب الحة و لہ سبۃ الموسس بالبحر و الشر ۳۰۸/۱ ط قدیمی

اور سنت کے موافق یہی ہے کہ عہدہ نہ باندھا جائے، خود آنحضرت ﷺ کو عہدہ نہیں باندھا یا تو حضور انور ﷺ سے زیادہ عمامہ کا مستحق اور کون ہو سکتا ہے۔

نماز جنازہ کے وقت ولی یا امام کو میت کے اہمال کے متعلق شہادت لینا درست نہیں لوگوں کو چاہئے کہ وہ خود میت کے محاسن یعنی نیکیوں اور خوبیوں کا ذکر کریں اور اس کی برائیوں کا تذکرہ نہ کریں۔ ۱۰۔ محمد کا خلیفہ اللہ کان اللہ لہ و علی

زمر مے دھویا ہوا کفن پہنانا جائز ہے

(سوال) یہاں صلوات میں تقریباً دو ہفتے سے عوام میں ایک مسئلہ دربارہ جواز و عدم جواز غن مبلول ہمارے زمرہ زیر بحث ہے اور عوام اس بارے میں اپنی اپنی سمجھ کے مطابق قیاس آرائیوں میں مشغول ہیں اختلاف نے اہل اختیار کو دین چیلنڈ بول ص ۱۳۷ میں حکیم امت دامت برکاتہم نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے انہوں نے شامی کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ استنباط ہمارے زمرہ کی کراہت نیز اشیائے محترکہ کی صدید میت سے حفاظت کا جو ب شامی میں مصرح ہے شامی کی عبارت یہ ہے وقد ائقن ابن الصلاح مانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن لیس والکھف وحوہما خوفا من صدید المیت رد المحتار استنبولی ص ۱۸۴۷ باب الحائز - حضرت حکیم امت کی تقلید کرتے ہوئے میں نے بھی عدم جواز کو نقل کر دیا بعد میں نہایت کے بعد مسحتات تتمہ غانیہ ص ۳۳۲ پر تسامح کے عنوان پر ایک مضمون دیکھ جس سے حضرت دامت برکاتہم کی رجعت ثابت ہوتی ہے اور یہ مضمون خود حضرت مولانا کا نہیں ہے بلکہ جس مولوی صاحب نے توجہ دلائی ہے ان کا مضمون ہے ان مولوی نے بتایا ہے کہ وہ اجماع کی عبارت نقل کی ہے اور یہی خاص جز کی ان کا مسئلہ ہے ونبذہ ولذا قال فی الاسری المحمہ لو وضع شعر رسول اللہ ﷺ او عصاه او سوطہ علی قبر عاص لنجا ذلك العاصی بركة تلك الذخيرة من العذاب ومن هذا القبيل ماء زمزم والکفن المبلول به و بطانة اسنار الکعبۃ والتکفن بها انتھی تفسیر روح البیان مطبوعہ مصر جلد ثانی ص ۵۵۹ اب گزارش یہ ہے کہ اگر روایت قہیہ اور نظائر پر غور کرتے ہیں تو اشیاء محترکہ کو ہر قسم کی نجاست سے بچا فرض اور ضروری ہے اور اوجہ خود حضور پر نور سرور کائنات ﷺ فخر موجودات ﷺ کے اس فعل کو دیکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنا قمیص مبارک رأس المنافقین

۱۔ قال الفہاسی واستحسن علی الصحيح العامة بعموم میمیۃ و بدب و بلف و قبل هذا اذا کان من الاشرف و قبل لا یعمہ کل حال کما فی المحيط والا صح اما تکرہ العمامة بکل حال کذا فی الراہدی (رد المحتار) باب صلاة الحائز (۲۰۶/۲ ط سعید)

(۲) ولا یاس سفله قبل دفنہ ولا یملا عظامہ بموتہ و مارثنہ (ای عدد محاسبہ) بدب دفعہ فی حجة موتہ والدرای بہ م بکرہ ولم یحر ذکرہ لحدیث اذکروا محاسن موتاکم و کتفو عن مساویہم (الدر المحتار) باب صلاة الحائز (۲۳۹/۲ ط سعید)

(۳) باب صلاة الحائز مطلب فیما یکتب علی کفن المیت (۲۴۶/۲ ط سعید)

مہدین اہل کو کفن کے لئے منیت فرمایا تھا اور وہ بھی حضرت اقدس کے حکم سے چھو ہوگاں! نیک وہاں  
صدید میت کا خوف یقینی تھا پھر بھی حضور اکرم ﷺ نے حمایت فرمایا اس سے مجوزین کے داخل کی اور بھی  
تو یہ ہوتی ہے اور اگر قواعد کلیہ شرعیہ پر غور کیا جاتا ہے تو حرمت اور جواز دونوں کے دلائل میں تصادم  
ہوتا ہے اس وجہ سے صدید میت سے احتیاط کی غرض سے دلائل حرمت کو ترجیح دے کر کرباہت کا حکم دیا  
جاسکتا ہے۔ کیونکہ کسی شے کا تہر کا استعمال کرنا زائد از زائد مستحب ہے درجے میں ہے اور کسی متہرک اور  
مٹھائے کی نبہات سے حفاظت ضرورت دین سے ہے تو محض اپنی مستحب کی بات کے لئے ضروری و  
فرض شے کو ایسے ترک کیا جاسکتا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے پس خاص فعل تو آخر مصلحت دینی کی غرض سے  
ضمیمیت واقعہ پر محمول کریں تو من سب ہو گیا نہیں؟ جب کہ اس مصلحت کو خود حضور اکرم ﷺ نے  
حزرت عمر کی بارائش کی دیکھ کر فرمایا ان قمیصا لا یغنی عہ من اللہ شینا ارحو من اللہ تعالیٰ ان یدخلہ  
الفا فی الاسلام، حضور اکرم ﷺ کا اس کے متعلق قول فیصل کیا ہے؟ المستغنی نمبر ۶۳ء ۲۷۰۱  
محمد عبدالرحیم حوالدار کٹھور ضلع سورت ۵ ربیع الثانی ۱۳۶۲ھ ۱۱ اپریل ۱۹۴۳ء

(حواہ ۸) کفن مہلول: مائے زمزم میں میرے نزدیک جواز کی جہت رائج ہے اور اس کو احتیاج نہ مائے زمزم پر قیاس نہ کرنا چاہیے کیونکہ سختیاں میں مائے زمزم کی قرینہ طبعیست ہے اور ثواب مہلول: مائے زمزم میں مائے زمزم بصورت موجود نہیں ہے خشک ہو چکا ہے نہ ف پے کا اس کے ساتھ گزشتہ زمانے میں تلبیس ہوا ہے اور اس قسم کے تلبیس کو عدم جواز سختی میں داخل نہیں آنحضرت ﷺ کا عہد حدیثی میں قیاس مبارک پہنچانا ہی ایک واقعہ نہیں ہے بلکہ صاحبزادی زینبہؓ کو اپنا تہجد (حق) عطا فرمانا اور استعجاب ایاہ بن ہدایت فرمانا اور ایک صحابیؓ کا حضور آرمہ ﷺ سے تمہید مانگ لینا اور صحابہؓ کی طرف سے انہماک ناراضگی پر اس کا یہ مڑ رہا مسئلہ لا لبسھا ولكن لتکون کفنی اور راوی کا یہ بیان حکایت کفہ مذہبی میں موجود ہے اس سے تلبیس ثواب مہلول: مائے زمزم تو (تکفیں بقمیص رسول اللہ ﷺ وازادہ وحقوہ) سے ایوں ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ ولی

١. فقط وما يعني عنه قمبشني من نه و ربي و هلالتي عنه واني لا احوال بسلمه و حالف من قومه، جميع ...  
المعروف بتفسير طبري ١٤٢/١ ط ١٤٢١ (المعروف ببروت)

[illegible]

ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں

(سوال) ایک مودبی صاحب فرماتے ہیں کہ اس وقت جو مردے کے کفن کا رواج ہے کہ لٹافہ و ازاردو چادر میں برادری ہوتی ہیں یہ صحیح نہیں ہے اور ان کے پیٹنے کا قاعدہ بھی غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ لٹافہ کی چادر ہونی چاہیے اور ازار تہ بند کو کہتے ہیں لہذا اس کا کپڑا بھی دوسرے قسم کا جیسا وہ شخص پہنا کرتا تھا: دونا چاہئے کہ تہ بند، نہ نہ ناف سے لپیٹنا چاہیے یسوا بالہیات توجروا یوم الحساب المستفتی نمبر ۲۷۷۳ مو ۱۰ آخر شاہ صدر مدرس امداد الاسلام میرٹھ ۷ شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ

(جواب ۹) فقہائے کرام نے تصریح فرمادی ہے کہ میت کے کفن میں ازار کے لفظ سے بھی چادر مراد ہے اور ازار بھی تہ بند کی طرح ناف سے نہ رکھی جائے بلکہ سر سے قدم تک: یوم اقی الخداع اور اس کے ہاشیہ تطویلی میں: و ازاد من القرن الی القدم قوله ازاد هو والرداء واللفافہ بمعنی واحد وهو ثوب طویل عریض یستر البدن من القرن الی القدم کما فی ابن امیر حاج عن الحاوی القدسی (طحطاوی) ۱، اور جامع الرموز ۱۰ میں ہے: و ازاد من المراس الی القدم علی المشہور وفی الاحتیاج من المسکب انہی اور غنیۃ التلی ۱۰ میں ہے: ثم اللفافہ من القرن الی القدم وکذا ل ازاد انتہی۔ ۱۰ متر ۱۰ میں ہے: ازاد و قمیص و لفافہ شامی نے اس پر کہ قولہ ازاد هو من القرن الی القدم الح محمد کایت اللہ کان اللہ و علی

فی حق کی نماز جنازہ میں نیک و شریک نہ ہوں توجہ فرمائیے

(سوال) متعلقہ شرکت تجیز فساد

(جواب ۱۰) جو مسلمان حدیث شریف نوٹشی کرتے ہیں اور غیر نکاح کے عورتیں ذال رکھی ہیں اور نماز روزے بالکل عینہ ہیں وہ صرف نام کے مسلمان ہیں انکی تجیز و تکفین میں پابند شریعت مسلمان شریک نہ ہوں توجہ فرمائیے۔ ۱۰، محمد کفایت اللہ کان اللہ و علی

میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہیے

(انجمنیہ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) ہمارے شہر میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی آدمی مرتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھ سینے پر رکھ کر ہاتھوں

(۱) باب احکام الجنائز ص ۳۴۷ ط مطبع مفتی مصر

(۲) فصل فی الجنائز ۲۸۱/۱ ط المطبعة الکرمیہ ببلدۃ قرآن ۱۳۲۳ھ

(۳) فصل فی الجنائز ص ۵۸۱ ط سہیل اکیڈمی

(۴) باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط سعید

۵، فلظہر انه امسح رجلا لبعره عن مل هذا الفعل کما امسح عن الصلاة علی المذیون ولا یلزم من دالت عدم صلاة

احد علیہ من الصحابة (رد المحتار، باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط سعید)

کے انگوٹوں کو باندھ دیا جاتا ہے تاکہ ہاتھ سینے پر سے نہ ٹپس یہ جائز ہے یا نہیں؟  
(جواب ۱۱) میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینے چاہئیں، سینے پر رکھنا اور انگوٹھے باندھنا نہیں چاہیے۔  
محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ

(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہیے

(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنانا درست نہیں۔

(۱ جمعیت مورخہ ۲۴ آؤر ۱۹۳۴ء)

(سوال) (۱) مردہ کو قبر میں لٹانے کے بعد سر ہانے اور پائنتی مار کمر تیتوں جگہ کی گرہیں کھول دینی چاہیے یا نہ سر ہانے اور پائنتی کی؟ ہمارے شہر عظیم آباد پٹنہ میں اس کے متعلق اختلاف ہو رہا ہے (۲) اگر سچا وہ نشین صاحبان مردہ کے ساتھ ٹوپی وغیرہ دینے کی بدایت کرتے ہیں اور اپنے پاؤں سے ایک ٹوپی دیتے بھی ہیں اور کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے اقوال سے یہ ثابت ہے۔

(جواب ۱۲) (۱) تیتوں کی گرہیں کھول دینا جائز ہے (۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ دینا نہیں چاہیے کفن مسنون پر اکتفا کرنا چاہیے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ

## فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ

حذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں

(سوال) قبرستان قدیم نہ ہو یا نئے قبرستان کے لئے زمین تجویز کی جا رہی ہے جو سرکاری منظوری سے قبرستان بنائی جائے گی زیر تجویز دو قطعہ ہیں ایک قطعہ شہر سے تین میل کے فاصلے پر اور دوسرا پانچ میل کے فاصلے پر ہے شہر کے آٹھ مسلمان ان قطعے کو جو تین میل کے فاصلے پر ہے پسند کرتے ہیں مخالفان سے چند دن اس زمین کو مقرر کرنا چاہتے ہیں جو پانچ میل کے فاصلے پر ہے جمہور اہل اسلام کا حذر ہے کہ اتنی دور مسنون طریقے کے موافق جنازہ لے جانے میں سخت دشواری ہوگی اور تمام مسلمان عموماً اور غریب لوگ مسکوتہ سخت مصیبت میں مبتلا ہو جائیں گے اور بزرگوں آدمی حد مسافت کی وجہ سے اپنے بھائیوں کے دفن

۱۔ بعد طرفہ لایا نقی متنوۃ، عہ السلسلی فصل فی الحائز ص ۵۷۷ سہیل اکہدی،

۲۔ محل العقدہ لوفی الامن من لاسنار، ہدایہ باب الحائز فصل فی الدفن ۱۸۲۱ شرکتہ علمیہ، و محل العقدہ سعید، عہ لایا عقدہ لحوف الاسرار عبد الحمیل، رد المحتار باب صلوة الحائز ۲۳۶ ط سعید،

۳۔ مکرہ لعدمہ و فی الشامیہ والا صح نکرہ العمامۃ مکل حال، رد المحتار باب علاۃ الحائز مضط فی الکف

۲۰۲ ط سعید

میں شرکت سے محروم رہیں گے فریق مخالف کہتا ہے کہ جنہوں کو گاڑیوں پر لے جاسکتے ہیں سوال یہ ہے کہ ان دونوں فریقوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟

(جواب ۱۳) جنازہ لے جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ چار آدمی اس کے چاروں پائے پکڑ کر انہیں راستے میں فوت بہ فوت کندھے پر لے جاتے ہیں اسی طرح قبرستان تک پہنچیں حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانے سے آج تک اسی سنت متواتر پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور خاص مسلمانوں کا یہ قوی اور مذہبی امتیاز ہے کہ وہ اپنے عزیزوں اور دینی بھائیوں کی موت کے بعد بھی ان کی توقیر اور عزت کرتے ہیں اور اعزاز و اکرام کے ساتھ اپنے ہاتھوں اور کندھوں پر لے جاتے ہیں جنازہ اٹھانے اور لے جانے کا یہ طریقہ کتب حدیث و فقہ میں نہایت وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔

السنة في حمل الجارة عندنا ان يحملها اربعة نفر من جوارها الاربعة و به قال مالك والاكثرون (غية المستملی) ۱ عن عبدالله بن مسعود قال من اتبع الجنائز فليأخذ بحواجز السري الاربعة عنية المستملی ۲ یوحذ السري بقوائمه الاربعة بذلك و ردت السنة و فيه تكثير الجماعة و زيادة الاكرام و الصيانة بحر الرائق ۳ و حمل الجنائز عادة فينبغي لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجارة سيد المرسلين ﷺ فانه حمل جنازة سعد بن معاذ ۴

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اسکو چاروں پیوں کی طرف سے چار آدمی پکڑ کر انہیں امام، لک اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے فرمایا جو جنازہ لے ساتھ جاتے اسے چاہیے کہ چارپائی کے چاروں پائے پکڑے۔ جنازے کے چاروں پائے پکڑے جائیں اسی طرح سنت سے ثلاث سے اور اس میں شریک ہونے والوں کی زیادتی اور میت کی توقیر اور حفاظت ہے جنازہ کو اٹھانا عبادت ہے پس ہر شخص کو چاہیے کہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور سید المرسلین ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے آپ نے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھایا ہے۔

جنازہ کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں ۱۔ سنت قدیمہ متواتر کی متابعت ۲۔ باعث کثیرہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب ملتا ہے۔ اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام ہلکا کرنا میت کا گرنے سے محفوظ رہنا اسباب ۳۔ دینے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا میت کی توقیر اور عزت کا زیادہ ہونا پس اسلام کی اس سنت قدیمہ متواتر کو قائم رکھنا حتیٰ امکان مسلمانوں پر لازم ہے اور اپنے اختیار و ارادہ سے کوئی ایسی صورت پیدا

....

(۱-۲) ص ۵۹۱ سہیل اکیڈمی

(۳) کتاب الحائض ۲۰۵-۲۰۶ ط بیروت

(۴) طحطاوی علی المرافی ص ۳۶۵ مطبع مصطفی مصر

۵ فعلم ان هذا هو السنة ثم فيه التحفيف على الحممة وحمية الميت عن السقوط والاقلاب وريادة الكراول لميت واعد من الشبه حممة بحمل الا معة والاتصال ولما كره حممة على الطهر وادابة وما ورد من الحمل بين العمودين محمول على حال عمر من سبق الطريق او لاد حام او قللة الحملين او غير ذلك توفيقا به و بين ما روي مما ذهب اليه الجمهور (غية المستملی ص ۵۹۲ سہیل اکیڈمی)

مرنا چڑھیں جس کی وجہ سے اس سنت پر عمل کرنا متر وک یا مشکل ہو جائے اور خطا ہے کہ تین میل کا فاصلہ بھی بہت زیادہ فاصلہ ہے اتنی دور بھی سیکڑوں مسلمان بیزار و شوری اپنے مردوں کو اسلامی طریقوں کے موافق لے جائیں گے تمام مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنی مطلقہ کوشش سے شہر کے متصل قبرستان مقرر کر لیں تاکہ ہر طبقہ کے مسلمان اپنے مردوں کو اسلامی طریقہ کے موافق آسانی سے قبرستان تک لے جائیں لیکن اگر شہر کے قریب کوئی زمین نہ ملے تو خیر مجبوری اسی تین میل فاصلہ والی زمین یا اور کسی قریب ترین زمین کے لئے اپنی تمام امکان کو کوشش صرف کر دیں اور پانچ میل فاصلہ والی زمین کو حتی الامکان ہر تڑپا نہ ہونے دیں کیونکہ اتنی دور قبرستان مقرر کرنا گویا اپنے اختیار و ارادے سے ایک اسلامی سنت قطعاً متوارث کا خون کرنا اور مسلمانوں کی ایک امتیازی خصوصیت کو مٹانا ہے سواری پر جنازہ لے جانا جائز ہے یا نہیں یہ جداگانہ مسئلہ ہے یہاں اس سے بحث نہیں کیونکہ حالت مجبوری کے احکام جدا ہوتے ہیں اور اختیاری حالت کے جد اپنے اختیار و ارادے سے کوئی ایسا کام کرنا جس سے کسی سنت نبوی پر عمل کرنا متر وک یا دشوار ہو جائے نہ چڑھیں جو لوگ کسی سنت کو متر وک یا دشوار بنانے والے کام میں کوشش کریں گے وہ حضور اکرم ﷺ کی قیامت کے روز کیا منہ دکھائیں گے اور رب العالمین کے دربار میں بھی ایک سنت نبوی کو مٹانے کی جلد نبی ان کے ذمہ ہوگی۔ اعاذنا اللہ منها واللہ اعلم

(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ

(۲) عذری وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے

(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جا سکتے ہیں

(سوال) قبرستان قدیم جو شہر کے اندر یا قریب تھا پر ہو گیا اب جو زمین سے قبرستان کے لئے معین ہوئی ہے وہ شہر سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اتنی دور جنازے کو ہاتھوں یا کندھوں پر لے جانا یا نہ لے جانا ہے خصوصاً ان حالات میں کہ بارش ہو رہی ہے یا جنازے کے ساتھ آدمی تھوڑے ہیں یا کمزور و بیمار ہیں یا لہو لے میت غریب ہیں کہ مزار پر دیکر نہیں چا سکتے تو اس صورت میں حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جنازے کو قبر تک پہنچانے کا منون طریقہ کیا ہے (۲) کسی مزار سے جنازے کو کسی خاص گاڑی پر جو ان کی کام کے لئے بنائی گئی ہو جائز ہے یا نہیں (۳) جنازے کے ہمراہ جانے والے سواری پر جا سکتے تو اس میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۴) جنازے کو ان کے چنے کے مسنون طریقہ یہ ہے کہ جنازے کی چارپائی یا مسہنی یا مسہرے کے چاروں پائے چار آدمی پکڑ کر ان میں اور فورت پہ فورت بدلتے جائیں اسی طرح قبر تک لے جائیں حضور اکرم ﷺ کے زمانہ مبارک سے آج تک کسی سنت متوارث پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور یہی طریقہ سب امتیہ حنفیہ میں مذکور ہے۔

المسما می حمل الجنازة عندنا ان یحملها اربعة نفر من حوانبها الاربعة و بد قال مالک والا کثرون غنية المستملی ۱۱

عن عبداللہ بن مسعود قال من انبع الجنازة فلیا حد بحوانب السریر الاربعة غنية المستملی ۱۰  
یوحذ السریر بقوائمه الاربع بذلك و ردت السنة و فیہ تکتیر الجماعة و زیادة الا کرام  
و الصیانة بحر الرائق ۱۲

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اس کے چاروں پاس چار آدمی اٹھائیں اور  
امام مالک اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ فرمایا کہ جو جنازے کے ساتھ چائے سے چاہیے کہ چارپائی  
کے چاروں پاس پکڑے۔

جنازے کے چاروں پاس پکڑے جائیں اسی طرح سنت سے ثابت ہو رہے اور اس میں اٹھانے والوں کی  
تیمم کی زیادتی اور میت کی قدر اور حفاظت ہے۔

جنازہ کو اس طرح چائے میں حسب ذیل فائدے ہیں: ۱۔ سنت متواترہ کی موافقت اٹھانے والوں  
کی تقدیر کی زیادتی اور جماعت شیعہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب حاصل ہوتا اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام کا ۵۰  
ربانہ میت کا کرنے سے محفوظ رہنا اس طریقے پر اٹھانے میں اسباب اٹھانے کی صورت سے مشابہت نہ ہون  
میت کی عزت و توقیر کا زیادہ ہونا وغیرہ مابن الشواند

(۲) اگر قبرستان اٹھنے فاصلے پر ہو کہ وہاں تک جنازہ لے جانے میں کچھ زیادہ مشقت اور دشواری نہ ہو تو  
جنازہ سنت متواترہ کے موافق چائے اور اس کا خلاف مکروہ ہے، بلکہ اگر کسی قدر محنت بھی برداشت  
رہتی پڑے تو اسے بھی نظر زیادتی ثواب و حصول رضامندی حق تعالیٰ پر برداشت کر لیں کیونکہ جنازہ کو ایمان بھی  
مہلت ہے اور حضور ﷺ نے آپس میں جنازہ اٹھایا ہے۔

وحمل الجنازة عادة فینعی لكل احد ان یبادر الیها فقد حمل الجنازة سید المرسلین فانہ حصل  
جنازة سعد بن معاذ ۱۳

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے میں ہر شخص کو چاہیے کہ وہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور اکرم  
ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھانا حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے۔

(۱-۲) فصل فی الحمار ص ۵۹۱ سہیل اکیدمی

(۳) کتاب الجنائز ۲۰۶، ۲۰۵ ط بیروت

۱۰-۱۱ نہ تہذیب ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷

۵ ولد مکرمہ حسہ علی الطیبر ولد مدیح، غنیہ نسیمی فصل فی الحمار ص ۵۹۲ طبع سہیل اکیدمی

۶ طحطاوی علی مرقی الفلاح ص ۳۶۵ طبع مصطفیٰ البابی الحلبي مصر



لیکن اگر قبرستان اتنی دور ہو کہ جنازہ کے ہمراہیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو تو اگر مزدوری پر اپنے اشخاص مل سکیں جو قبرستان تک جنازہ پہنچاویں تو بہتر ہے کہ مزدوروں پر جنازے کو لے جائیں جنازہ اٹھانے کی مزدوری دینا لینا جائز ہے<sup>۱۱</sup> اور اس میں سخت متواتر پر عمل قائم رہنے کی رعایت ہے لیکن مزدور مسلمان صلیح ہوں کافروں و سقوں سے جنازہ اٹھوانا اچھا نہیں کافروں سے مسلمان میت کا جنازہ اٹھوانا تو بالکل ناجائز ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مکمل جنازہ بھی مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے تو باوجود مسلمانوں کے موجود ہونے کے کافروں سے اٹھوانے میں من و جد ترک فرض ہے۔

الكافر لا يمكن من قربة المسلم لانه فرض على المسلمين كفاية فلو تركوه للكافر اتوا لعدو  
فياهم احد من المسلمين بفرض الكفاية طحطاوی علی مراقی الفلاح<sup>۱۲</sup>

(ترجمہ) کافر کو یہ موقع نہ دیا جائے کہ وہ اپنے مسلمان رشتہ دار کی تجنیہ و تکفین کرے کیونکہ مسلمان کی تجنیہ و تکفین و دفن مسلمان پر فرض کفایہ ہے تو اگر مسلمانوں نے کافر پر چھوڑ دیا تو وہ ترک فرض سب گناہ گار ہو۔

دوسرے یہ کہ کافر پر خدا تعالیٰ کا غضب اور لعنت نازل ہوتی ہے پس مسلمان میت کے جنازہ کو اس سے نکالتے دور رکھنا چاہیے۔

ولا يدخل قبره لان الكافر تنزل عليه اللعنة والمسلم محتاح الى الرحمة خصوصا في هذه  
الساعة مراقی<sup>۱۳</sup>

(ترجمہ) مسلمان میت کو کافر قبر میں نہ اتارے نہ اس کی قبر میں اترے کیونکہ کافر پر خدا تعالیٰ لعنت اترتی ہے اور مسلمان خدا کی رحمت کا محتاج ہوتا ہے خصوصاً و قن کے وقت۔

اور مسلمان و سقوں سے انھو پر چڑھ کر حرام نہیں تاہم انکو بھی عیحدہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ اگر کتاب پہنچائی و جد سے ان پر بھی خدا تعالیٰ کا قہر ہوتا ہے۔

اور جب جنازہ کے ہمراہی بھی قبرستان تک نہ لے جاسکیں یا سخت مشقت اور دشواری میں مبتلا ہوں جائیں اور مزدور بھی نہ ملیں تو ان صورتوں میں جنازہ کو گاڑی پر لے جانا براہ راست جائز ہے۔

قبرستان کا دور ہونا بھی مذہب سے اور فقہائے کرام نے اس کا اعتبار کیا ہے۔

ویکروہ حملہ علی ظہر و دانہ بلا عذر - قوله بلا عذر اما اذا كان عذر بان كان المحل بعيدا  
يشق حمل الرجال له او لم يكن الحامل الا واحدا فحمله علی ظہرہ فلا کراہۃ اذن - ۱۵

۱۱ و بحور الاستبحار علی حمل نذرہ - حاشیہ علی هامش الہدایہ - باب فی غسل الميت وما یصلی بہ ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲  
مکتبہ ماحدیہ

۱۲ و بحور الاستبحار علی حمل نذرہ کذا فی فی صی حدان - ہدایہ - باب الجنائز - فصل الرابع فی عمل الجنائزہ  
۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰  
مکتبہ ماحدیہ

۱۳ احکام الجنائز ص ۳۶۴ ط مصطفیٰ حللی مصر

## طحاوی علی مراقی الفلاح (۱)

(ترجمہ) چینیہ پر اور جانور پر میت کو بلا عذر بے جا نہروہ ہے لیکن اگر عذر کی وجہ سے ہو مثلاً قبرستان اتنا دور ہو کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو یا میں ایسا ہو کہ صرف ایک شخص اٹھانے والا ہے وہ میت کو اپنی پیٹھ پر رکھ کر لے جائے تو کوئی کراہت نہیں۔

تصویبی کی اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور دور ہونے کی مسافت کے لحاظ سے کوئی مقدار معین نہیں کی ہے۔ صرف یہ کہہ دیا کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو اس سے ثابت ہو گیا کہ جب قبرستان اتنا دور ہو کہ آٹھ حالات میں وہاں تک جنازہ لے جانا مشکل ہو تو وہاں کاڑیوں پر جنازہ لے جانے میں کوئی قہر نہیں لیکن اگر کسی جنازہ کے ساتھ ہمراہی زیادہ ہوں اور اس وجہ سے کدھوں پر لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو تو کاڑی پر نہ لے جانا چاہیے شبہ (۱) اگر کہا جائے کہ کاڑی پر جنازہ لے جانے میں میت کی توہین ہے اور مسلمان میت کی توہین ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو وہ علقہ کاڑی پر جنازہ لے جانے میں توہین ہونا مسلم نہیں کیونکہ کاڑی مطلقہ موجب توہین نہیں ہے۔ بعد کاڑی تو زندوں کے لئے بھی باعث توقیر اور موجب عزت ہے خصوصاً جب کہ اس کی وضع موقر اور مثل زندوں کی سواری کے بنی جائے بل ایسی گاڑیوں میں جو صرف اسباب رونے کے لئے ہوتی ہیں جیسے بجر، رنے کے نیچے جنازہ لے جانے میں بے شک توہین ہوتی اور اگر سیر بھی کر لیا جائے کہ کاڑی میں توہین ہوتی ہے تاہم عذر کے وقت فقہاء نے بعض ایسی صورتیں بھی جائز بتائی ہیں جن میں یقیناً اس سے زیادہ توہین ہے مثلاً مردے کو آدمی کی پیٹھ پر ڈال کر لے جانا کہ اس کا عذر کی حالت میں ہونا جائز ہونا روایت فقہیہ منقولہ بالا سے صریحاً ثابت ہے۔ شبہ ۲۔ اگر کہا جائے کہ اموات کو گاڑیوں میں لے جانے میں نصاریٰ سے مشابہت ہے کہ وہ اپنے مردوں کو گاڑیوں میں لے جاتے ہیں تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ مجبوری کی حالت میں اگر صرف اتنی بات میں مشابہت ہو جائے کہ گاڑیوں میں لے جاتے ہیں لیکن لے جانے کی صورت میں مختلف ہوں اور مشابہت کا قصد اور ارادہ نہ ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ مشابہت درحقیقت مشابہت نہیں ہے ان کے لے جانے سے اپنے لے جانے میں فرق کرنے کی کئی صورتیں ممکن ہیں اول یہ کہ تمام جنازہ شہر کے ہر مقامت شہر کے اندر تک یا شہر کے باہر بھی جس مقام تک لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو وہاں تک سنت متواترہ کے موافق کدھوں پر لے جائیں اور شہر کے کنارے سے یا اس مقام سے جس تک دونوں نے پہنچ دیا ہے گاڑی میں رکھ کر قبرستان تک پہنچائیں تو یہ طریق عمل نصاریٰ کے طریق سے جدا ہو جائے گا دوم یہ کہ گاڑیوں میں ایسی بناؤں جائیں کہ ان کے وسط میں جنازہ نہ ہو اور جنازے کے دونوں طرف چار چترائی بھی تھیں جائیں اور وہ بد نظر حفاظت جنازہ کو پکڑا رہیں یہ طریق بھی نصاریٰ کے طریق سے جدا ہے اور یہ صورت نیز یہ ہے کہ خود میت کو کاڑی پر نہ رکھیں بلکہ جنازے کو جیسے کہ مسلمانوں کا

میت کہ چارپائی یا مسہری (جو جنازہ کے لئے مخصوص ہوتی جاتی ہے) پر تیار کریں اور اس چارپائی یا مسہری کو تازی پر رکھیں ہاں اس کا سارے رکھیں کہ وہ چارپائی گاڑی پر انہی طرح جم جائے کہ حرکت اور ٹھیکے سے میت کو نقصان نہ پہنچے اس چارپائی کے پائے زیادہ لمبے نہ ہوں تو بہتر ہوگا۔

(۳) جنازہ کے ہمراہیوں کو اس کے ساتھ پیدل چانا افضل اور بہتر ہے لیکن سواری پر چانا بھی جائز ہے صرف خلاف اولیٰ ہے اور، اس وقت سواری پر آنا تو خلاف اولیٰ بھی نہیں کیونکہ وہ اپنی میں سواری پر آنا خود آپ ﷺ سے خلاف ہے۔

وذكر الا سيحاني ولا بأس بان يذهب الى صلوة الحارة راكبا غير انه يكره له القدر امد الحارة بخلاف الماشي اه - بحر

والمتى فيها افضل من الركوب كصلوة الجمعة بحر عن الطهيري

ولا بأس بالركوب في الحارة والمشي افضل عالمگیری

(ترجمہ) اسجانی نے ذکر کیا کہ سوار ہونا نماز جنازہ کے لئے جائز ہے مضافتہ نہیں عمر سواری کی حالت میں جنازہ کے آگے چلنا مکروہ ہے پیدل آتی سب ضرورت آگے بھی جائے تو مکروہ نہیں تنبیہ یہ میں کہ جنازہ کے ساتھ پیدل چلنا سواری سے افضل ہے جیسے کہ جمعہ کی نماز کو پیدل چلنا سوار ہونا نہ جانے بہتر ہے۔ یعنی سواری پر جنازہ کے ساتھ جانے میں مضافتہ نہیں اور پیدل چلنا افضل ہے۔

والله تعالى اعلم و علمه اتم واحكم كعبه الراحي رحمة مولاه محمد كفاية الله عفا عنه ودمه حياه وحمل اخره خيرا من اولاه ص ۱۳۳۷ اجواب صواب محمد انور عفا الله عنه۔ اجواب شیخ احمد عفا الله عنه۔ شیخ اجواب فتیہ ص ۱۳۳۷ عن اجواب شیخ عبد السمیع عفا الله عنه۔ اجواب شیخ عزیز الرحمن عفا الله عنه مفتی دارالعلوم دہلی عفا الله عنه۔ اجواب شیخ محمد اعجاز عفا الله عنه۔ اجواب شیخ اشرف علی ۲۹ جمادی الاول ۱۳۳۷ھ

جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں (مسئلہ) سمجھنی اسرار الف مبین میں آغیہ روانہ ہے کہ جس وقت میت کو قبر کے دفن مکان سے اٹھانے کے بعد چلتا ہے تو چند آدمی میت سے آگے چلتے ہیں اور ان میں سے ایک آدمی نہایت ترغیر کے ساتھ بلند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر غلبہ کو بائی کہتے ہیں یعنی غلبہ کو بائی مخصوص ہے اس کے لئے جو آگے چل کر بلند آواز سے پڑھتا ہے اب بائی کے لئے کہ حد تمام آدمی جو میت سے آگے چلتے ہیں ان میں سے کسی طرح وہی بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اس صورت سے تمام راستہ گزر پڑھتے ہوئے قبرستان پہنچ کر میت کو دفن کرتے ہیں۔ حد فراغت کے جب واپس ہوتے ہیں تو وہی تمام آدمی جو پہلے میت سے آگے

چس کر پڑھتے تھے اب تمام لوگوں سے بچے آگے ہوتے ہیں اور ان میں ایک شخص بائیں طرف چند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ نازل غفرا پڑھتا ہے پھر تمام وہی آدمی جو پہلے بائیں کے ساتھ میت کے آگے چل کے پڑھتے تھے جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفرا پھر بائیں صاحب گتے ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ حبیب اللہ عرض یہ ہے کہ بائیں صرف کلمہ تو دہنی ہے مرتبہ وہ اتنا ہے یمن ساتھ میں بنائے کلمہ من اللہ نازل غفرا کے من اللہ حبیب اللہ شیع اللہ ولی اللہ کتابتے یمن تمام آدمی جو بائیں کے ساتھ ہیں صرف ایک جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفرا اس صورت سے تمام رات بھر کرتے ہوئے میت کے مکان پر پہنچتے ہیں اور پھر تمام آدمی اپنی محنت کی اجرت لیتے ہیں بعد ازاں جو اب مرتبہ نماز منوں فرمائیے گا کہ کیا یہ طریقہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کیا یہ طریقہ میت کے ساتھ ثواب ہو سکتا ہے فقہ المستفتی نمبر ۱۳۵۳ امید صاحب ام جامع مسجد بنو امیہ ۱۹ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵) میت کے جنازہ کو قبرستان کی طرف لے جانے کا صحیح مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب سون اور سوت کے ساتھ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلیں جو اب جنازے کو کندھا دیں ان کے ساتھ ضرورت جنازے کے دائیں بائیں آنا جانا مہات ہے جنازہ کے آگے کسی جماعت کو چلنا اور اس طریقے سے چند آواز سے ڈنک مارنا جو سواں میں نہ گور ہے شرعی طریقہ نہیں ہے اور نہ قرون وین اور سلف صالحین سے اس طریقے کا ثبوت ملتا ہے اپنے دل میں یہ شخص فریاد جائے مغفرت کرتا ہو جائے تو یہ جائز ہے اسی طرح اپنی میں بھی چند آواز سے ڈنک مارنا بھی حجت نہیں اور یہ بھی صحیح نہیں کہ واپسی میں سب لوگ میت کے مکان پر آئیں بعد دفن سے فرخ ہو کر اپنے اپنے کام کو چل جائیں جو لوگ اس رسم کو جس کا سوال میں فرمے عمل میں نہیں لیتے وہ صحیح راستہ پر ہیں ان کو بری نصیحت سے دیکھنا یا مناسب خطاوں سے یاد کرنا یا ملامت کرنا رہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

جنازہ کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

(سوال) جنازہ کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے یا نہیں؟

۱۔ یعنی متعنی الحارۃ الصلب و بکروہ لہم رفع الصوت بالندکیر فان اورد ان مدکر عدہ مذکورہ فی بعضہ حدیثہ باب الحارۃ الصلب فی حبل العین ۱۶۲ ط کتبہ ۱۰ شانی شہ ۱۔ کما کوفہ فی رفع صوت مدکر او فواہ لہ کما کوفہ فی البحر و فی ترجمہ کما فی البحر عن العابد و قد عبا و یعنی لمن تبع الحارۃ ان یطین الصمت و فیہ عن الطیور مدکر اورد ان مدکر اللہ تعالیٰ مذکورہ فی بعضہ لقولہ تعالیٰ انہ لا یحب سعیدین الحارین بالذعاء و عن امرئہ انہ کان بکروہ من الرحمن و هو یسعی معہا یسعی و لہ عفر لہ لکم و رد المحتار باب صلاة الحارۃ ۲۳۳ ط سعید ۲۔ و در جمع نس من الذی یفسر ثوبا و یستعملو ناموز و ہ و صاحب التلب ناموزہ مرافقہ علاج باب احکام الحار ص ۳۷۳ ط مصطفیٰ البابی الحللی مصر



المستفتی نمبر ۱۹۵۹ عبد اللہ خاں (گھوڑ چھائی) ۲۳ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳۰ اکتوبر ۱۹۳۷ء  
(جواب ۱۸) علاقہ معالجہ کے مصارف لڑکی کا باپ شوہر سے طلب نہیں کر سکتا، اگر شوہر نے علاج  
برائے کام کر لیا ہو اور مصارف اور آمدنی کی ذمہ داری لی ہو تو شوہر ذمہ دار ہوگا ورنہ نہیں ہاں تجبیہ و تحفین کا  
خرچ شوہر کے ذمہ ہے۔ (۱) لیکن اس سے مراد صرف کفن خوشبو کا فوراً وغیرہ کی قیمت غسل اور قبر کھودنے  
کی اجرت اور پٹائی، کتہہ ہے جس کا مجموعہ دس سو روپے کے اندر اندر ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کا لہذا۔

## عورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمے ہے

(اخبار الجمعۃ مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) زن متوفیہ کے کفن و دفن کا خرچ کس کے ذمہ ہے باپ کے ذمہ ہے یا خاوند کے ذمہ؟  
(جواب ۱۹) عورت کے کفن و دفن کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے خواہ متوفیہ کا ماں ہو یا نہ ہو و هو المصی  
ہہ کذا فی الہدیہ ۲۰ و فتاویٰ قاضی خان ۱۰ و اللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفر لہ

## فصل چہارم۔ قبر و دفن

ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے

(سوال) ایک بستی کے لوگ اپنی قبریں بنائے کہ تختے بناتے ہیں اور قبر کو باس اور عزتوں سے پالتے  
(ذخا پنا چھپانا) ہیں اور ان لکڑیوں میں آہنی ٹینیں لگی ہوتی ہیں تو کیا قبر کو ایسے تختوں یا لکڑیوں سے پائے جائز  
ہے جس میں لوہے کی کیلیں لگی ہوں یا ان کیلے کی ضرورت ہے؟ (۲۰) تو جوا  
(جواب ۲۰) لکڑی کے تختے قبر میں لگانا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی ضرورت ہو مثلاً باس یا کچی اینٹیں نہ ملیں  
یا میں لیکن نہ سس تو مکروہ نہیں ہے کی ٹینیں بھی اسی حکم میں ہیں۔ ویکرہ الاجر و دفوف الحشب  
لما روی عن ابراہیم الخلیفی انہ قال کانوا یستحبون اللبس والقصب علی القصور وکانوا یکرہون  
الا جرو روی ان النبی ﷺ نہی ان تشبہ القصور بالعمران والا حرو الحشب للعمران انتہی (۱)  
بدائع (۲) و فی مرقا الفلاح (۳) و کمرہ وضع الاجر والحشب محمول علی وجود اللبس

(۱) حاشیہ شریعت: باب تسبیح قبرین: جسے اللہ تعالیٰ شوہر پر واجب نہ ہو تو دوسرے کے کرے سے طریق اپنی  
بہنہ کہ قولہ لا یلزمہ مداوئہا ای التباہ فیہا بدواء المرض ولا حرۃ الطیب ولا القصد ولا الحمامۃ الخ ہدیہ (۲)  
المختار باب الفقہ ۵۷۵/۳ ط سعید

(۲-۳-۴) ومن لم یکن لہ مال فالکفن علی من تحب علیہ البعۃ الا الروح فی قول محمد و علی قول ابی یوسف  
تحب الکفن علی الروح وان ترک مالاً و علیہ القوی (ہدیہ) باب الحائز فصل ثالث فی التکفین ۱۶۱۱ مکنہ  
ماجدیہ کوئٹہ (۵) فصل فی مہ العصر ۳۱۸/۱ ط سعید  
(۶) احکام الحائز ص ۳۶۹ ط مصطفیٰ الحللی مصر

لاکلفة الخ واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت نہ کان ابدہ انہری مسجد علی

قبر پختہ کے بغیر ارد گرد پتھر لگانا جائز ہے

(سوال) زیر نئی نئی کے سے اس قبر کے ارد گرد نصف مزدیوار باندھنا اور اس پر خوبصورت پتھر لگانا اور اشعار لکھنا جائز یا نہیں؟

(جواب ۲۱) قبر کے گرد پتھر لگانے سے بشرطیکہ قبر پختہ نہ ہونے پائے صرف یہی مقصود ہو سکتا ہے کہ آہ قبر مٹنے نہ پائیں اس صورت میں خوبصورت و بد صورت پتھر دونوں ایک ہی سا کام دیں گے۔ اور یہ یہ خیال ہو کہ وہ دیکھ کر خوش ہوں اور یاد سمجھ مقصود ہو تو اس صورت میں خوبصورت کچھ صورت کا لگانا بھی حرام ہوگا اور اگر پتھر لگایا جائے تو میت کے مال سے لگانا جائز نہیں ورشہ خود اپنے مال سے لگاتے ہیں پتھر پر تاریخ وغیرہ کندہ کرنا مکروہ ہے۔

اہل میت کو جنازہ کے بعد "اذن عام" کہنے کی ضرورت نہیں

(سوال) صاحب خانہ کو لفظ اذن عام بعد صلوٰۃ جنازہ کہنا جائز ہے یا نہیں؟ چوتھا سوال

(جواب ۲۲) یہ غلط سمجھا جاتا ہے کہ ورنہ یہ سنت نہیں ہے اسی طرح نماز کے بعد وضووں کے سے بہتر اور سنت طریقہ یہ ہے کہ دفن تک ساتھ رہیں تکین آبرو تو سوائے ثواب کی کسی کے اور کوئی مواخذہ اور گناہ ان کے ذمہ نہیں ہے اگر صاحب خانہ سے اجازت لے کر لوٹیں تو ان کی ولداری اور تسلی کے لئے حسب اجازت کا مضائقہ نہیں تکین دفن میں شریک نہ ہونے کے سبب سے ثواب میں جو کمی ہوئی ہے وہ پوری نہ ہوئی اور احتیاج ان کو ثواب کے پورا کرنے میں کوئی دخل نہیں ہاں اہل میت کے لئے باعث تعصیب مقب ضرور ہے اس لئے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ قبل از دفن دنیا چاہے تو اہل میت سے اجازت لے لے۔ ولا سعی ان يرجع من جنازة حتى يصلي عليه و بعد ما صلى لا يرجع الا بادن اهل الحارة قبل الدفن و بعد الدفن يسعه الرجوع بغیر اذنيهم كذا في المحيط ۲ (ما جیدی)

۱۔ اما بكرة لاحر اذا اريد له الرية اما اذا اريد به دفع اذى الساع او شي آخر لا يكره (مرافق الفلاح احكام الحبار فصل في حكمها) ولفها ص ۳۶۹ ص مصطفی مصر (۱) رشتی شیت و حار دالت حوله فی ارض رحوۃ کالتوب قوله و حار ای الاحر والحبش (رد المحتار باب صلوات الجنائز ۲۳۶ ط سعید)

(۲) یہ اجازت اس وقت ہے جب کہ بااجازت سے تکین رجعت ہو مشی پچان کے کے لئے تو پھر مکروہ نہیں ان صحیح الی الکتابہ حتی لا بدھب الاثر ولا تمنہی فلا یاس نہ والکتابہ بعد عنہ فلا حتی انہ یکرہ کتابہ شی علیہ من القرآن او لشعر و نحو ذلک رد المحتار باب صلاة لحس ۲۳۸ ط سعید وان کتب علیہ شیا او وضع الاحجار لا یس بدالت عند العصر (حایہ علی هامش الہدیۃ باب فی غسل الميت وما یتعلق بہ ۱۹۸/۱ ماجدیہ)

(۳) باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱۶۵/۱ ط مکتبہ ما حدیہ کوئٹہ

ڈھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں

(سوال) قبر میں میت کے ساتھ پانچ یا سات ڈھیلوں پر سورہ اخلاص ختم کر کے ڈالنا کیسا ہے؟ المستفتی  
نمبر ۱۱۳ محمد عنایت حسین صاحب ہنور ۲۶ جنوری ۱۳۵۲ھ ۱۶ نومبر ۱۹۳۳ء  
(جواب ۲۳) ڈھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر دم کر کے قبر میں رکھنا مکروہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

قبرستان کی خشک گھاس کا جانا جائز نہیں

(سوال) جو شخص قبرستان میں حفاظت کے واسطے رہتا ہے اور میت کو غسل دیتا ہے اس کو تنخواہ دی جاتی  
ہے قبرستان میں بارش کے موسم میں قبروں پر گھاس بوجھتی ہے وہ خشک ہونے کے بعد قبروں پر آگ لگا کر  
سیاہ کر دیتا ہے ایسے آدمی کو قبرستان میں رکھنا کیسا ہے؟ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا کی ہے میرا تو پیر خدا ہے مجھ  
و تو میرے تیا ہے خدا نے یہ بتایا ہے اور میں اپنے پیچ کے حکم سے مردے زندہ کر سکتا ہوں نماز میں خدائی  
نہیں پڑھتا اپنے پیر کی نماز پڑھتا ہوں اور خدا کے ذکر کے بجائے اپنے پیر کا ذکر کرتا ہے یا وارث یا وارث کھتا  
ہے ایسے شخص کو مسجد میں جادوب کش یا موذن حیثیت رکھنا کیسا ہے؟ اور وہ غسل میت کے فرض واجب  
نہیں چھوٹا اس کے ہاتھ سے میت کو غسل دوانا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۴۶۲ محمد حسین (سار مٹی) ۱۵

محرم ۱۳۵۳ھ ۲۰ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴) قبروں پر خشک گھاس کو آگ لگا کر جڑا ختم نہ موم بہ شریعت نے قبرستان میں آگ نہ  
جانے اور قبروں میں پکی اینٹیں لگانے کو بھی منع کیا ہے، چہ جائیکہ قبروں پر آگ جانا، اگر یہ شخص باز نہ آئے  
اور اس حرمت سے توبہ نہ کرے تو اس کو قبرستان سے عیسیدہ کر دیا جائے یہ کلمات موجب کفر ہیں۔ اس کو  
ان کلمات سے توبہ کرنی چاہیے ورنہ مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کو عیسیدہ کر دیں اور میت کے غسل کا طریقہ  
سے معلوم نہیں تو اس میت کو غسل نہ دویا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

۱۔ اہل بیت میں ان کا وہ امت نہیں ہے جسے امت نہ

۲۔ لان الآخر مما يستعمل قبره ولا من معه الدار فيكون ان يجعل على الميت ثناء لا كما يكره ان ينع قبره دار  
بدائع الصنائع فصل في الدفن ۳۱۸/۱ ط سعاد

۳۔ اہل بیت میں ان کا وہ امت نہیں ہے جسے امت نہ  
الرحمة البقرة ۱۶۳

فل ان صلاتي وسبكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين الامام ۱۶۳

لا اله الا هو يحيي ويميت الاحزاب ۱۵۸

وذكر الله وحده مشورت فوب الدين لا يؤمنون بالآخرة واد ذكر لدن من دونه اذ هم يستترون الرزم ۴۵

ولا يكره احد من اهل القبه الا فيما فيه نفع الصانع القادر العليم او شرك او انكار السوء او ما علم محب بالضرورة  
سرح الفقه الاكره مغلوب معرفة المكروه لا حاسبا ص ۲۴۱ دار الكتب العلمية بيروت

۱۱۔ اہل بیت میں ان کا وہ امت نہیں ہے جسے امت نہ  
يكون فوب الدن الى الميت وانه يحسن العمل فاهل الامامة والورع (حلی کبیر فصل فی الحائز ص ۵۸۰ ط

سہیل اکیڈمی لاہور)



قبر میں داخل کر دینا سنت ہے

(سوال) میت کو جب قبر میں رکھا جائے تو اس کو چت رکھا جائے یا سروٹ سے؟ المستفتی نمبر ۲۵۶  
 رکت اللہ آسٹول ۲۵ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۵ء  
 (جواب ۲۵) چت لٹانا اور قبہ کی طرف منہ کرنا بھی جائز ہے اور سروٹ سے لٹانا اور پشت کی طرف منہ  
 نہ دیکھنے کی نیت لگانا بھی جائز اور یہ صورت چت لٹانے سے بہتر اور افضل ہے۔ محمد کفایت اللہ کان  
 اللہ ولی۔

میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں ایسا یہ کہ  
 غیر کی زمین میں دفن کیا ہو

(سوال) زید غنی اللہ جب قبرستان کے متولی کی یاد رکھا کی اجازت سے قبرستان میں دفن ہو گیا زید مذکور  
 کی والدہ اور دیگر اقربا وہی قبرستان میں مدفون ہیں بجز معتضی نے کہ زید جس مقام پر دفن ہے وہ مقام میں  
 نے اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے زید و قبہ سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرو۔ المستفتی نمبر ۸۴۔ محمد  
 عبد العزیز شریف (چابرا) نمبر میسور ۱۲ الحج ۱۳۵۴ھ ۲۶ فروری ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۲۶) قبرستان آرو وقت ہم ہو اور اس میں کوئی شخص اپنے واسطے قبر کھدو اور محفوظ چھوڑے اور  
 کوئی دوسرا شخص اس میں اپنی میت کو دفن کر دے تو اس صورت میں بھی دفن کرنے والے کو صرف قبر  
 کھودنے کی اجرت اور آرنی پڑتی ہے صاحب القبر کو بخش نکلوانے کی اجازت نہیں ہے۔ اذا حصر الرجل  
 قبرا فی المقبرة التي يباح له الحضر فدفن فيه غيره ميتا لا يبسط القبر ونكس يضمن قيمته حشره  
 لیکون جمعا بين الحقین انتہی عالمگیری۔ نفلا عن خزانة المفتین اور اگر قبر نہیں کھودی نہ دفن  
 اپنے دل میں خیال کر لیا کہ میں یہاں دفن ہوں گا تو اس صورت میں دوسرے دفن کرنے والے کچھ بھی  
 نہ کر سکتے ہیں۔ نفش نکالنے کا نہ دفن اس صورت میں حق ہوتا ہے کہ زمین مملوک ہو اور مالک کی اجازت  
 کے بغیر دفن کیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

(۱۰۱) سنت ہے کہ دفن کے وقت (قولہ وحول) حرج فی النجعة نامہ سے ورد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۳۶۶ و بوضع غمی  
 سے الاصل متوجہ الی القلعة بدائع فصل فی سہ الدفن ۳۱۹۰ ط سعید  
 (۱۰۲) حدیث مہربت میں ہے کہ دفن کے وقت میت کو چھوڑ دینا جائز ہے رجل حصر قبرا فارادوا دفن میت احر فیہ ان  
 کانت المقبرة وسعة بکرة وان کانت ضيقة حار ولكن یضمن ما اتفق صاحبه فیہ و حدیث باب الجنائز فصل فی الکفن  
 والدفن ۱۶۶/۱ مکبہ ماحدیہ

۳۔ ولا یحرج مہ الا لحدی آدمی کان یحصر الارض معصومة (قولہ کان یحصر الارض معصومة) واحترق بالمعصومة عمدا  
 اذا کانت ولقاقل فی الشاوحاتہ اتفق ملا فی اصلاح قبر فحاء رجل و دفن فیہ میتہ و کانت الارض موقوفہ بضم م  
 اتفق ولا یحول مہ عن مکانہ لانه دفن فی وقف ورد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۳۸۸ ط سعید

(۱۰۳) اذا دفن الميت فی ارض غیرہ بعد ان مالکھا والمالک بالجنائز۔ ان شاء امر ماحراج الميت وان شاء سوی الارض  
 ورجع فیہا کذا فی المحسن و حدیث باب الجنائز فصل فی لغير والدفن ۱۶۷ ط کوئٹہ

- (۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو تابت میں دفن کرنا جائز ہے  
(۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری جائز نہیں  
(۳) زندگی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔

(سوال) (۱) قبر کے اندر نہ چکرور ہونے زمین قبر کے نیچے کا حصہ خام چھوڑ کر صندوق پختہ ہونا جائز ہے یا ناجائز؟ (۲) لوہے کے قبر کا حصہ (یعنی پورا تقوید) خام چھوڑ کر مثل چار دیواری دفن اونچی وچ تختہ بنانے مونیٹیوں کے قبر کوہ ناجائز ہے یا نہیں؟ (۳) اپنی زندگی میں خود کے واسطے قبر تیار کرنا اس میں عہد بھر ناوہ سال عہد کو نکال کر خیرات کر دینا دوبارہ از سر نو بھروسہ دینا جائز ہے یا نہیں "المستفتی نمبر ۸۳۵ چوہری حاجی احمد بخش (والیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۷) (۱) زمین کھودتے تو اس میں تابت یعنی کھڑی کے صندوق میں میت کو رکھ کر اتارنا جائز ہے یا پتھر کے چوکے کے کھڑے کر کے چوکھٹہ بنادیں ایست کی چٹائی سے احتراز کرنا چاہیے۔  
(۲) یہ صورت بھی بہتر نہیں ہے۔ (۳)

(۳) اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مباح ہے۔ لیکن اس میں عہد بھر کر خیرات کرنا بدعت ہے خیرات کرنے میں حرج نہیں مگر قبر میں بھرے بغیر جتنا چاہو خیرات کر دو۔ محمد کفایت اللہ کان امداد۔

دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا کرنا بدعت ہے

(سوال) قبرستان میں مردے کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم آگے چل کر ٹھہرتے ہیں اور بآواز بلند فاتحہ پڑھتے ہیں اور نہ پڑھنے والوں کو اکثر دُک دہائی بے دین وغیرہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۸۵۶ تعلیم قاضی محمد نور الحق (چامراج گھر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء  
(جواب ۲۸) یہ رسم بدعت ہے کیونکہ خیراتوں میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور اس کے تارک صحیح اسلامی تعلیم کے قبیح ہیں ان کو دہائی کہنا اور بدنام کرنا سخت گناہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان امداد۔

.....

۱. حکمی عن الشیخ الامام ابی بکر محمد بن الفضل "یحوز احد الثبوت فی بلادنا الرجوع لارض قبل ولو اتحد موت من جدید لا یاس نہ و یکبرہ الآخر فی اللحد اذا کان یلی المیت الخ (ہدیہ باب الحائز) فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ط ماحدہ کوئٹہ

۲. "ما الساء علیہ فلم از من حار حواریہ" و عن ابی حنیفہ "یکبرہ ان یسی علیہ ماء من بیت" اوقافہ ابو یحویہ دالت لمروزی حاتم "یہی رسول اللہ" عن تعصیب القور" وان یکتب علیہا" وان یسی علیہا" رواہ مسلم و دحیرہ رد المحتار باب صلاة الحائز ۱/۲۳۷ ط سعید

۳. "ومن حقر قبراً لنفسه لا یاس نہ" ہدیہ باب الحائز فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ماحدہ "وفی الدرر و بحر قبر نفسه و قبل یمکروہ والدی یسی ان لا یمکروہ تنہیہ نحو الکفر بحلاف القبر" قوله "والدی یسی" کذا قالہ فی شرح المصیۃ و فی لای الحاحۃ الیہ محققہ علما بحلاف القبر لقولہ تعالیٰ "وما ندری نفس ہی ارض تموت" (وقال الراعی) قوله بحلاف القبر لقولہ تعالیٰ "الح حفرہ لا یسی الا یہ للفعہ فی الحمۃ ولو لغيرہ" رد المحتار باب الحائز ۱/۲۴۴ ط سعید

ما شورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں

(سوال) ما شورہ کے دن قبروں پر مٹی ڈالنا اور نہ جائز ہے یا نہیں؟ حضرت لوگ اس کو سنت فونہتے ہیں؟  
المستفتی نے ۹۵۷ مووی مہر النہیم (مطلع پشور) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹) قبروں پر جب کہ منہم ہو جائیں مٹی ڈال دینا جائز ہے، مگر یہ وہ شورہ جس کا مرنے خاص کر لینے کی کوئی دلیل نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے

(سوال) قومی قبرستان میں چند قبریں پیشہ ہی سے تیار کر کے رکھنا جائز ہے یا جائز نہیں؟  
۱۰۱۷ محمد امیر صاحب پریزنٹ انٹن اسلامیکہ کا کانپلہ ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۰) چند قبریں تیار رکھنا تاکہ حاجت مندوں کو وقت پر تیار سے جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

بچی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے

(سوال) قبر کو لوپر سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے محاذ میں بچی رتبہ جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نے  
۱۱۴۹ ایم اے سیو انصری ضلع مین سکھ (کٹال) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ

(جواب ۳۱) قبر کو چار طرف سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے جسم کے محاذ میں نیچے سے اوپر تک بچی رہے مہانت ہے یعنی میت کا جسم چاروں طرف سے مٹی کے اندر رہے پرے پرے پختہ ہو جائے و حرم نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا اور کتبہ لگانا

(۲) مردے نہیں سنتے

(سوال) (۱) قبروں کا پختہ بنانا یا پار دیواری یا ایک پتھر پر نام میت یا تاریخ وفات کتبہ کر قبر پر نصب کرنا

۱، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه

۲، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه  
۳، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه  
۴، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه

۳، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه  
۴، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه  
۵، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه

۴، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه  
۵، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه  
۶، اذا حوت القبر فلا بأس بتطعيمه، هديه باب الحائض فصل في القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحديه

حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۲) مردے قبروں میں پکارنے والے کی پکار کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں یا نہ نہیں؟ المستفتی نے ۱۱۸۹ عبد الحزیز صاحب مشین ۱۱۱ (شعب الیکوت) ۷۷۷ ہجری ۱۳۵۵ھ ۱۵ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۲) (۱) قبروں کا پختہ بنانا ناجائز ہے، حفاظت کے لئے قبرستان کی چار دیواری، قبراں کے لئے لقمہ لگانا مباح ہے، ۱۰۱ قبر پر کھتنے کی حدیث میں ممانعت آئی ہے۔

(۲) مردے قبروں میں پکارنے والے کی پکار کو نہیں سنتے اور نہ جواب دیتے ہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی۔

”ادفنوا موتاکم“ الحدیث کی تخریج اور اس کا مطلب

(سوال) ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین الحدیث یہ روایت کس کتاب میں ہے صحیح ہے یا ضعیف اور نیزہ ادفنوا انتخاب کے لئے ہے یا وجوب کے لئے؟ المستفتی نمبر ۱۲۶۶ مولوی محمد ابراہیم صاحب (بیہ سلم) ۱۱ اشوال ۱۳۵۵ھ ۲۷ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳) ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین الحدیث یہ روایت جامع الضعیفہ میں ہے۔ ابو نعیم مروی ہے یہ روایت ابو ہریرہ عمر جامع صغیر (۱) میں اس ضعیفہ کی روایت ہے اور نہ فوائد امرا کتاب سے ہے نہ کہ وجوب کے لئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی

غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن میں رکھنا

(سوال) غلاف کعبہ کا ٹکڑا اثر میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر میت کو دفن کر دیا جائے تو بامثل نجات ہو سکتا ہے یا نہیں یا میت کو اس ٹکڑے کی وجہ سے کچھ اور نقصان و نفع ہو سکتا ہے؟ المستفتی حاجی محمد ولید صاحب

(جواب) (از ناب مفتی صاحب) اگر غلاف کعبہ معظمہ کا ٹکڑا لکھی ہوا ہو تو اس کو میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہو گا اور اگر لکھی ہو تو اس کو میت کے کفن میں رکھ کر دفن کرنا بھی درست نہیں اور اس

(۱) ولا یخصص للہی ولا یطین (رد المحتار باب صلاة الحائز ۲/۲۳۷ ط سعید)

(۲) وان کتب علیہ نیت او وضع لاحجار لا یاس بدلتک عبد العصب (حیة علی حدیث الہدیہ مات فی عسل المیت وما یعلق بہ ۱/۱۹۴ ط سعید)

(۳) عن حاتم بن یحییٰ رسول اللہ ﷺ ان تخصص القبر وان یکتب علیہا (ترمذی ابواب الحائز مات ماحد فی کواہب تحصیص القبور والکتابۃ علیہا ۲/۲۰۳ ط سعید)

(۴) رد المحتار کتاب الامیان باب المیت فی الصرب والفعل وعبّر ذالک مطلب فی سماع المیت الکلام ۳/۸۳۶ ط سعید

(۵) حرف الہمسۃ العبرۃ الاول ص ۱۴ - مکتبہ اسلامیہ لائل پور

(۶) وفد القتی من الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن یس والکفیف ونحو ہذا حوی من صمد المیت و رد المحتار باب صلاة الحائز ۲/۲۴۶ ط سعید

کے فائدہ پہنچانے کے بارے میں میت کو کوئی روایت بدلتے نہیں۔ حبیب امر سنیین علی عنہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۴) (از حضرت مفتی اعظم) غوف کعبہ پر حروف منقش ہوتے ہیں اس لئے اس کو قبر میں میت کے ساتھ رکھنا درست نہیں (بالور اگر حروف سے خالی بھی ہو جب بھی ایک محترم چیز کو قبر میں دفن کرے میت کی بدنامی میں موٹ ہونے کی صورت نہم پہنچانا اس کے احترام کے خلاف ہے۔) محمد خدایت مدظلہ دہلی۔

دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد مٹی دیکر کچھ دُوب میں ہاتھ دھو لیتے ہیں اور کچھ نہیں دھوتے دونوں میں کون سی صورت بہتر ہے ہاتھ دھوئے جائیں یا نہیں؟ المسئنی مولوی محمد رفیق صاحب دہلی (جواب ۳۵) ہاتھ دھونا خدائی کے لئے ہے اگر مٹی سوکھی ہو اور ہاتھ موٹ نہ ہوں تو دھونا ضروری نہیں اور نیلی مٹی سے ہاتھ موٹ ہوتے ہوں اور وہاں پر پانی مل سکے تو دھو کر ورنہ واپس آکر دھوے۔ محمد خدایت اللہ کان اللہ دہلی

موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو لٹانا سنت ہے

(سوال) بعد انتقال کے قبر میں مردے کو کس طرح رکھنا سنت ہے اور جو شخص قریب امامت ہو تو اسے کس طرح لٹانا سنت ہے۔ المسئنی نمبر ۱۹۶۳ محمد حقیق صاحب مدرسہ مدرسہ (رام پور) ۲۶ شعبان ۱۳۵۶ھ یکم نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب) (از مولوی محمد حقیق صاحب) میت کو قبر میں یا حد میں سیدھی روت پر رو قبلہ کر کے رکھنا سنت ہے یہی طریقہ اہل اسلام اور زمانہ نبی کریم ﷺ سے مقبول اور زمانہ خلف و صف میں مقبول و متعارف ہے ہمارے امام کرام و فقہاء عظام کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی و احمدی و حنبلی اور امام مالک صاحبان کا بھی یہی مسلک ہے علامہ حلی، صفیری و شبیری شرح میں اور امام شافعی صاحب نے اپنی کتاب الامم میں مردے کو رو بہ قبلہ رکھنے کی کیفیت میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ مردے کی پیچھے کی طرف وسیلہ یعنی مٹی کی روک کر دے تاکہ مردہ اونہ حیا چیت نہ ہو جائے امام شافعی صاحب نے اس کے نیچے ہنگی اینٹ رکھنے کی بھی تصریح فرمائی ہے۔ اگرچہ بعض فقہاء نے ان پر دو قیود و مصلحتیں بیان نہیں فرمیں ہیں لیکن یہ سمجھ کر مردے کو اپنی طرف لٹانے کے حکم سے سمجھ سکتے ہیں میت کے آخر احوال ممکنہ میں زندوں کی موافقت شرعیاً مطلوب و ملحوظ ہے تاکہ باب امتناز کے مسائل دیکھنے سے معلوم ہو سکتے ہیں یہاں تک کہ میت کے وضو اور غسل اور کفن وغیرہ

(۱) وفد الفی ابن الصلاح باب لا یجوز ان یکف علی الکف یش والکف یش وجوہا حوا من حدید لیس رد المحتار: باب صلاة الجنازة ۲۴۶ ط سعید

(۲) لعل هذا من مسامحات الشيخ والا فلف الفی بحوارہ کما مر فی صفحہ ۴۴ فلیراع سیف

میں تیا من (یعنی اپنی جانب کی رحمت) محبوب ہے یاں وجہ کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر  
نیز میں تیا من کو محبوب رکھتا ہے یہاں تک کہ طیارۃ (وہو و غنم) اور جو تاپنے اور کھانسی کرنے میں بھی اس  
سے جاہد اور انہوں میں بھی تو کیا میت کی حالت جو تاپنے اور کھانسی کرنے سے بھی اونٹنی ہوگی کہ یہاں یہ تیا من  
محبوب اور معمول نہ ہو لہذا یہ حالت ہر طریقہ اونٹنی متعلق ہے تیا من کی لہذا استقبال قبلہ مرے کے حق  
میں قبلہ کے اندر سیدھی کروٹ پر رو قبلہ مانا سنون و طریقہ اہل اسلام ہوا نیز حدیث شریف میں عبارت ہے  
کہ تمہارے مردوں اور زندوں کے نسبت اللہ آخر امر قبلہ ہے قبلہ کا حق استقبال ہے زندہ و شخص حالت نماز  
میں اس حق کو لو اور تپ اور استقبال سید اور چرے کے مقابل قید ہونے سے جو تاپ سید اس میں اصل اور  
خداوری ہے فقط چرے کو متقبل قبلہ کرینے کو استقبال قبلہ شراعیس کہا جا سکتا اس کو شراعیس کا التفت اور  
قید کرتے ہیں اسی طرح میت سے بھی اس حق کا ادب ہوتا اس وقت کو کہ جب قبلہ میں سیدھی کروٹ پر رو قبلہ  
میا جائے فقط چرے کو قبلہ کی طرف موزن سے جیسے کہ آج کل عوام کرتے ہیں اس سے حق قید جو  
انتہا ہے اور انہیں ہوتا ہے جس کی وجہ ابھی مذکور ہوئی ہے۔

اور جو شخص قریب المٹ ہو تو سیدھی کمرٹ پر ٹٹا سنت ہے اور اگر چٹ لٹیا یہ قویہ بھی جائز ہے لیکن اس کمرٹ میں اس کے پاؤں قبضہ کی طرف ہوں اور سر قدرے اونچا رہا جائے تاکہ چہرہ آسمان کی طرف نہ ہو یہ دونوں صورتیں اس وقت ہیں جب یہ طریقہ مذکورہ دشوار نہ ہو ورنہ پھر جو طریقہ اس قریب المٹ پر آسان ہو اسی طریقہ پر چھوڑ دیا جائے صفی و کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے ویوجہ المیت فی القبر علی حبہ الایمن ولا یلقی علی طہرہ لیسد المیت من وراءہ تراب او نحوہ لنلا یقلب ، نور ینتہ میں ہے ویوجہ الی القبلۃ علی الایمن ، مراقی الغدیر شرح نور ینتہ میں تحت قول المیت ویوجہ الی القبلۃ علی ایمن یہ عبارت ہے بدلتک امر السی ﷺ و حدیث ابی داؤد النیت لحرام قلبکم احیاء و امواتا انتہی ، المصنوعی حاشیہ مراقی الغدیر میں ہے بدلتک امر السی ﷺ علیا لماتات رحل من بی عبدالمطلب فقال یا علی استقبل بہ القبلۃ استقبالا و قولوا حمیعا باسمہ اللہ و علی ملة رسول اللہ ﷺ وضع لحدہ ولا تکوہ علی وجہہ ولا تلقوہ علی طہرہ کذا فی الجوہرۃ و فی الحلی و یسد المیت من وراءہ نحو تراب لنلا یقلب ، قدوسی قاضی خاں جہد اس صفحہ ۹۳ میں ہے ویدخل المیت القبر من القبلۃ و یوضع فی القبر علی حبہ الایمن مستقبل لحدہ ، غنیۃ جہد اول صفحہ ۲۳۳ میں ہے ویوضع علی حبہ الایمن مستقبل القبلۃ کذا فی الخلاصۃ ، مجمع زیمر میں ہے ویوجہ الی القبلۃ اذہ امر السی ﷺ ۷

٩ : الفصل السادس في اللحد والدفن ص ٥٩٨ ط سهيل اكيدمي

٢-٣-٤) باب الحائز من ٣٦٨-٣٦٩ مصطفى حلي مصر

٥٠ باب المحتالو ١٩٤ ط واحد به گونه

\* حكومتی حیدر ۱۹۶۱ء تک رسد، ۷۱ باب الحاد فتاویٰ فی الصلاۃ علی المیت ۱۰ ۱۸۶ طبروت

ثم ان ياتى من بنى الى القلعة اى يوضع فى القبر على جنبه الايسر مستقبل القبلة ١٠٦٠ راق  
 من بنى واذا يوجه الى القلعة على يمينه لانه السمة الموقوفة ١٠٦١ هكذا ذكر فى المنون  
 والشروح والفتاوى ولم يخالف احد من السلف والخلف ثم ١٠٦٢ لما تمكّن عدمه من بنى  
 ويوجد الى القلعة اى يوضع فى القبر على جنبه الايسر مستقبل القبلة ١٠٦٣ شافى  
 ويوجه الى القبلة مصطحعا على شقه الايمن ١٠٦٤ اى شافى من بنى ومن للمحتضر ان يوجه  
 الى القبلة مصطحعا على يمينه وهذا اذا لم يشق عليه والا ترك على حاله وجعل رجلاه الى  
 لعمه واحترى فى بلادها الا سئل على فقاه لانه ايسر لحروح الروح الا ان الاول هو السمة  
 سبى ١٠٦٥ شافى من بنى ولي المحتضر القبلة على يمينه لان ما قرب الى السى له حكمه و  
 فى القبر يوجه على شقه الايسر وكذا اذا اقرب اليه واختار المتأخرون الاستلقاء لانه ايسر  
 لحروح الروح ثم اذا القى على فقاه يرفع راسه قليلا ليصير وجهه الى القبلة ١٠٦٦ شافى  
 من بنى قوله ويوجه الى القبلة يوضع على شقه الايسر متوجها الى القبلة لقوله عبد السلام لعلى  
 حسن وضع حجارة على استقل به استقالا ١٠٦٧ اى من بنى اذا احتضر الرجل وجد الى القبة  
 على سمة الايسر اعتارا حال الوضع فى القبر لانه اشرف عليه والمحتار فى بلادها الاستلقاء  
 لانه ايسر لحروح الروح والاول هو السمة ١٠٦٨ اى من بنى يوجه الى القبلة بدلت امر السى  
 ١٠٦٩ التفسير من بنى عن ابراهيم النخعي قال يستقل بالميت القبة وعن عطاء بن ابي  
 رباح نحوه زيادة على شقه الايمن ما علمت احدا تركه من ميت ولان قريب من الوضع فى  
 القبر ومن اصطلاحه فى مرصده والسمة فيهما ذلك فكذا فيما قرب منهما ١٠٧٠ ص ١٠٦٩  
 من بنى ويوجه اليها وحوا ويغى كونه على شقه الايمن ١٠٧١ شافى من بنى قول من بنى  
 وحوا اخذ من قول الهذلي بذلك امر النسي ١٠٧٢ لكن لم يحده المخرجون وفى الفصح ان  
 عرب واستوس له بحديث ابي داود والسناني ان رجلا قال يا رسول الله ما الكائن

١٠٦٩ ط مرقى محمد عرب الدين

١٠٧٠ باب الحائز ١٨٤ ط بيروت

١٠٧١ باب الحائز فصل فى الصلاة على الميت ٣٦٢ ط سعد

١٠٧٢ باب الحائز فصل فى الصلاة على الميت ٣٦٢ ط سعد

١٠٧٣ كشف الحقائق باب الحائز ٨٨ ط ادارة نشر كرجى

١٠٧٤ باب الحائز ٦٣ ط ادارة القرآن

١٠٧٥ باب الحائز فصل فى الصلاة على الميت ٣٢٤ ط بولكنورى لاهور

١٠٧٦ باب الحائز ١٧٨ ط شركة عمه ملان

١٠٧٧ باب الحائز فصل فى الصلاة على الميت ١٨٢ ط شركة عمه ملان

١٠٧٨ باب الحائز ١٠٤ ط مصطفى الحلبي مصر

١٠٧٩ باب صلاة الحائز ٢٣٦ ط سعد

قال هي تسع فذكر منها استحلال البيت الحرام قتلکم احیاء وامواتا اه قلت وجهه ان ظاهره التصوية بين الحياة والموت في وجوب استقباله لكن صرح في التحفة بانه سنة اه ۱ مطحطاوی  
 ۲ شیخ و مؤخر ذیل میں قول تاق و جواب کے تحریر فرماتے ہیں احذ من قول المصنف وغيره بذلك امر رسول الله ﷺ لان الاصل في الامر الوجوب ۳ کتاب الامم مفتی ص ۲۳۵ میں ہے قال الامام الشافعی رحمۃ اللہ علیہ و توضع فی قبورهم علی جنوبهم المیمة و ترفع رؤسهم بحجر او لسة و لیسندون لئلا ینحوا تلقوا وان بارض شديدة لحد لهم ثم نصب علی قبورهم اللبن نصبا - نهائية المحتاج شرح مناج میں ہے و یوضع فی اللحد وغيره علی یمینہ مدبا کما فی المحموغ والروضة و صوب الاموی قول الامام بوجوبه اتباعا للسلف والخلف و کلا صطحا عند الموم و یوجه للقبلة وجوبا تنزیلا له منزلة المصلی فان دفن مستدرا و مستلقا یس حتما ان لم یتغیر والا فلا وللا یتوهم انه غیر مسلم و یسند ظہرہ بلبنة طاهرة او نحوها لیمنعه عن الاستلقاء علی قفاه و تجعل تحت راسه لبنة او حجر و یفضی لحدہ الا یمین الیہ او الی تراب ۴ متنی مفتی بکلی مقدمہ ان رشید صفحہ ۱۶۶ میں ہے و یتستحب ان یلقن المیت عند الموت وان یوحہ القبلة علی شقه الا یمین کما یجعل فی لحدہ و کما یصلی المریض الذی لا یقدر علی الجلوس انتهى ۵

(جواب ۳۶) (از حضرت مفتی انجم) یہ صحیح ہے کہ قبر میں میت کو دائیں کروٹ پر لٹایا نہ سٹون ہے۔ محمد نہایت اللہ کان اللہ ذلی

بیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں

(سوال) بیر و مرشد کا شجرہ مرنے کے بعد قبر میں رکھنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے سی منصور

(جواب) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۷) قبر میں شجرہ رکھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ذلی

۱) باب صلاة الحائز ۲ ۲۳۶ ط سعید

۲) باب الحائز ۱ ۳۸۱ ط بیروت

۳) ۱ ۲۷۶ ط بیروت

۴) کتاب الحائز ۳ ۶ ط بیروت

۵) کتاب الحائز فصل فيما يستحب عند الاحضار ۱ ۲۳۱ ط دار العرب الاسلامی

۶) کل فی الجملة و مکره ان یوضع تحت لمیت فی القبر مصریہ رد المحتار باب صلاة الحائز ۲ ۲۳۴ ط سعید

۷) رد المحتار ۱ ۲۷۶ ط بیروت

۸) کتاب الحائز ۱ ۲۷۶ ط بیروت

۹) کتاب الحائز ۱ ۲۷۶ ط بیروت

۱۰) کتاب الحائز ۱ ۲۷۶ ط بیروت

۱۱) کتاب الحائز ۱ ۲۷۶ ط بیروت





پیشگی کو اہل حق نے ہمیشہ بنظر انکار دیکھا ہے اور بعض بزرگوں نے وصیت کی ہے کہ ہماری قبر پخت نہ بنی جائے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لا وہلی

## حدیث کی تحقیق

(سوال) بندہ ایک حدیث کے متعلق تحقیق کرنا چاہتا ہے تو ہر فرمائیے نہایت ہونے فاسلو اہل الذکر ان کتبہ لا تعلمون، حدیث ابی داؤد ص ۱۰۱ ج ۲ فی باب جمع الموطئی فی قبر والنصر فلم حدثنا عبدالوہاب الی ان قال لعمامات عثمان بن مظعون الحدیث اس حدیث سے قبر پر ہم لگانا ثابت ہو تا ہے اب یہ ہے کہ ایک حجر لگانا نہ بنے کو موافق سنت ہے یہ وہ ایک سرور اور اس پر اس کی جانب یا تین حجر ایک سرور وہ سرور اپنی کوتاہی اور میں قبر میں یہاں پر مرد کے سے دو حجر لگانے جاتے ہیں ہر عورت کے لئے تین حجر یا کہ ہم نے ذکر کیا ہے ثبوت وہ کہ اس حدیث سے ثابت ہونا جیسا کہ شرح قرنی شرح مرقۃ میں: کوفات میں قال بعض متقدمی امتنا الحج جلد دوم ص ۳۷۹ مریہ ہر اس ۱۔ انہی میں تو امام محمد کا قول جو کتاب الآثار میں ہے ص ۳۲ ویکرہ ان یخص الی ان قال او یجعل عدہ علماء الحج وهو قول ابی حنیفہ نقلہ اعلاء المس جلد ثامن ص ۱۹۶ اور امام زہبی نے تبیین الخلفاء میں کہ تہمت کو اختیار کیا ہے جناب والا سنت کو بدعت سے مشر فمائیں نہایت نہایت ہونے یونہی یہاں پر نہایت کو نہایت ضروری سمجھتے ہیں ہر نقل کے سے جو بہتر ہو اس کو بیان فرمائیے۔ المستفتی نمبر ۲۷۰۹ مولوی امام محمد صاحب (کوہٹ) ۲۵ صفر ۱۳۶۱ھ ۱۴ مارچ ۱۹۴۲ء

(جواب ۴۰) قبر کے سر پر ایک حجر بدعت کے لئے لگانا جائز ہے یہ ابو داؤد کی حدیث سے ثابت ہے۔ ماری علی قاری نے لکن حجر شافعی سے مرقۃ میں نقل کیا ہے کہ بعض متقدمین اند شافعیہ وہ پتھروں کو رکھنے کے منون ہونے کے قائل ہیں، مگر وہ حجر رکھنے کی روایت کی سند بیان نہیں کی اس لئے ایک حجر رخصتا ہے بدعت اور ثابت ہے اور وہ پتھر میں کی خوشی ہے ایک سرور ایک قدموں کی طرف تیسرا پتھر درمیان میں لگانا کہیں نظر سے نہیں گزرا۔

اور امام اسلم میں کتاب الآثار سے جو یہ نقل کیا ہے کہ قبر پر علم رکھو ہے اس علم سے رکھنے کے

۱۰، الاسماء ۷.

۲. ویکرہ او علم علامہ من کتبہ و نحوہ وفی لامس دلکذہ اوضح الحبر لکون علامۃ و سبب الحقیق ۳۰ احبار ۲۴۶ ط امدادہ ملتان)

۳. لکھنؤ عباد بن مظعون قدس سرہ اسی نے وحلا ان دیکھو حجر فلم یسقط ہم حملہا فوضعنا عدہ و اسہ وفی عمہ بد قبر صبی وفی لہ من مات من اہلی ابو داؤد باب فی جمع الموطئی فی قبر والنصر عمہ ۱۰۱ ط امدادہ ملتان)

۴. وفی بعض متقدمی امتنا و سبب وضع حجرہ لہ عقبہ بسبب وضع حجروں علی قبر عندنا بن مظعون الحج مرقۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الحبار ۷۸ ط امدادہ ملتان)

۵. ان کے یہ حجر حدیثی سے ثابت ہے تین ایک سرور کی ان پر اولت کرنا ہے اور یہاں بن مریہ

۱۰۔ کوئی اور نشانہ، قدم نہ رکھنا اور پیچنے کو نہ بھرنے تاکہ یہ جزئیہ حدیث کے خلاف نہ ہو فقہاء متحرکین نے اس پر  
تہجد والی روایت کو عامتہ بالجمہ کے بارے میں دلیل قرار دے کر اسے قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے  
۱۱۔ السنن میں بھی ذرا آگے یہ مذکور ہے، محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ دلی

(۱) قبر پر مٹی ڈالنے کے وقت کی مستحب دعا۔

(۲) جنازہ کو دس دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں۔

(۳) دفن کے بعد قبر کے سر پہ سورۃ بقرہ کا آخری رکوع اور

پائنسی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے

(سوال) (۱) قبر پر مٹی ڈالنے کے وقت مٹی پر پڑھنا (منشا) جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جنازے کو چار آدمیوں کا پکڑنا اور دس دس قدم کا چٹنا یعنی چالیس قدم چڑھنا

(۳) سورۃ بقرہ کا رکوع اول میت کے دفن کرنے کے وقت اس کے سر پہ پڑھنا آخری رکوع سورۃ بقرہ

یا کسی طرف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المسقی نمبر ۱۸۷۱ راجہ فیوز خاں

(جواب ۱) (۱) مٹی ڈالنے کے وقت تین مرتبہ مٹی دینا مستحب ہے پہلی بار منہا خلقکم دوسری بار وہیب

بعد کم تیسری بار وہیب وحر حکم تارۃ اخروی پڑھنا بھی مستحب ہے۔

(۲) ہر مسلمان پر مسلمان میت کا یہ حق ہے کہ اس کے جنازہ کو کندھا لے کر چار پیہ کو دس دس قدم تک

لے جائے اس حق میں امام کی یا کسی کی کوئی تخصیص نہیں نہ اس کا کوئی وقت اور موقع متعین نہ نہ ضروری ہے

کہ لکھتا رہا وہ اپنے اٹھائے آریک پایہ کو دس قدم لے جا کر چھوڑنے کے بعد فوراً دوسرا پایہ پکڑے گا مگر

نہ نہ تو چارے توقف کے بعد دوسرا پیر تیسرا پیر چوتھا پایہ پکڑ سکتا ہے اور پھر یہ سب مستحب کے درجے میں ہے

فرض یہ، واجب علیٰ احسن نہیں ہے۔

(۳) ہاں یہ مستحب ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ دلی

۱۔ فضل صاحب رد المحتار فان لکدہ طریق الی تعرف القبر وهو ما فی سنی دود وقل نعم ید قبر حرم ودفن

بدن من ماب من اہلی الاعلاء السنن باب الہی عن تخصیص القبر ولفیود والہ و لکدہ والردۃ عقب ۸ ۳۶۷

د۔ لقرآن

۲۔ قبر پر نہ مستحب ہی نہیں شہد دفن سبب ان یعنی فی قبر ثلاث خیار یدیدہ جمعاً من فی راسہ و یمن فی لایس

بدن حشاکہ و فی اسما و فی بعد کم و فی اسما و وہب بحر حکم تارۃ اخروی طحطاوی علی مرافی للعلاج باب احکام

لحجر فصل فی حملہا و دفنہا ص ۳۶۹ ط مصطفیٰ حللی مصر

۳۔ رد حمل محدورہ وضع بدن مقدم و کہ الموحر عبی یمسہ عشر حطوب لحدت من حمل عنی حدیۃ اربعین

حظوف کثرت عبد اربعین کسرة الدار المحتار باب صلاة الجنازہ ۲۳۱ ط سعد

۴۔ رد س عشر یمسح ان بقرا عن القبر بعد الدفن اول سورة الفقرة وحالہا (ثم بعد صفحات) فقد ثبت انه عمہ

سائرہ اول سورة الفقرة عبد الرحمن المصنوع و آخرها عبد حلیہ (رد المحتار) باب صلاة الجنازہ ۲۳۷ ۲۳۸ ط

(۱) قبر کے ارد گرد پکارنا مباح ہے

(۲) قبرستان میں تکبیر پر قرآن رکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے

(۳) بزرگ کی قبر کے پاس چبوترہ دہانے کے لئے دوسری قبروں کو ختم کرنا جائز نہیں

(سوال) (۱) قبرستان میں اکثر بعض قبر کا چاروں طرف سے پکا احاطہ چونے پتھر کا بواہیت میں اور پتھر میں اصلی پتی قبر رہتی ہے تو یہ فعل جائز ہے یا نہیں زید کہتا ہے کہ قسم یہ ہے کہ مر جائے تو اس کا نشان قائم نہیں رکھنا چاہیئے جس کو خدا نے نہیں رخصلا کر کوئی حرج نہیں تو یہ طریقہ سلف صالحین کا ہے یا قرآن وحدیث سے جتنی عزت ہے یہ یہ دستور ہی دینیوی ہے۔

(۲) قبرستان میں قرآن شریف تکبیر وغیرہ پر رکھ کر پڑھنا جائز ہے یا نہیں اکثر قبریں ختم ہو کر زمین ہونی ہیں اس پر تکبیر رکھ کر پڑھنا کیسے یہ تہ میں رکھ کر پڑھنا چاہیئے۔

(۳) ایک شخص نے قبرستان میں کسی بزرگ کی قبر میں کھونچے (کھرا بوجہ کے چاروں طرف مٹی کا رو بہ دہانے ہیں) کھدو آمر چاروں طرف تین تین کڑے فاصعہ پر کھونچے پتھر آکر کھولیا اب اکثر پرانی قبریں یا بعض نے پتھر وغیرہ چسپ کئے اور ایک نئی قبر ایک ماہ کی وہ بھی اس میں آگئی اور اس کا نشان بھی کھتر بویا تو یہ فعل یہاں ایسا کرنے والا گناہ گار ہے یا نہیں المستفتی عبدالعزیز ٹوکی

(جواب ۴۲) (۱) قبر کے ارد گرد پتھر کا (احاطہ) بواہیت قبر زمین میں چٹی رہے مباح ہے

(۲) قبرستان میں تکبیر پکارنا مجید رکھ کر پڑھنا جائز ہے۔

(۳) قبر کے پاس اگر قبریں ہیں تو ان قبروں کو کھدو کر پتھر بواہیت اور دست نہیں ہے۔

نہ کھدو تو اس میں آس پاس پتھر بواہیت مباح ہے۔ محمد کاہت امدکان امدانہ اولی

میت کی پیشانی پر سہمہ امدکھن

(سوال) میت کی پیشانی پر سہمہ شریف لکھنا جائز ہے یا نہیں المستفتی ظہیر الدین امیر الدین (المیہ، ضلع ٹنڈوالہ)

(جواب ۴۳) میت کی پیشانی پر سہمہ شریف لکھنا جائز ہے

۱۔ مرنے والے کو جب نہیں دیکھو الاخر فی الحدیث اذا کان فی المیت اما فیما وراء الدلک فلا یاس بہ (حاجہ عینی حاشیہ الہدایۃ باب فی غسل المیت) وما یعلق بہ ۱۹۴ ط ماحدہ کوئٹہ

۲۔ فرہ نیران عد القصور عند محمد لا بکروہ و مشانہا احد و بقولہ (ہدیۃ باب الحائز) فصل فی القبر و مدفن ۱۶۶ ص ۱۶۶

۳۔ مرنے والے کو جب نہیں دیکھو الاخر فی الحدیث اذا کان فی المیت اما فیما وراء الدلک فلا یاس بہ (حاجہ عینی حاشیہ الہدایۃ باب فی غسل المیت) وما یعلق بہ ۱۹۴ ط ماحدہ کوئٹہ



مرد کو لازم سمجھا جاتا ہے صحیح نہیں، فقہ کے بعد غیر لوگوں کو اپنے گھر اور اپنے کام کو جاننا چاہئے نہ میت کے گھر والے اور اعرامیت کے حر و عین آجائیں اور وک پٹ جائیں، (۵) باب جو لوگ کہ جنازے میں شریک نہ ہوں وہ میت کے مکان پر تعزیت کے لئے آئیں تو چاہئے اور تعزیت کے الفاظ مسنونہ میں غلو اللہ لمیتکم، دعا کے الفاظ بھی شامل ہیں اور آمران کے ساتھ دوسرے حاضرین بھی، میں شریک نہ ہوں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں لیکن ان میں سے کسی کو زمرہ قرار دینا درست نہیں (۶) یہ رسم قبل تر ہے کیونکہ اس نے ایک مستقل صورت اختیار کر لی ہے اور ائمہ اہل علم و فضلہ کی وجہ سے گمراہی (۷) حافظ کو اجرت دیکر قبر پر قن مجید پڑھوانا چاہئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دلی

مذکر کے بغیر میت کو تلامت میں رکھ کر دفن کرنا چاہئے نہیں  
(امعیہ مورخہ ۲ مارچ ۱۹۲۸ء)

(سوال) جزیرہ ٹرنی دلاویس میں اسلام بندوستان سے آئے جب کوئی اہل اسلام مرد اور فوت ہوا تو سرکار کے حکم کے بموجب مزی کے صندوق میں رکھ کر دفن کیا یہ صندوق تقریباً چھ فٹ لمبا اور تقریباً چھ فٹ چوڑا اور اتنی ہی کمرائی رکھتا ہے اور صندوق کے اوپر ڈھن بھی ہوتا ہے اور صندوق کے پسو میں چارپائے بڑے چیل و غیرہ کے بوتے ہیں کمرے میں ہاتھ ڈال کر پیدل سے جاتے ہیں یہ صندوق کو گچھی میں رکھ کر آئے گئے تھے (جو اسی کام کے لئے بنائی جاتی ہے) اور پیچھے پیچھے دو قطار باندھ کر لوٹ جاتے ہیں۔

جب بندوستان سے آنے والوں میں وہ چار اہل علم ٹرنی دلاویس آئے اور میت کو اس طور سے دفن کرتے ہیں تو سب نے مشورہ کیا کہ میت کو اس طریقے پر دفن کرنا چاہئے نہیں اور بندوستان کے حور پر قبر و حور۔ بغیر صندوق کے میت کو مٹی میں اتار اور چار فٹ اوپر تختے رکھ کر مٹی ڈال دی پولیس کو خبر ہوئی افسر پولیس میت کو نکالنے کے لئے آیا چاہتا تھا مسلمان مرنے مارنے پر تیار ہو گئے افسر نے جب دیکھا کہ فس و فسو بہت ہے اور نرس صاحب کے پاس رپورٹ کی اور نرس صاحب یہ دیکھ کر بے ہوش ہو گئے اور دیگر اسلامی حکموں میں مسلمان وک میت کو اسی طور پر دفن کرتے ہیں اب یہی دفن کرنے کے وقت تقریباً چالیس سال سے اس ایام میت کو اسی طور پر دفن کرتے آئے ہیں آج کل اپنی خوشی سے پھر وہ بدہ صندوق میں رکھ کر دفن کرنے شروع کئے ہیں جس پر مسلمانوں میں بالذاتی غور ہی ہے جو پڑھتے ہیں وہ در مختار کا حوالہ دیتے ہیں۔

۱. میں نے سید محمد بن شہید

۲. بقول عضد اللہ، حرک و احسن حر، ۷ و غیر نسبت، الدر المختار، کتاب النجاس، ۲۴۱ ط سعید

۳. روایت میں اس نے میت کو جس میں حدیث فی امیرا ہذا ما لیس مہ فیور، دہ بخاری شریف، کتاب الصلح، باب ۵، صلی اللہ علیہ وسلم حور فقہو مردود ۱۷ ۳۷۱ ط قدیمی

۴. واحد الا حرقہ علی الذکر، وفرادہ غیر، و غیر ذلک، فلا ست فی حرمہ، رد المحتار، کتاب صلاۃ الحدیث

۵. ۲۴۱ ط سعید و کہ، وقد صرح امام و غیر ہم، بان افاری لندبا لا نواب لہ و لأخذ، والمعطی اللہ، رسالہ اس

عابدین، رسالہ شفاء العلیل، و بل العلیل، الح ۱۷۱/۱، سہیل اکیڈمی لاہور

(جواب ۴۶) مسلمانوں کے لئے میت ودفن کرنے کا عنوان حریقہ یہ ہے کہ میت کو آتش سے رقبہ میں زمین پر نہ دیں اور تختہ کوپ بر مٹی، آل دیں (ایلا د اسلامہ) میں ہمیشہ سے یہی دستور چلا آتا ہے اور صندوق میں نہ کر کے دفن کرنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں ہے نصاریٰ کا شعار ہے ہاں اگر کوئی خاص ضرورت اور سخت حاجت پیش آجائے تو اس وقت ایسا کرنا مباح ہوتا ہے لیکن بلا ضرورت اپنے اسلامی شعار کو چھوڑنا اور ذوالہ خوالہ صندوق پر رقبہ کثیر خرچ کرنا نہیں چاہیے (۲) در مختار میں صندوق میں رکھ کر دفن کرنے کا مسئلہ حاجت کے وقت کا ہے نہ۔ (۲) غایت امد غفر لہ

(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا

(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا

(۳) غورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں

(تعمید مورخہ میراؤنبر ۱۹۲۹ء)

(سوال) زید ایک سید اور مرشد تھے اپنی زندگی میں اپنے لئے ایک قبیہ میں مقبرہ تیار کروا کر اپنے مریدوں کو وصیت کر دی تھی کہ ان کی وفات کے بعد مقبرہ مذکور میں ان کو دفن کیا جائے اتفاقاً ان کی وفات مقبرہ سے آٹھ میل کے فاصلے پر دوسرے قبیہ میں ہوئی اور غسل، تجنیذ و تلخین کے بعد نماز جنازہ پڑھ کر وہاں دفن کیا گیا۔ اٹھارہ سال بعد وہاں دوسرے قبیہ میں دوسرے مریدوں نے ان کا آخری دیدار دیکھنے کی خواہش کی انہیں دیدار سے مشرف کیا گیا۔ ان میں چند مستورات بھی تھیں۔ بعد نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا سوال یہ ہے کہ (۱) میت کو ایک قبیہ سے دوسرے قبیہ میں دوسری وصیت یا بلا وصیت لے جانا جائز ہے یا نہیں (۲) ایک بار غسل و کفن و نماز جنازہ پڑھ کر دفن کے بعد دوبارہ میت کو بے تاب نہ کرنا جائز ہے یا نہیں (۳) مستورات کے لئے اجنبی مرد کی میت پر مد (آخری دیدار) کرنے کا کیا حکم ہے؟

(جواب ۴۷) (۱) میت کو ایک مقدمت دوسرے مقام پر منتقل کرنا بھی نہیں ہے اس صورت میں کہ یہ دوسرا مقام اس میت کے خاندان کا دفن ہو۔ تاہم منتقل کر دیا گیا تو اب اس کی بھی کوئی صورت نہیں (۲) دفن سے پہلے منہ کھول کر دیکھنا مباح ہے (۳) مستورات کو اجنبی میت کو دیکھنا جائز ہے اپنے محرم و

۱. ۳۲۲. ولا بأس باتحاد زوج و ولو من ححر و حمد له عبد الحاحد كبر حواء الارض و یس ان یفرض فیہ العرب  
والدر المختار باب صلاة الجنازة ۲/۲۳۴ ط سعید

۲. وكذا لو مات فی غیر بلد یستحب تركه فان نقل الی مصر احر لا بأس به و ھدیه غاب الحدائق فصل فی تكفین  
والدفن واللقن من مكان الی آخر ۱/۱۶۷ ط كونه

۳. (۵) اس مسئلے میں چونکہ اس میں کلی مقام دیکھنے کے لئے اس سے منہ کھول کر دیکھا گیا ہے اور میت کو بے تاب نہ کرنا ہے۔  
تعمید میں چالیس و پانچ





ناتے ہیں تو یہ ایک پیشہ مسمرے کے پڑبند نہیں اور بڑے مندر بھی براہ لوگوں کے ہاتھ میں  
(جواب ۵۰) یہ مردہ کو حرم و نہیں مزار میں نہ رہا ہے اس لئے احتیاط کریں تو اچھا ہے۔ محمد  
کفایت اللہ کا لکھنا

### دفن کے متعلق دو نادر سہیں

(سوال ۱) حض وٹ کہتے ہیں کہ قبر میں مٹی ڈال کر ہاتھوں کو نہ توپ نہ چھتا چھینے نہ دھونا چاہیے (۲) یہ بھی  
کہتے ہیں کہ جس جنازے کے ساتھ جانا ہو جب تک اس کو دفن کر کے فارغ نہ ہو جائیں اس وقت تک مٹی  
مٹی جگہ جا کر فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے چاہے قبر کے تیار ہونے اور جنازہ کے دفن ہونے میں وقتی ہی دیر ہو  
(جواب ۵۱) (۱) مٹی دیکر ہاتھ دوج پھینکے یا حوض میں شرعی مباحث نہیں ہے (۲) یہ بھی غلط ہے کہ  
ایک جنازہ کے ساتھ جانے کے بعد اس کے دفن سے پہلے کسی دوسرے شخص کے لئے دعا یا فاتحہ نہ پڑھے  
اور قبر میں دیر ہو تو دوسری میت کے لئے فاتحہ پڑھنے یا اس کے دفن میں شریک ہو جانے یا اپنے کام میں  
مشغول ہو جانے میں کوئی حرج نہیں۔ محمد کفایت اللہ کا لکھنا

### کفن دفن کے متعلق چند سوالات

(سوال) حض وٹ کہتے ہیں کہ (الف) دفن کرنے کے بعد قبر کے سرہانے اور پاؤں کی جانب کھدائی  
انکلی رکھ کر مال و آخر سورہ بقرہ پڑھنی چاہیے اور جو انکلی رکھ کر نہ پڑھے اس کو برا سمجھتے ہیں (ب) جب میت  
و دفن کر چکیں تو میت کے گھر والوں کو چاہیے کہ وہی میں جب گھر آنے لگیں تو تھوڑے سے پان نہ ور  
خریدیں (ج) جنازے کی نماز پڑھا کر دعا مانگی چاہیے ورنہ سب دعا کی نماز ہوئی اور ثواب سب ہوگا (د) جنازہ کی  
نماز کے واسطے کفن کے ساتھ نماز بھی خریدنی ضروری ہے ورنہ خیر جائزہ کے ثواب کم ہوگا اگرچہ نماز  
پانہ کی جگہ پاک ہو (ه) مردے کو کفن کر اس کے کفن میں عمدہ دھار کھنا ضروری ہے اگر کفن میں نہ  
رہیں تو قبر میں رکھنا ضروری ہے

(جواب ۵۲) (الف) سورہ بقرہ کا پورا پورا پڑھنا ثابت ہے اگر انکلی رکھ کر پڑھنے کا ثبوت کسی کتاب  
میں میری نظر سے نہیں کر رہا ہے معمول پڑکوں کا انکلی رکھنا ہے جو نہ کرے اس پر صرف معمول پڑکان

۱، قولی وحار تعمیر کبسة فان فی الحیة ولو آخر بقية العمل فی الکسبة ويعمرها لا باس له لانه لا معصية فی عس  
لعمل (رد المحتار) کتاب الحظر والاباحة فصل فی البيع ۳۹۱/۶ ط سعید

(۲) یہ حدیث صحیح ہے اس کا وہی متن ہے

۳، عن سی ہرودہ قول فان رسول الله ﷺ من شهد الجنائز حتى یصلی علیہ فله قیراط ومن شهد حتى یدفن کان له  
قیراطان (بخاری کتاب الجنائز باب من اسطر حتى یدفن ۱۷۷ ط سعید)

۴، وکان اس عمر یستحب ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة الفرة و حاجتها (رد المحتار) باب صلاة الحدس

ہونے سے ازام قائم نہیں ہو سکتا (ب) پان خریدنے کو۔ زم سمجھنا غلط اور بدعت ہے (ج) نماز جنازہ خود دے جانے اس کے بعد کسی مزید دعا کی ضرورت نہیں ہے (د) جنازہ کفن میں شامل نہیں ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے (ه) عمد نامہ یا کوئی اور کلمہ ہوئی چیز مردے کے کفن یا قبر میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ وعلی

## فصل پنجم۔ رسوم مروجہ بعد الدفن

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) اذان قبر پر مسنون ہے یا بدعت سیدہ محمدہ؟ ایک جماعت اس کو مسنون اور باعث ثواب بتاتی ہے اور اپنے استدلال میں یہ وجوہات پیش کرتے ہیں کہ اذان ذکر اہمیت ہے مگر رسول اللہ تعالٰیٰ جنہ الدفن نے وقت سوال تکبیرین نافع ہے تکبیر ہے جو سعد بن معاذ کی قبر پر ہوئی اور چوتھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث اذان ایتھ الحریق الخ سے ثابت ہے اور وہ ہے عمل صالح ہے سبب اجتناب ہے وحشت میت کو نافع ہے نمبر ہر کو نافع ہے سبب نزول رحمت ہے لہذا گزارش ہے کہ اذان قبر مسنون ہو تو اس سے ورنہ ان لوگوں کے استدلال کے جواب سے مع جواب اصل مسئلہ مشرف فرمائیں۔ بیوا تو جروا

(جواب ۵۳) قبر پر اذان دینا بدعت سیدہ محمدہ ہے اس کا مکتب سنہ گار ہو گا بھرا حنفی کے یہاں کوئی روایت ایسی نہیں جو اس کے مسنون ہونے پر دلالت کرے شوافع کے ہاں ایک روایت ہے لیکن اس کو بھی ان حرج نہ رکھ دیا ہے تو گویا قبر پر اذان دینا اتفاق حنفیہ و معتزلین شوافع بدعت ہے (۱) کسی کا یہ کہنا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ ہے اس میں کلام نہیں لیکن ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ بھی کسی ایسی جگہ استعمال کرنا جہاں شریعت سے ثبوت نہیں بدعت ہے (۲) اخیر عبد اللہ بن مسعودؓ بالجماعۃ الذین کانوا یجلسون بعد المعرب و فیہم رجل یقول کبروا اللہ کذا و کذا و سبحوا اللہ کذا و کذا و احمدا اللہ

(۱) اس سے کہ شریعت میں اس کا دلالت نہیں ہے (۲) راجع حدیث میں جو زم سمجھنا غلط اور باعث ثواب سمجھنا بدعت ہے

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحارة لانه دعا مرة لان اکثر ہادعاء (بزازیہ علی ہامش الہندیہ ۸۰/۴) مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

۳۔ سل عن کاتب العہد علی الکعب وقد فی اس الصلاح۔۔۔۔۔ مان لا یحور ان یکتب علی الکعب یس فلا ساء المعظمۃ نافع علی حالہا فلا یحور تعریفہا للحدیث (رد المحتار باب الجنائز مطلب جہما یکتب علی الکعب ۲۴۶/۲ ط سعید)

(۴) لا یس الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما هو المعتد الا ان وقد صرح اس حرج فی فتاویہ بانہ بدعة الخ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۳۵/۲ ط سعید)

(۵) ویکبر عند القبر مالہ یعہد من السنة و لم یجوز لیس لا زادته و لدعاء عدہ فانما (رہدیہ باب الجنائز ۱۶۶/۱ مکتبہ ماحدیہ)

کدا و کذا فیعلون فحضر ہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فوالذی لا الہ غیرہ لقد جستم بیدعة ظلماء او لقد فقمتم اصحاب محمد ﷺ علما (محالس الابراہ) حضرت عبداللہ بن مسعود کا ان ذمین کو منع کرنا صرف اس وجہ سے تھا کہ اس وقت اور اس طرح جب کہ ذکر اللہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں تو ان ذمین کو اس کا کیا حق تھا متعین۔ بعد الدفن اس میں ثبوت نہیں کہ ایک طریقہ مسنونہ ہے لیکن اس کی صورت وہی ہے جو شریعت نے بتائی ہے اذان اس میں داخل نہیں صرف متعین۔ بعد الدفن کے ثبوت اور اذان کے ذکر اللہ و ذکر رسول اللہ ہونے سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اذان متعین کے لئے کہہ سکتے ہیں اس کے لئے مدعی کو نقل صریح پیش کرنے کی ضرورت ہے یہ نہ تھا کہ قبر پر اذان دینا رسول تمیزین کے وقت نافع ہے اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ شریعت اس سے پہلے پہنچے گا چھ ثبوت ہو اذان ایک خاص ذکر شرعی ہے صرف تکبیر کے ثبوت سے اذان کو ثابت سمجھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سعد بن معاذ کی قبر کی تکبیر کے ثبوت سے کوئی استدلال کر کے دو رکعت نماز متصل قبر بعد الدفن مقرر کر دے یا نہیں وجوہ سے جو متدل نے اذان قبر کے لئے تراشی ہیں کوئی نماز عیدین کے لئے اذان مقرر کرے یا اذان میں تخرک لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ سے مقرر کرے وغیرہ۔ حدیث اذاریتم الحریق فکروا ۱۰ سے کرنا کچھ ثابت ہے تو صرف اس قدر کہ جس وقت آگ لگے تو تکبیر ہو اور تکبیر سے اذان بھی مروا دی جائے تاکہ اذان قبر کے لئے یہ حدیث یوکر دلیل ہو سکتی ہے کیونکہ وہاں کوئی شخص ظاہر آگ نہیں دیکھتا اور اگر عذاب قبر کو حریق مان بھی لیں تاہم میت مسلم کے ساتھ ایسا نہیں طوا المسلمین حبیرا ۱۱ کے منافی ہے اذان دعا ہے عمل صالح ہے سب اجابت دعا ہے وحشت میت کو دافع ہے غم و ہم کو دافع ہے سب نزول رحمت ہے یہ سب کچھ سنی لیکن قبر پر چار نواز ہونے کے ثبوت ضروری ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اذان عیدین یا نواز ہو آخر عیدین کی اذان میں بھی تو سب نہ سنی محض باتیں پائی جاتی ہیں پھر اس کو نواز نہ کرنے کی کیا وجہ اور اس ترجیح بلا مرجع اور کا کیا سبب ہو سکتا ہے وائد اعلم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ شاہجاما پوری مدرسہ امینیہ دہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر پابندی چار نواز یا نواز؟ المسنفی نمبر ۱۲۲۰ پنشنر مددی خاں صاحب (ضلع کامپور) ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء (جواب ۵۴) قبر پر اذان کہنا بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ

۱. محسن نمبر ۱۸ ص ۱۵۶ طبع دار لاسعت کراچی

(۲) المطالب العالیہ مروائد المسابید العنایہ باب الکبر ۳ حدیث نمبر ۳۱۲۴ ط مکتبہ مخرمہ کتاب الصعد، الکبر للعنالی ۲۹۶ ص ۲۹۶ ط دار الکتاب بیروت (۳) یہ حدیث نہیں کی تاہم یہ مستحب حوائش یہ کہ جو اس کی چار نواز نہیں کی

(۴) ۱۲۱۱ سنہ ۶۵۵ ۱۲۱۱ سنہ ۶۵۵

(جواب دیگر ۵۵) دفن کے بعد قبر پر اذان کہنا نہ رسول اللہ ﷺ سے خدمت ہے نہ صحابہ کرام سے نہ اماموں سے اس لئے یہ فعل بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولہ دلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا سنت متواترہ میں سے ہے یا امور محدثہ میں سے اور کیا ترک اس کا قبل ملامت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۷۷۱۷ فیروز خان (شعلہ جہنم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۵۶) میت کے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان کہنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانے میں مروج اور معروف نہ تھا نہ آقاؐ نے وہ جہاں نے اس کا حکم دیا نہ کسی صحابی یا تابعی یا امام مجتہد نے اس کی ترغیب دی نہ حنفی فقہ میں اس کی کوئی تائید ملتی ہے ہاں بعض شافعیوں نے یہ فرمایا ہے کہ نماز کے سوا جن مقامات میں اذان جائز ہے ان میں میت کو قبر میں اتارنے وقت کی اذان بھی شامل ہے بہر حال اذان بعد اللہ فن کا ثبوت اتنا قوی نہیں کہ اس کو سنت قرار دیا جائے اس کے تارک کو ملامت کرنا جانت اور سخت کہہ ہے بلکہ اس کو ترک کرنا سنت ماثورہ سے زیادہ قریب ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولہ دلی

(جواب دیگر ۵۷) دفن کے بعد قبر پر اذان دینا حنفی مذہب میں کہیں مذکور نہیں بعض شافعیوں نے اپنی کتابوں میں ایک قول ضعیف کے حور پر اس کو ذکر کیا ہے اور یہ یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے زمانہ میں اذان علی القبر مروج و معمول نہ تھی پس اذان نہ دینا اقرب ہاست ہے اور اس کو ایک ضروری امر قرار دینا بدعت ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولہ دلی

دفن کے بعد کی چند رسومات

(سوال) میت سے فراغت ہونے کے بعد جو رسوم حاضری لگانے کی ہے اور سو غم پھول کرنے کی ہے ان رسوم میں تمام برداری اور کنبہ والوں کو جمع کر کے کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اور جو قومی نمائندے ہیں وہ سرداری کا کھانا اپنے گھر تک لے جاتے ہیں اس میں یتیم اور یتیم کی حق تلفی ہوتی ہے اور اگر متوفی غریب ہے تو بھی قبض لے کر صرف کیا جاتا ہے جس کا بد یتیم ہوں پر پڑتا ہے اور طباق کھانے کا ٹھکر کر قبر پر بھیجا جاتا ہے اور چالیس روز تک اس کے عزیز بھتیخ سو گوار ہونے کے کسی کی شادی میں شریک نہیں ہوتے یہ جملہ رسوم بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟

(جواب ۵۸) میت سے فراغت کے بعد بہت سی رسمیں مروج ہیں اور ان میں سے اکثر رسمیں خلاف شرع ہیں مثلاً حاضری لگانا دن معین کر کے پھول کرنا برداری کو جن میں امیر غریب ہر طرح کے لوگ

(۱) یکمیں صلی نمبر ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

(۲-۳) یکمیں صلی نمبر ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

شمل ہوتے ہیں کھانا دینا اور قومی نمائندوں کو سرداری کا حصہ دینا مشترکہ ترکے میں سے یہ تمام اخراجات کرنا موت کے بعد میت کے عزیزوں کا چالیس روز تک کسی شادی میں شریک نہ ہونا یہ تمام رسوم بجا کر اور بدعت ہیں ترکہ کے مستحق وارثوں میں اگر کوئی تاباغ ہو یا کوئی موجود نہ ہو یا تمام تاباغ وارثوں کی رضامندی نہ ہو تو اس میں سے یہ فضول اخراجات دینے اور وغیرہ کرنے کا بھی کسی کو اختیار نہیں ہے۔ حق تعالیٰ قن مجید میں فرماتا ہے کہ جو لوگ قیاموں کا مل کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھرتے ہیں۔ ایسا ثواب کے لئے صدقہ خیرات کرنا اچھی بات ہے، مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ تو مال قیاموں اور بپاغوں کا ہو اور نہ خلاف شریعت رسوم کی پابندی کے ساتھ کیا جائے غریب آدمیوں کو مجبور کرنا کہ وہ قرض اور ریئر برادری کو کھلیں ورنہ ان کو طعن تشنیع کرنا سخت گناہ کی بات ہے۔ محمد کفایت اللہ نفع لہ مدرک مدرسہ امینیہ دہلی احقر مظفر الدین خٹزلہ

دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے

(المجمیعہ مورخہ ۳ نومبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۵۹) قبر پر میت کے دفن کے بعد اذان کہنا آنحضرت ﷺ نے تعلیم نہیں فرمایا نہ صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے اس کے متعلق کوئی ہدایت کی نہ حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کرام اور ائمہ عظام کے زمانے میں انکار و اجاب ہوا اس لئے یہ فعل مسنون اور مستحب نہیں ہے اور اس کا رواج و الثابہ عت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

میت کے ساتھ فلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

(المجمیعہ مورخہ ۲۸ فروری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) کیا میت کے ساتھ قبرستان کو اتنا وغیرہ لے جا کر خراب کو تقسیم کرنا لازمت ہے؟ (۲) کیا میت کے ساتھ قبرستان کو اتنا وغیرہ لے جا کر خراب کو تقسیم کرنا لازمت ہے؟ (۳) کیا میت کے ساتھ قبرستان کو اتنا وغیرہ لے جا کر خراب کو تقسیم کرنا لازمت ہے؟

۱. و پكره اتحاد الصلابة من الطهارة من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في السرور و هي بقعة مستحقة و روى لادمحمد و ابن ماجه بإسناد صحيح عن جابر بن عبد الله قال: كان بعد الاجتماع الى اهل الميت و صعبه لضعف من لضعفه هي السريرة و پكره اتحاد الصلابة في لبو الاول و الثاني و الثالث و لا سيما اذا كان في لبو صعد و عدم و ما كان ذلك فلا شك في حرمة و بطلان و صبه و رد المحذور بصلابة الحائض مطلق في كراهة الصلابة من اهل الميت ۲/۲۴ ط سعید

(۲) ان الدين يا كلون اموال اليتامى ظلماً انما يا كلون في بطونهم ناراً: النساء: ۱۰

(۳) وان اتخذ طعناً للفقراء كان حسلاً: رد المحتار باب صلاة الحائض مطلق في كراهة الصلابة من اهل بيت

۲/۲۴ ط سعید

(۴) کرکس ص ۶۵ شبہ نمبر

نہ دے رہی ہے؟

(جواب ۶۰) قبرستان میں نہ وہیہ نہ جانا، نہ نہیں بلکہ لے جانا اچھی نہیں، ہر پر ہی فقر اور مساکین کو تقسیم کر دینا بہتر ہے کہ یہ صورت ریاہ و نمائش سے دور ہے ایسا ثواب تو مستحسن ہے لیکن وہم ہستہ چہم وہیہ و لازمی نہیں حسب وسعت جب ہو سکے صدقہ کر کے میت کو ثواب بخش دیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

## فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت

حدیث اذا فقلوا خیرا سے میت کے لئے اجتماعی پر استدلال درست نہیں (سوال) قال رسول اللہ ﷺ اذا حضرتمہ المریض او المیت فقلوا خیرا فان المملکۃ بیزمونی علی ما تقولون (۱) مر قوم حدیث سے میت پر دعا کرنا قبل و فتن جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً؟ (جواب ۶۱) جمع کے صیغہ میں اگر خطاب عام مؤمنین ہوں کوئی معین جماعت نہ ہو تو اس میں فعل کے اجتماعی یا انفرادی کیفیت پر ادا کئے جانے سے کوئی تعرض نہیں ہوتا اور اگر خطاب کوئی خاص جماعت ہو اور وہی قرینہ موجود ہو کہ سب سے ایک ہی وقت میں ایچ فعل مقصود ہے جب تو اجتماع پر دست ہوتی ہے ورنہ نہیں حدیث مذکورہ فی سوال میں خطاب عام مؤمنین کو ہے لہذا اس کا مضموم صرف یہ ہے کہ ہر مسلمان جب کسی مریض کی عیادت یا کسی میت کی تجزیہ و تحقیق میں جائے تو اسے چاہیے کہ کوئی بری بات زبان سے نہ ناسے جو کچھ اسے وہ مریض کی بھلائی یا نیت تسکین یا میت کی مغفرت یا ذکر خیر کے الفاظ ہوں تاکہ فرشتے جو اسے وقت مریض و میت کے لئے دعا پڑھنے والوں کی دعا پر آمین کہتے ہیں تمہاری اچھی دعاؤں پر آمین کہیں جائے (۲) ایک ہو یا دو یا زیادہ بھی ہوں تاہم ان کے لئے قصد اجتماع کا حکم حدیث میں نہیں یہ دوسری بات ہے کہ اتفاقاً اجتماع فی انداز ہو جائے تو مضائقہ بھی نہیں حدیث مذکورہ فی سوال میں جو حکم ہے ایسا ہی ہے جیسا ان حدیث میں ہے لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ (۳) یعنی قریب الموت اشخاص کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو تاہم یہ ہے کہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ہر شخص کو جسے خود یہ حکم ہے کہ وہ ایسا کرے لیکن جب مقصود اصل ہو یعنی ایک شخص میت کے سامنے کلمہ پڑھ رہا ہو تو محض اس وجہ سے کہ لقاوا جمع کا صیغہ ہے تمام ضررین سے متقین کرنا اور قریب الموت شخص کے دماغ کو پریشان کرنا محض نادانی اور جہالت ہوگی

(۱) وقال ایضا و یکوہ اتحاد الصیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور وفي البراہیہ یکوہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول والثانی و بعد الاسوع و نقل الطعام الی القبر فی المواسم وفيہا من کتاب الاستحسان و من احد مضمونہ للنفع، کان حساۃ و ظل فی ذلك فی المعراج وقال هذه الالاعل کبہا للسمعة والریا فیحترز عہا رد المحتار باب صلاۃ الحائز مطلب فی کراہیۃ الصیافۃ من اهل الميت ۲ ۲۴۰ ط سعید

(۲) مسلم شریف کتاب الحائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲ ۳۰۰ ط سعید  
۳ مسلم شریف کتاب الحائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲ ۳۰۰ ط سعید

کیونکہ اس صیغہ جمع سے اجتماع تو علیحدہ اشتراک فی فعل التلقین بھی مقصود نہیں ہے بلکہ محض وجود تلقین مطلوب ہے اسی طرح حدیث اقرؤوا سورۃ یس علی موتاکم (رواہ احمد) ۱۰ میں اقرؤوا صیغہ تنج ہے لیکن یہ مقصود نہیں کہ تمام مسلمانوں یا تمام حاضرین کو یہ حکم ہے کہ وہ جمع ہو کر سب کے سب یس پڑھیں اور قریب الموت کو تکلیف دیں اسی طرح حدیث اغسلوا بماء وسدر ۱۱ (متفق علیہ) میں یہ مقصود نہیں کہ تمام حاضرین جمع ہو کر غسل دیں اسی طرح حدیث اذکروا محاسن موتاکم و کفوا عن مساویہم ۱۲ (رواہ الترمذی) میں یہ مقصود نہیں کہ میت کے محاسن بیان کرنے کے لئے اجتماع کرو اور سب مل کر اس کے فضائل بیان کرو یا جو دیکھ ان سب احادیث میں جمع کے صیغے ہیں مگر چونکہ محض طب عام مومنین ہیں اس لئے ہر واحد جائے خود مامور ہے اور کہیں نفس وجود فعل مقصود ہے تو وہاں صرف ایک شخص کا فعل بھی کافی ہے اور کہیں اجتہاب فعل بتا اور ہر شخص سے اس کی حسب مطلوب ہے اس میں بھی اجتماع کا قصد و اہتمام مراد نہیں جیسے اذکروا محاسن موتاکم میں ہاں جب محض طب کوئی جماعت معینہ ہو اور ہر شخص سے ایقاع فعل ایک خاص زمانے میں مقصد ہو تو وہاں اجتماع کا ثبوت ہو سکتا ہے جیسے بعد دفن توڑی ویر ٹھہر کر آنحضرت ﷺ کا حاضرین سے فرمانا کہ استغفر والا خیکم واسألوا لہ التبیات فانہ لان یسنل ۱۳ یعنی اپنے بھائی کے لئے تم استغفار اور سوال سمیٹ کر دے کیونکہ وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے ظاہر ہے کہ یہاں مخاطب حاضرین کی ایک معینہ جماعت ہے اور سب سے فعل استغفار اسی خاص وقت میں ہو وقت سوال تغیرین کا ہے مطلوب ہے اس لئے اس میں تو اجتماع کا ثبوت ہے کہ سب نے مل کر ایک وقت میں دعا مانگی اگرچہ یہ اجتماع بھی قصد اجتماع مدعا نہیں ہے مگر نفس دعا اجتماعی ثابت ہے اور یہ معمول و متواتر ہے لیکن حدیث مذکور فی السوال کو اجتماع سے کوئی تعلق نہیں۔ واللہ اعلم

حدیث استعید و ابالله سے میت کے لئے دفن سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں

(سوال) مشکوٰۃ شریف ۱۰ (باب ما یقال عند من حضرہ الموت) عن البراء بن عازب قال خرج مع رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ رجل من الانصار فانتھینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ ﷺ فجلسنا حوله کان عن رؤسا الطیر وفي یدہ عود ینکت بہ الارض فرفع فقال استعید و ابالله

- (۱) مسند احمد حدیث معقل ابن یسار ۲۶۵ طبروت بلفظ "اقرؤھا علی موتاکم یعنی یس" (۲) بحاری کتاب الحائز باب الحوط للمیت ۱۶۹۱ قہمی و مسند کتاب الحائز فصل فی عمل المیت و بر ۳۰۴/۱ ط قہمی (۳) ترمذی شریف کتاب الحائز ۱۹۸/۱ ط سعید (۴) ابوداؤد شریف کتاب الحائز باب الاستغفار عند القبر للمیت ۱۰۳۲ امدادیہ ملتان (۵) مشکوٰۃ کتاب الحائز باب ما یقال عند من حضرہ الموت ۱۴۲۱ ط سعید و مسند احمد حدیث براء ابن عازب ۲۸۷/۴ ط المکتب الاسلامی بیروت

من عذاب القبر مرتین او ثلثا الح اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ تعذبات ہوتا ہے فردا و اور اس حدیث سے قبل و فن پناہ مانگتا ہوتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۶۲) هو الموفق حدیث مذکور ایک طویل حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور آرم ﷺ نے بندہ مومن اور کافر کے نزاع روح کے حالات مفصل بیان فرمائے ہیں اور بعد مفارقت عن ابدن کے جو حالات کہ مومن اور کافر کے ساتھ پیش آتے ہیں انہیں بیان فرمایا ہے اور عذاب قبر اور اس کی کیفیت بیان فرمائی ہے اور چونکہ دفن میت میں دیر تھی (جو اشارہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے) اور لوگ مجتمع تھے اس لئے اس وقت کے مناسب حضور آرم ﷺ نے انہیں نصیحت کرنا مناسب خیال فرمایا اور چونکہ عذاب قبر ایک خوفناک چیز ہے اور ہر شخص کو اس کا خوف ہونا چاہیے اور اس سے بچنے کی دعا کرنی چاہیے اس لئے حضور ﷺ نے تمام حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ استعبدوا لله من عذاب القبر - جہنم عذاب قبر سے خدا کا پناہ مانگتے رہا کرو یہ مقصود نہیں کہ تم سب اس وقت مل کر عذاب قبر سے پناہ مانگو اور نہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ موجود ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا منگوانی مقصود ہے جس کے دفن میں سب حاضر ہوئے تھے کیونکہ خاص اس کے لئے تو عذاب قبر سے بچنے اور تثبت فی دعا بعد انراغ من الدفن آپ کرنے والے ہی تھے نیز اگر اس کے لئے دعا کرانی مقصود ہوتی تو لا ٰحیکم یا اسی قسم کے اور کوئی الفاظ فرماتے پس حدیث مذکورہ فی اسوال کا مطلب صرف اسی قدر ہے کہ عذاب قبر ایک بدولت اور سخت چیز ہے اس سے تم سب پناہ مانگا کرو دوسرے یہ کہ اگر تسکین بھی کر لیا جائے کہ خاص اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرنا مقصود تھا (اگرچہ یہ مطلب سیاق حدیث اور آنحضرت ﷺ سے ملنے کے موافق نہیں) تاہم ظاہر ہے کہ ان کا یہ اجتہاد غرض دعا نہ تھا دفن کے لئے حاضر ہوئے تھے دفن میں دیر تھی اس لئے آنحضرت ﷺ اور سب و بچہ کئے آپ نے فرمایا کہ تم سب عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرو اس سے یہ بھی لازم نہیں کہ سب ایک ہی ساتھ دعا کریں اور ایک ہی مرتبہ دعا کریں بلکہ جب تک جیتے رہیں جو خود دعا استغفار کرتے رہیں پس اس حدیث سے دعا کے لئے اجتہاد و اجتہاد کرنے کے جواز پر استدلال کرنے کی کوشش منقول ہے والتفصیل فی رسالنا دلیل الخیرات و خیر الصلوات - واللہ اعلم بالصواب -

میت کے لئے اجتماعی دعا ثلاث نہیں بلکہ قصد اجتماعی صورت من جائے تو مضائقہ نہیں (سوال) فی سنن ابی داؤد کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفروا لا ٰحیکم واسألوا اللہ له النشیت الح ہر قوم ہا حدیث سے مغفرت مانگنا جمع ثلاث ہوتا ہے یا فردا فردا یو او تھروا



(جواب ۶۳) ہاں اس حدیث کے سیاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تمام حاضرین ایک ساتھ وہاں رہتے تھے کیونکہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد واپس آنے کا موقع تھا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ اپنی میں کچھ ناخن، توقف فرماتے تھے اور میت کی شہادت و مغفرت کی خود بھی دعا فرماتے تھے۔ حاضرین کو بھی اسی وقت دعا کرنے کا حکم کرتے تھے کیونکہ فانہ الا ان یسئل، اس کا قرینہ ہے پس حضور ﷺ سب کا توقف کرتے اور حاضرین کو اسی وقت دعا و استغفار کا حکم فرماتا اور سب کا موجود ہونا اور اس وقت کا وقت قرب سوال نکلیں ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سب حاضرین کی دعا ایک وقت میں اجتماع ہوتی تھی اور یہی معمول و متواتر ہے لیکن واضح رہے کہ یہ اجتماع جو اس حدیث سے ثابت ہے اجتماع قصد المدفون، یہ بھی نہیں ہے بلکہ اجتماع قصدی دفن کے لئے ہے اگرچہ یہ سبب امور متذکرہ ہاں اس وقت دعا بھی اجتماعی طور پر ہو گئی۔ واللہ اعلم

### موت کے بعد تلقین کو بدعت کہنا درست نہیں

(سوال) دوبارہ مسئلہ تحقیق موتی بعد الدفن - تحریر نامہ مولوی عبد الکریم صاحب مفتاحی خانیہ امدادیہ تھانہ بخون۔ از حضرت مفتی اعظم مورخہ ۷ ارباب ۱۳۵۰ھ ۲۸ نومبر ۱۹۳۱ء

فرمی جناب مولوی عبد الکریم صاحب دام مجدہم۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عنایت نامہ موصول ہوا آپ نے تحریر فرمائی ہے کہ مدرسہ امینیہ کے نائب مفتی مولوی حبیب الرحمن صاحب کا تحریر کردہ فتویٰ پانچا جس میں مولوی صاحب موصوف نے تحقیق بعد الدفن کو مشرور و مستحب لکھا ہے آپ تحریر فرماتے ہیں کہ اس فتوے سے معلوم ہوتا ہے کہ نائب مفتی صاحب بدعتی ہیں کیونکہ خاتم الروایۃ میں لا یلقن بعد الدفن موجود ہے۔

(جواب ۶۴) جو بالا عرض ہے کہ میں نے نائب مفتی صاحب سے معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے یہ فتویٰ لکھا ہے آپ کا حنایت نامہ موصول ہونے پر میں نے مسئلہ پر غور کیا تو میرے خیال میں تحقیق کو مشرور و مستحب لکھنا بدعتی ہونے کی دلیل بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تحقیق بعد الدفن کو بدعت نہیں کہا جاسکتا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ خاتم الروایۃ میں لا یلقن بعد الدفن لکھا ہے لول تو یہ الفاظ خاتم الروایۃ کے کس جگہ سے آپ نے نقل فرمائے ہیں مجھے معلوم نہیں دوسرے صورت تسلیم یہ بھی لازم نہیں کہ خاتم الروایۃ کے خلاف ہمیشہ بدعت ہی ہوا کرے۔

(۱) شمس نے در مختار کے اس قول پر ولا یلقن بعد تلحیدہ یہ لکھا ہے ذکر فی المعراج اہ ظاہر الروایۃ + اور اس کے بعد خبر یہ اور کافی سے یہ بھی نقل کرنا لکھا ہے کہ ان هذا علی قول المعرب اما عند اهل السنة والجماعة فالحدیث ای لقوا موتاکم لا الہ الا اللہ محمول علی

حقیقتہ - ۱۱

(۲) اَلْعَدْرِیْسُ ہے واما التلقین بعد الموت وهو فی القبر فقیل بفعل لحقیقة ماروینا و بسب الی اهل السنة والجماعة و حلافه الی المعتزلة و قیل لا یؤمر به ولا ینهی عنه - (۳) ینہی عن التلقین بعد الدفن فقیل بفعل لحقیقة ماروینا و قیل لا یؤمر به ولا ینهی عنه - اور رائے کسی ہے واما لا ینهی عن التلقین بعد الدفن لا به لا صرر فیہ بل فیہ نفع فان المبت ینتاس بالذکر علی ماورد فی الآثار (۴)

(۳) حر اراق میں ہے وحید فلاحیہ الی الاستدلال بالحدیث الاحر لقوا موتاکم قول لا الہ الا اللہ فان حقیقة التلقین بعد الموت وقد اختلفوا فیہ و قولہم انہ محاز قول لا دلیل علیہ لان الاصل الحقیقة ان عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ممانعت متین کا حکم خاصہ روایت نہیں ہے معراج اندر روایت کا اس کو خاصہ روایت کو دینا بظاہر محل تامل ہے ورنہ اس کو معتزلہ کی رائے تانا اور جواز کے قس کو اہل سنت کا مذہب قرار دینا اور سن فہم و صاحب حر و علامہ صلی کا اس پر چوتھے تعرض نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف جواز کے قول کو ترجیح دینا کو یہ خاصہ روایت کو معتزلہ کا مذہب قرار دے کر چھوڑ دینا اور اس کے خلاف کو اہل سنت و الجماعت کا مذہب قرار دے کر اس کو ترجیح دینا اور لائق باہر روایات تانا لازم آئے گا ورنہ یہ کہ اس کو بدعت قرار دینا اور مشرک و مستحب بنے والے کو بدعتی سمجھ لینا درست نہیں۔

حافظ ابن ہمام نے اس پر طویل بحث کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن فقہائے حنفیہ نے تفسیر حد الدفن سے منع کیا ہے ان کی ممانعت کا منشا عدم سماع موتی کا مسئلہ ہوا ہے اور عدم سماع موتی کا مسئلہ انہوں نے مسئلہ یحییٰ لو حلف لا یکلم فلا ینا فکلمہ بعد موتہ لا یحیث . سے اخذ کیا ہے اس سے اشارۃً سمجھا جاتا ہے کہ متین حد الدفن کا مسئلہ ظاہر روایت میں نہیں ہے میں نے جو چشمہ عرض کیا ہے آخر بناب کی رائے میں صحیح ہے ہو تو حضرت محد و امامت مولانا تھانوی و امت برکاتہم کی خدمت میں پیش فرما کر حضرت کی رائے عالی سے مطلع فرمائیں و السلام حضرت کی خدمت میں سلام نیاز مندانه عرض ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مردے کو دفن کے بعد تلقین جائز ہے کہ نہیں اور اہل سنت و الجماعت کا کیا مسلک ہے اور معتزلہ

(۱) باب صلاة الحائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱، ۲ ط سعید

(۲) باب الحائز ۱۰۴/۲ ط مکتبہ مصطفی النبی مصر

(۳) فصل فی الحائر ص ۵۷۶ ط سہل اکیدمی

(۴) کتاب الحائز ۱۸۴، ۲ ط بیروت

(۵) اصول الشاشی: فصل فی متعلقات النصوص ص ۳۱ ط قدیمی

کا کیا؟

(احواب ۶۵) حنفیہ تو تحقیق کے قائل نہیں، کیونکہ ان کے نزدیک سان موقی تحت نہیں جو وہ سان کے قائل ہیں ان کے نزدیک تحقیق مفید ہے اور اگر کوئی کہے تو اسے روٹنا بھی نہیں چاہیے محتالہ سے نزدیک چونکہ مردوں کا قبر میں زندہ ہونا ہی صحیح نہیں ہے اس لئے وہ بھی تحقیق کے قائل نہیں حنفیہ باوجود عدم سان اموات کے قائل ہونے کے تحقیق کے فائدے کے قائل ہیں خواہ مردہ سنے یا نہ سنے یعنی اسے تارک فائدہ نہیں سمجھتے۔ محمد کاغیت امدکان ائدالہ دولی فہرہ دارالافتاء مدرسہ امینیہ اسلام آباد دہلی

وفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم

(سوال) یہاں مدت سے یہ رسم و رواج ہے کہ گھٹانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر بقیہ امور اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب وکوں و روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر وہ اس دعا کے جو بعد فراغ دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی وروک کر فاتحہ پڑھتی ہے جب واپس میں قبرستان کے دروازے پر پہنچتے ہیں بعض جگہ ایسا بھی ہوتا کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ پڑھاتے ہیں یعنی اول تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور چوتھے موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ضعیف یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے لیکن اب ایک عالم یہاں تشریف لائے ہیں ان سے دریافت کیا گیا تو وہ یہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کے ساتھ فاتحہ پڑھنا بہت عادت بنتا ہے بالخصوص جب کہ تارک و قبل امامت بھی سمجھتے ہیں اور وہ بتاتے ہیں کہ حسب فقہ حنفیہ شامی وغیرہ وصوۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۴۱ ہے فقد صرحوا عن اخرہ بان صلوة الحجازۃ ہی الدعاء للمیت ادھر المقصود منہم (۱۰) اور فضل اجل ملامہ ماعلی قاری کی حنفی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب الجنائز میں تحت قول ابن ہبیرہ تحریر فرماتے ہیں ولا یدعی للمیت بعد صلوة الحجازۃ لانہ یشہ الزیادۃ فی صلوة ۱۰ اور بعض کتب میں محیط سے نقل کیا ہے لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوة الحجازۃ ۱۰ اور یہی میں منقول ہے فی السراجۃ اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم

۱۰ و اختلفوا فی نفسه بعد الموت قبل دفن و قبل لا یقف وهو طہر الروایۃ ۱۰ الحداد میں کہ فی الحدیث میں فرم من الموت طحطاوی علی الحداد الحجازۃ باب صلاۃ الحجازۃ ۱ ۳۶۳ طہذیر المعرفۃ بیروت

۲۰ و اما لا یبہی عن المیت بعد الدفن لانہ لا صر فیہ من قد یقف حلی کبیر فصل فی الحداد ص ۵۷۶ ط النیل کیمی و ابن سبیر میں جنازہ و دفن کے ساتھ تارک و قبل ہے یہ نقل کا شہرہ نیکاب اس سے کہ تارک و قبل ابولکس لای صر بعد الروافضی و ترکہ اهل السنۃ حوف انہمۃ فلا یقف (اعلاء السنن ابواب الحداد باب ما یقف المحتضر ۸ ۷۴ ادارۃ القرآن)

(۳) باب صلاۃ الحجازۃ ۲/۲۱۰ ط سعید

(۴) باب المشی بالحنجازۃ و الصلاۃ علیہا الفصل الثالث ۴/۶۴ ط امدادیہ ملتان

(۵) لم اطلع علی هذه العبارة

مآلہ علماء و اوریوں کہتے ہیں کہ متصل قبر پر دعا مانگنا تب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے خلافت نبی اور مرید کا ثبوت کتب احادیث وقت و اقوال علماء سے خلافت نہیں پیرا ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا یہ فرمانہ صحیح ہے یا نہیں ؟ المستفتی حاجی خالد دھرم پور صفحہ نمبر چہ انت اس نہایت نمبر ۳۸ شہر رنگون (برما)

سفن بود و کومیں مروی ہے۔ (الجمہ) یہ جائز اور مستحب ہے۔ واللہ اعلم  
کتبہ الاحمد الاولیٰ محمد کفایت اللہ فیہ مدرسہ مدرسہ امینیہ عربیہ دہلی (الجواب صواب ماہد علی غنی عنہ)

وفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مولانا مولوی سکیمہ اعجاز احمد علی صاحب صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اہمہ اپنی تصانیف شریعت حصہ چہارم میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ۔ وفن کے بعد مرنے کو تلقین کرنا اہل سنت سے نزدیک مشور ہے (جواب) یہ جو اعتراضات میں ہے کہ تلقین نہ کی جائے یہ معتزلہ کا مذہب ہے انہوں نے سب کتابوں میں یہ اضافہ کر دیا (رد المحتار) حدیث میں ہے کہ حضور ارم ﷺ فرماتے ہیں "جو تمہارا کوئی مسکن بھئی مرے اور اس کی مٹی دے چو تو تم میں سے ایک شخص قبر کے سامنے جڑ ابو ریا قدس بن فہرہ اوستہ کا کہ ہمیں ارشاد کرنا تھا پھر ہم فرماے مگر تمہیں اس کے سننے کی خبر نہیں ہے اذکر ما حرج من الدینا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ﷺ وانك رضيت بالله ربنا وبالا سلام دینا وبمحمد ﷺ نبیا ووالقراں اماما" کہیں ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر ہمیں گے چو ہم اس کے پاس یا شخص جسے لوگ اس کی جنت سمجھتے ہیں اس پر کسی نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ اُس کی مٹی ہمارے معلوم نہ ہو تو فرمایا تو ان نسبت کرے فی الکبیر والضیاء فی الاحکام وغیرہما بخش ابدانہ تا مین فرماتے ہیں کہ جب قبر پر مٹی ڈال دیں اور لوگ واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا ہے کہ میت سے اس کی قبر کا پاس کھڑے ہو کر یہ مان جائے یا فلان قل لا اله الا الله تین بار پھر کہا جائے قل رضی اللہ ورضی الاسلام ونبی محمد ﷺ۔ لہذا عرض ہے کہ مضمون بالا صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں المستفتی نمبر ۱۳ عبدالحزیز صاحب قرووف سرزدہلی درایع الثانی ۱۳۵۲ھ ۲۹ جونی

(جواب) (از مولوی حبیب الرحمن صاحب نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی) حدیث تلقین اموات صحیح ہے جس کو رد المحتار نے بھی نقل کیا ہے کیونکہ اہل سنت والجماعت لقنوا موتاکم سے حقیقی تلقین نقل کرتے ہیں اور شیخ مال الدین ابن البراء بھی اپنی کتاب فتح القدر میں تائید کرتے ہیں کہ یہ مراد حقیقی معنی ہے۔ اور مختار میں ہے وفي الجوهرة انه مشروع عند اهل السنة الخ اور رد المحتار میں ہے عند الحدیث ای لقنوا موتاکم لا اله الا الله محمول علی الحقیقة لان الله یحبہ علی ما جاء بہ الا ناز وقد روی عنہ علیہ السلام انه امر بالتلقین بعد الدفن یا فلان من فلان اذکر دینا فی الدی

۱۔ استعصر ولا حکیم ولسلو الہ لست فہ لأن یصل ابودود شریف کتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر المسب ۱۰۳/۲ ط مکتبہ امدادیہ ملتان

(۲) رد المحتار: باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الدفن ۱۹۱/۲ ط سعید

(۳) مرقا الفلاح علی هامش الطحطاوی: باب احکام الجنائز ص ۳۳۹ مصطفیٰ حلّی مصر

(۴) وم التلقین بعد الموت وهو فی القبر: فقل یفعل لحقیقة ما رواہ وبسب الی اهل السنة والجماعة و خلافہ فی المعبرۃ و قبل لا یزمرہ ولا یبھی عنہ فتح القدر باب الجنائز ۱۰۴ ط مصطفیٰ حلّی مصر

کست علیہ من شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ وان الحجة حق والبار حق وان  
العث حق وان الساعة اتیة لا رب فیہا وان اللہ یعث من فی القور وانک رضیت باللہ رباً و  
بالاسلام دیناً وبمحمد ﷺ نبیاً وبالقرآن اما ما وبالکعبة قبلۃ وبالمومن اخوانا

وقد اطلال فی الفتح فی تائید حمل موتاکم فی الحدیث علی الحقیقۃ مع التوفیق بین  
الادلة علی ان المیت یسمع اولاً یسمع کما سیأتی فی باب الیمین الخ (۱) اگرچہ تعقین حد  
تدقین غیر مروج ہے لیکن اہل سنت وجماعت کے نزدیک مشروع بلکہ مستحب ہے۔ فقط اجابہ وکتبہ حبیب  
المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب) (از مولوی عبدالکریم صاحب) اقول واللہ التوفیق۔ حسب خام روایت میں ممانعت موجود ہے  
تو اس کو مشروع و مستحب قرار دینا بہتر صحیح نہیں ہے اور ممانعت تعقین کی، نہ استحالة حیات، نہ الموت قرار  
نہ اس کو معتزلہ کا نہ باب اور تعقین کو اہل سنت کا نہ باب نہ بھی تعجب انگیز ہے کیا وہ اس کے اور کوئی وجہ  
نہیں ہو سکتی ایک وجہ تو خود فتح القدیر نے کافی سے نقل کی ہے وہ یہ کہ اگر وہ ایمان کے ساتھ مرے تو اس  
کی حاجت نہیں اور اگر (نحو ذہابند) عمر پر خاتمہ ہوا تو تعقین مفید نہیں، اور گناہیہ شرح بدایہ میں بھی یہی وجہ  
نہی ہے اس کی عبارت یہ ہے وقد روی انه علیہ السلام امر بتلقین المیت بعد دفنه ورجعوا انہ  
مذهب اهل السنة والا ول مذهب المعتزله الا اننا نقول لا فائدة فی التلقین بعد الموت لانه ان  
مات مؤمناً فلا حاجة الیه وان مات کافراً فلا یغیده التلقین (۲) باقی رہی یہ بات کہ لقنوا موتاکم  
میں معنی حقیقی مراد کیوں نہیں ہے؟ اس کی وجہ احقر کے فہمنا قص میں یہ آتی ہے کہ غلط موتی سے جس  
طرح حقیقی معنی مضموم ہوتے ہیں اسی طرح مجازی بھی مضموم ہوتے ہیں اور مجازی معنی لینے سے زیادہ نفع ہے  
کیونکہ اس وقت وجہ تکلیف کے محض (قریب المرگ) کو از خود اختلافات ہونا دشار ہے اور تلقین سے اس کو  
توجہ ہو جاتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھ کر من کا اخر کلامہ لا الہ الا اللہ دخل الحجة (۱۰) کا مصداق بن  
جاتا ہے بخلاف تعقین، حدائد فن کے کہ اس میں بعض نے تو کوئی نفع تسلیم ہی نہیں کیا جیسا کہ کافی سے اور  
گناہیہ سے نقل کر چکا ہوں اور اگر وہ نفع بھی تسلیم کیا جائے جو صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے "فی التلقین  
بذلک مرتب بھی وہ نفع بہت کم ہے اس نفع سے جو محض ہو جاتا ہے کیونکہ حاجت احتضار میں تعقین کرنا عمل کی  
ترغیب لانا ہے اور عمل جس وجہ مفید ہے ظاہر ہے اور محض استیسا، عمل کے مقابلے میں کچھ نہیں ہے۔  
خدا صہ جواب اشہل کا یہ ہوا کہ موتی کے مجازی معنی لینا راجح ہیں لہذا حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ

(۱) باب صلاة الحائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۲) وما فی الکافی من انہ ان کان مات مسلماً لم یحتاج الیہ بعد الموت والا فہم بعد یمکن جعلہ الصارف الخ (فتح القدیر

باب الحائز ۱۰۴/۲ ط مصطفی البابی مصر)

(۳) باب الحائز ۹۸/۲ ط رشیدیہ کوئٹہ

۴ "تو دود کتب الحائز" باب ما یقبل عند المیت من الکلام ۸۸ ط ممدادیہ مائل

تأمل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس ہکہ حقیقت مجبور ہے اور مجاز متعارف اور حقیقت مجبورہ سے مجاز متعارف مقدم ہوتا ہے، لکن علم من الاصول اور حقیقت کا مجبور اور مجاز کا متعارف ہونا ظاہر ہے کیونکہ متعین مختصر پر امت کا تحمل ہے، لکن اس کی دلیل سوائے لقنوا موتاکم کے اور کوئی نہیں ہے اگر مجاز متعارف نہ ہوتا ہے تو متعین مختصر کے لئے کوئی دلیل بھی نہ رہے حالانکہ شافعی نے درایہ سے نقل کیا ہے کہ مسند ابی جہاد ۱۵۱ اور ۱۵۲ کوئی شخص حقیقت کا مجبور ہونا تسلیم نہ کرے بلکہ یوں ہے کہ مجاز متعارف ہے لیکن ساتھ ہی حقیقت بھی مستعمل ہو اور مجاز متعارف بھی تب بھی صاحبین کے نزدیک تو مجازی مقدم ہوتا ہے البتہ امام اعظم کے نزدیک حقیقت اول ہے (۱۵۲) سوال کی طرف سے وہی جواب ہو سکتا ہے کہ متعین مختصر مفید ہے اور متعین میت مفید نہیں اور مختص استیذان کا فائدہ عمل کے مقابلہ میں معتد بہ نہیں ہے کہ پیشتر مقرر چکانیزہ استیذان متعین پر موقوف نہیں بلکہ تلاوت قرآن اور ذکر ان سے بدون متعین بھی استیذان ہوتا ہے بلکہ مع شی زائد ہی وصول الثواب فلا حاجة الى التلقين الذی هو ادون من ایصال الثواب حدیث ازس اور جو اہل علم سے موتی کا انکار کرتے ہیں ان کے نزدیک تو معتد ظاہر ہے اور جو اہل علم سے موتی کے قائل ہیں بجاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقت کو متعین موتی میں معتد نہ مانتے مگر غور کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی معتد ہے کیونکہ وہ مطلق سے قائل ہیں سے متعین کا کوئی قائل نہیں ہے اور مقصود سے متعین ہے پس جب سے متعین کا کوئی قائل نہیں تو متعین موتی میں حقیقی میت مرادینا بالانقلاب معتد ہے، فافهم حتی یستانس حکم الحديث وهو الموقوف فی حکم المرفوع اور اگر اس روایت کو بطور اشکال دیکھ جائے جس میں بعد الدفن کی تصریح ہے تو وہ اگر صحیح ہو تو اس میں یہ احتمال ہے کہ روایت بلعنی ہو اور یہ سب درجہ توجیہ میں ہے ورنہ اصل مد اس پر ہے کہ جب ظاہر روایت میں متعین بعد الدفن کی نفی کی ہے جس کا مقتضی غیر مشروع یا کم از کم غیر مسنون ہونا معلوم ہوتا ہے اس کے بعد ہم مقدمین کو اس سے احتراز کی گنجائش نہیں خصوصاً جب کہ اس کے خلاف کوئی روایت نہیں اور جس کو خلاف سمجھا گیا اس کا جواب موجود ہے حاصل یہ کہ ہمارے اکابر کے نزدیک متعین بعد الموت مشروع نہیں ہے ان کا ظاہر روایت پر عمل ہے اور وہی قوی ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ تطبیق کے لئے دونوں وقتوں میں متعین کو تجویز کیا جائے تو بہتر ہے کہ مزید نفع ہو تو اس کے مقتضی یہ عرض ہے کہ مجاز حقیقت کا جمع کرنا جائز نہیں (۱۵۲) لکن تقریر ہی الاصول اور عموم مجازی میں کوئی صورت نہیں ہے چنانچہ علامہ ان

۱. ثم الحقيقة انواع ثلاثة متعده و مہجورة و مستعملة و هي التسمی الاولی بشار الى المحاز بالاتفاق ( اصول الشافعی بحث الحقيقة و المجاز ص ۱۳ ط امدادیہ ملتان )

(۲) باب صلاة الجائر مطلب فی تلقین المختصر ۱۹۰/۲ ط سعید )

(۳) لو كانت الحقيقة مستعملة وان كان لها محاز متعارف فالحقيقة اولی عند ابن حقیقہ و عدهما العمل بعموم المحاز اولی ( اصول الشافعی بحث الحقيقة و المجاز ص ۱۴۱۳ ط امدادیہ ملتان )

(۴) ثم الحقيقة مع المجاز لا یجتمعان ارادة من لفظ واحد فی حالة واحدة ( اصول الشافعی بحث الحقيقة و المجاز ص ۱۱ ط مکتبہ امدادیہ ملتان )

اہمہ تحریر فرماتے ہیں ولس بظہر معنی یعم الحقیقی والمجازی الخ۔ اب ایک امر تھاں غور اور رہا وہ یہ کہ اگر ظاہر الروایۃ کا محسوس یہ قرار دیا جائے کہ تلقین بعد الموت مسنون نہیں اور طہرائی وغیرہ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کو باہت پر محمول کیا جائے اور عجب نہیں کہ زبیدی سے شامی نے جو تین قول نقل کئے ہیں ان میں سے قول ثالث یعنی لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ (۱۰) کا یہی منشا ہو سوا بظاہر اس سے کوئی مانع نہیں لیکن اس زمانے میں تلقین بعد الدفن روافض کا شعار ہے۔ اس واسطے اس کی اجازت نہ دی جائے گی اور اس کی نظیر فقہ میں موجود ہے کہ باوجود واردی اشرع ہونے کے منع کی علت شعرہ فرق شالہ قرار دی ہے چنانچہ در مختار کتاب احقر والا باحت میں ہے ویجعلہ (ای الخاتم) لیطل کفہ فی یدہ الیسری و قبل الیمنی الا انہ شعار الروافض فیجب التحرر عہ قہستانی وغیرہ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

کتبہ الاحقر عبدالکریم عثمانی عنہ از تہذیب بھون ضلع مظفر نگر مورخہ ۵ ربیع الاول ۱۳۵۰ھ

(جواب ۶۷) (از حضرت مفتی اعظم) تلقین بعد الدفن حنفیہ کے نزدیک معمول و متواتر نہیں ہے اور حنفیہ کے اصول کے ساتھ یہی فوق ہے لیکن چونکہ کوئی دلیل حرمت یہ کراہت بھی نہیں ہے اس لئے اسے متاخرین حنفیہ نے منع نہیں کیا اور یہی مسلک کہ عمل نہ کیا جائے اور کرنے والے کو ملامت نہ کی جائے رات ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ بدرسہ امینیہ دہلی

وفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) کیا تلقین میت کرنی جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۷۱۸ راجہ فیروز خان صاحب (جہلم) بم

جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۶۸) میت کو تلقین کرنا شافعیوں کا قول ہے حنفیہ تلقین بعد الدفن کے قائل نہیں ہیں در مختار میں ہے ولا یلقن بعد تلحیدہ۔ لیکن بعض مشائخ نے تلقین بعد الدفن کو جائز فرمایا ہے تاہم اگر کوئی نہ کرے تو حنفیہ میں اس کی ظاہر روایت کے موافق اس کا یہ خیال صحیح اور درست ہے۔ اور اس پر کوئی مزامہ و اعتراض نہیں ہو سکتا۔ (۸) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) باب الحائز ۱۰۵/۲ مطبع مصطفی البانی مصر

(۲) باب صلاة الحائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۳) ولكن الان صار شعرا لروافض وتركه أهل السنة (اعلاء السنن ابواب الحائز) باب ما يلقى المحتضر ۸ ۱۷۴ ط ادارة دار القرآن

(۴) فصل فی اللبس ۳۶۱/۶ ط سعید

۵، قبل لا یؤمر ولا ینہی عنہ (فتح القدیر) باب الحائز ۲ ۱۰۴ مطبع مصطفی البانی مصر

(۶) باب الحائز ۱۹۱ ط سعید (۷) قوله طاهر روایت الی لعل العلامة الشیخ قدسی مقالہ سابقہ والا فقد اکر کویت طاهر الروایۃ فیراجع (ایضا قال المحقق الشامی تحت قول ابیہر "ولا یلقن بعد تلحیدہ" ذکر فی المعراج امہ صحیح الروایۃ فافہم (رد المحتار) باب صلاة الحائز مطلب التلقین بعد الموت ۱۹۱ ط سعید

۸، قبل لا یؤمر ولا ینہی عنہ (فتح القدیر) باب الحائز ۲ ۱۰۴ ط مصطفی البانی الحلبي مصر



رفن کے بعد تملقین بہتر نہیں

(سوال) متعلقہ تلقین بعد و فر

(جواب ۶۹) یہ عبارت اذکر ما حوت علیہ من الدیال الخ پڑھنا جائز ہے، اس سے میت کا فائدہ پہنچنے سے ممکن ہے (۱) اس کا نام پڑھنا ضروری نہیں ہے۔ (۲) محمدؐ کی قبر اللہ کا مکان اللہ کا

## فصل بناء على القبور

بزرگوں کی قبروں پر بھی قے بنانا جائز نہیں

(سوال) آتش کتب فتنہ میں قبروں پر نہ، از قسم قبر وغیرہ کو مکروہ لکھتے لیکن شامی کی جداول ص ۶۲ میں مشہور اور حواصی کی قبروں پر نہ کو مکروہ نہیں مکن نیز اسی صفحے پر باتان روایت حضرت جبیرؓ جو مسلم شریف میں ہے قبر وغیرہ نہ کو مکروہ لکھتے اور یہ اظہار من القمیس ہے کہ بڑے بڑے لوگ عکاز پر قبے نہ ہوتے ہیں۔ المستعنی نمبر ۲۴۰۱ ص ۲۸۷ مرصع الزہر پور شاہ فی موری ص ۲۷ جہاں ایشی ص ۳۷۱

۲۵ الس ۱۹۳۸ء

(جواب ۷۰) شامی میں مشائخ اور سادات کی قبور پر قبہ کی بناء کا جو از صرف جامع اہل حق و عدل سے قبل نظر سے ذکر کیا ہے اور حرمت یا رتبہ کا قول مسلم کی حدیث صحیحہ پر مبنی ہے اور شامی نے خود اقرار کیا ہے و اما الساء علیہ فلم ارمس احتار جوادہؑ، لہذا قول جامع اہل حق و عدل اور احوط اور واجب العمل ہے۔ محمد کفایت اللہ کا کتاب اللہ، دہلی

## بناء القبب على القبور

اقوال حنفیہ

قبرِ یقینا جازِ نہیں

أحزاب (٧١) ويحرم الساء عليه للرية لما روينا ويكره للأحكام بعد الدفء لان الباء للساء

١٠٩٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

٢ - بعد لا ينبغي عن الطبيب بعد التدق فيه لاصرار فيه بل فيه دفع (حتى كسر الفشل في الجانوس ٥٧٦ ط سهيل  
كيدمي لاهور)

۱۳۔ قبل یا رسول اللہ ﷺ کہ لو يعرف اسمہ قل یسب الی آدم و حواء و البشر المختار مات صلاة الحمار ۱۹۱۲ طبعہ دار الفکر بیروت۔

شعبہ الزوال والقصہ و تزکیہ اہل السنۃ فیہ حیث التزمۃ فلا یقلی (اعلاء السنن) ابواب الحائزہ مات ما یقلی المحتصر

١٧٤٨ ط: اذاعة القرآن كراچی (٤)، عن حابر: قال يہی رسول اللہ ﷺ ان یحیی القبر وان یقعہ علیہ وان یسی علیہ، سید زبیر: کتاب الجہاد: فصلا فی البعث عن تحضر القبر، والقعود، والباء علیہ ١ ٣١٤ ط: قدیم.

٥٠٥. في الأحكام على حمامة النقاء، في لا يكره البناء إذا كان الميت من المشايخ والعلماء والسادات (رد المحتار).

والقصر موضع النساء (الرهان شرح مواهب الرحمن) ويكره الآخر والحنس لا ينهيا للرمه  
والاحكام والقصر موضع البلى والنساء (الرهان) وانما بعث النبي ﷺ لا يدع تمثالا ۱۰ الا  
ضمنه ولا قبر امثرا الا سواه و ينهى ان يحصص القصر وان يسي عليه وان يقعد عليه وقبل لا  
نصلوا اليها لان ذلك دربعة ان يتجدها الناس معبودا وان يقر طوافي تعظيمها بما ليس بحق  
فيحرقوا دينهم كما فعل اهل الكاب وهو قوله ﷺ لعن الله اليهود والنصارى اتحدوا قبور  
اسانهم مساجد ومعنى ان يقعد عليه قيل ان يلازمه المردورون وقيل ان يطوئ الصور و  
على هذا فالمعنى اكرام الميت بالحق الوسط بين العظمى الذى يقرب الشرك وبين الالهائه و  
ترك الموالاته (حجة الله السالفة ص ۲۸ ح ۲) ويكره بقاء بالحنس والا حرور الحنس  
مبلى الا بحر ص ۴۸) وعن ابي حنيفة لا يوطأ القصر الا للضرورة ويرار من بعيد ولا يقعد وان  
فعل يكره (كذا فى حاشية ملبقى الاحمر نقلا عن الحرية) ينهى ان يقعد على القصر وان  
يحصص او يسي عليه (رواه احمد ومسلم و ابوداود و سنانى كذا فى الجامع الصغير  
للسوطى) ۱۱ ينهى ان يقعد على القصر او يحصص او يسي عليه (رواه احمد كذا فى كنوز  
الحقائق للسوى) فى الحرية يكره ان يربد و اعلى تراب القصر الخارج منه (مرجى شرح  
مختصر الوفايه) ويكره تطيين القصور وتجصيصها والساء عليها والكتب عليها (حرره يرد  
) وفى النسخ كره ان يكتب عليه اسم صاحبه وان يسي عليه بقاء ويقش ويصغ ويرفع و  
يحصص وفى المضممرات عن النبي ﷺ انه قال صفق الرياح وقطر الا مطار على قبر المؤمن  
كتفارة لذنوبه وينهى عن الا كبل والتحصيص (جامع الرموز) ۱۰

۱. عن ابي النجاشي قال قال لى على الاممك على ما عسى غير رسول الله ﷺ لا يدع تمثالا لا ضمنه ولا  
قبر مشرق لاسوسه مسلم شريف كتاب الحائز فصل فى النهى عن تحصيص القصور والقعود والباء عليها ۳۱۲  
ط قديمى

۲. بحرى شريف كتاب الحائز باب ما يكره من اتخاذ المسجده على القصور ۱۷۷ قديمى  
(۳) الحائز ۴۹۴ قاهرة بغداد

(۴) باب الحائز فصل فى الصلاة على الميت ۱۸۶ ط بيروت

(۵) باب الحائز فصل فى الصلاة على الميت ۱۸۷ ط بيروت

۶. الجزء الثالث حرف ثوب باب لى ص ۱۹۳ مكنه اسلامه لان نور باكتب ومسد احمد ۲۹۹ ط  
لمكتب الاسلامى دار صادر بيروت ومسلم شريف كتاب الحائز فصل فى النهى عن تحصيص القصور والقعود والباء  
عنها ۳۱۲ ط قديمى و ابوداود كتاب الحائز باب فى الباء على القصر ۱۰۴ امد ديه مله و بسى شريف  
كتاب الحائز الريادة على القصر ۲۲۱/۱ ط سعيد

۷. مسد احمد ۲۹۹ لمكتب الاسلامى دار صادر بيروت و كنوز الحقائق فى حديث حير الحلائق الجزء لى  
حرف الون فصل فى المنهى ص ۱۳۸ ط مكنه اسلاميه لائل بور

(۸) ۱۸۳/۱ ط العالي لكشورى

(۹) باب الحائز ۱۴۱/۱ ط مير محمد كتب خانه كراچى

(۱۰) فصل فى الحائز ۲۸۹/۱ ط المطبعة الكريميه ببلدة قران

قبروں کو چھتہ بنانا اور پچی بنانا ان پر قہر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں  
(از اخبار المجمعۃ سہ روزہ مورخہ ۲ ستمبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) آج کل سلطان عبدالعزیز بن سعود سلمہ اللہ نے مکہ مکرمہ کے قہر و غیرہ گروائے ہیں کیا یہ درست ہے؟ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ قبر میں زلزلے اور قہر ہوں گے اور وہاں قن الشیطان ہوگا وہ کونسا قبر ہے؟

(جواب ۷۲) هو الموفق لہائی اپنی قبر میں بنانا قبروں و چھتہ بنانا قبروں پر منہد ہے اور ہر قبر میں بنانا جائز نہیں چھتہ بنانا طواف کرنا سب سے گناہ ہے تمام امور منکرات شرعیہ میں داخل ہیں بشرط مقدمہ سلامیہ نے ان امور سے منع فرمایا ہے حدیث صحیحہ میں اس قسم کے امور کی مذمت و اہتمام ہے کہ یہ شخص الی اشک میں حضور ﷺ اور ان فدائوں کے مرض و فوت میں تخریب و بربادی میں نہایت اہتمام سے ارشاد فرمایا لعن اللہ اليهود والنصارى الحدوا قبولوا سبائهم مساحدہ یعنی خداوند متعال نے یہود و نصاریٰ پر جہنم کے اپنے نبیوں کی قبروں کو بندہ کا دانا اور کتب حدیث میں وہ حدیثیں جن میں حضور ﷺ نے قبروں پر عمارت (گنبد و قہر) بنانے اور چراغ جلانے سے منع فرمایا سخت موجد ہیں نہ نئی میں نہ حدیث یہ مسند نہ روایت ہے قبر کو چھتہ نہ بنایا جائے نہ اس پر کوئی عمارت بنائی جائے اور حجاب برآمد اور مجتہدین سلف صالحین کا سرزمین ای کے موافق قہر و بربادی میں اس کی کوئی بند موجد نہیں ہے قبروں پر چھتہ بنانے سے چھتہ بنانے کی کوئی ایسی قظیمہ کی جاتی تھی جو اب پچھو زمانے سے مرنے سے بندہ اور طواف اور بندہ تو عبادات ہیں اور یہ اللہ کے لئے عبادت کی نیت سے ان افعال کو کرنا تو یقیناً گناہ ہے اور نیت عبادت نہ بھی ہوتا ہم حرام ہونے میں کوئی تردد نہیں۔

حاجان ابن سعود نے جب حجاب تو ان کے نزدیک چونکہ قبر بنانا جائز اور منکر شرعی تھا اس لئے انہوں نے امام جبار شافعی رحمہ اللہ سے رائے معلوم کر لی (الحدیث) اس کا جواب یہ مقتضی امر زیادہ ہے اور جبار رضی اللہ عنہ نے ان کی باحت پیش کردی تو ہم حدیث صریحہ و تہذیبات میں اس کو یہ اقوال قہر و عبادت نہ ہوں گے دوسرے کہ پھر بھی بن سعود و سب و شہر کرنا اور ہدف مایہ مستہ بنانا جائز نہیں جو کا حضور انور ﷺ کا صریح فرمان ہے سبب المسلم فسوق (بخاری)  
چند یہاں کوئی حصہ از موضحہ زلزلہ و قہر ہو اور حضور ﷺ نے ان میں سے قن الشیطان

۱۔ بحاری شریف کتاب الحدیث باب ما ذکرہ من احوال المسجد علی الفہر ۱ ۱۷۷ طبع دہلی

۲۔ ولا یخصص لمبغی عہ ولا یطعن ولا یرفع علیہ السلام و رد المحتار باب صلاۃ الحدیث ۲۳۷ ص ۲۳۷

۳۔ من ری حکم مکرر لمعبرہ بعد قن لا یسطع لمسائہ قن لا یسطع فلیتذکر و ذلت صفت لایستطیع  
شریف کتاب الحدیث باب کونہ سبب من لا یستطیع من لا یستطیع ۵۱ طبع دہلی

۴۔ سبب المسلم فسوق و رد المحتار بحاری شریف باب ما یبغی عن المساجد و المناسک ۸۹۳ طبع دہلی کتاب الحدیث

سے تفتہ کی خج بھی دی تھی تاہم اس سے یہ استدلال کسی حدت تک نہیں ہو سکتا کہ تمام نجدی اس کے موافق ہیں تو کیا نجد میں آج تک کوئی صاف دیندار نہیں ہوا سب اسی حدیث کے موافق قون الشیطان میں داخل ہیں؟ معذرتاً جب کہ ایسے نہیں تو ”محالہ“ اہل نجد کے افعال و اقوال میں اس امر کے لئے معیار ہوں گے۔ وہ اس حدیث کے اندر داخل ہیں یا نہیں بندہ ہمیں یہ یقین نہیں پہنچا کہ ان کو نجدی ہیں یا یمنی یا بڑی ہیں یا شامی یا بعد ان کے افعال و اقوال و عقائد کو دیکھتے چاہیے اور اس کے موافق ان کے بارے میں رائے قائم کرنی چاہیے۔

بیمیں جہاں تک معلوم ہوا ہے ان سب کے عقائد و افعال میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو ان وقتوں مذمت قرار دے نہ ف نجدی ہونے سے ان پر ملامت کی جائے نہ ان میں جگہ کام نہیں۔ واللہ احمد محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ مدرسہ امینیہ دہلی (جو اب شیخ بندہ احمد سعید واعظ دہلوی محمد میں مکتبی مدرسہ مدرسہ حسین بخش دہلی شفاعت اللہ غنی عنہ مدرسہ مدرسہ حسین بخش دہلی)

## تیسرے باب نماز جنازہ

بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) چہ فرماید علامہ دین اریس مسند کہ اگر اردن نماز جنازہ بے نمازی کی نماز جنازہ ہے یا نہ؟  
(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علامہ دین اریس مسند کہ بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز جنازہ ہے یا نہیں؟  
نہیں؟ پھر تو جروا

(جواب ۷۳) ہر جنازہ بے نماز نماز اگر اردن جائز ہے واجب است چہ جنازہ مسلم بغیر از اگر اردن نماز دفن اردن روا نیست۔ لہذا علامہ بزرگ قوم آرزو چرا اثر یک نماز نہ شوند مضائقہ ندارد کہتہ محمد کفایت اللہ عنہ مولانا مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز جنازہ ہے یا نہ؟  
مسلمان میت کو بغیر نماز جنازہ سے دفن کرنا جائز نہیں لیکن علامہ مدرسہ دار قوام آرزو چرا نماز جنازہ میں شریک نہ ہوں تو کوئی حرج نہیں۔  
محمد کفایت اللہ عنہ عقائد مولانا

۱۔ وهو فرض علی کل مسلم ماب حلا اربعة عاقل و فطاح الطریق فلا یسلوا ولا یضیی علیہم وکذا اهل عصہ و مکبر فی مصر لیلا سلاح و حای حق عمر مرة حکمہم کالغاة، درمختار باب الحدیث ۲۱۰ ط سعید  
(۲) بیہ۔ خود شریعتہ دفعہ دوم قرآن نماز جنازہ صحتہ و لفظہ اہل مع و حر لہرہ عن مثل هذا الفعل کما مع عن الفلانة علی المدین (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۱ ط سعید)

کافر کے بچے کا جنازہ جو مسلمان کے زیر پرورش مر جائے

(سوال) ماقولکم ایہا العلماء الکرام نفعنا اللہ بعلومکم فی رجل کافر وہب ولده الصغیر لمسلمہ فکان فی یدہ ولست ایاما تم مات فهل للمسلمین ان یصلوا علی ہذا الصبی ام لا؟ افتونا اجرکم اللہ تعالیٰ

(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کافر شخص نے اپنا ایک چھوٹا بچہ ایک مسلمان کو دے دیا تو وہ مسلمان اس کی پرورش اور نگرانی کر رہا تھا کچھ عرصے کے بعد یہ مر گیا تو کیا مسلمانوں پر اس کی نماز جنازہ واجب بنی نہیں؟

(جواب ۷۴) اعلموا رحمکم اللہ تعالیٰ ان من شروط صحة الصلوة علی المیت ان یکون مسلماً باسلام مستقل کالبالغین المسلمین او غیر مستقل بتبعیۃ احد الا بویں کسی اسلام ابوہ وامہ او سبۃ احد الا بویں کسی اسلام ابوہ وامہ او بتبعیۃ السابی کسی احدہ المسلمہ عودہ فی دار الحرب فکان عدہ ہاںک فمات او بتبعیۃ الدار کسی اسرہ مسلمہ او دمی فاحرحہ من دار الحرب الی دار الاسلام فمات یصلی علیہ فی جمیع تہات الصور فہذہ اربع صور بورء دلا بئہا اما الاول فظاہر ، واما الثانی فلما فی ردالمحتار ، واسمہ احد ابویہ بحمل مسلمہ نعا سو ، کن الصغیر عاقلاً او لم یکن لان الولد ینع حیراً لا بویں دبا انتہی

وفی ایضاً واداسی المسمیون صبن اهل الحرب و ہم بعد فی دار الحرب قدحل اربہم دار الاسلام واسلموا فانوہم صاروا مسلمین باسلام اباہم وان لم یخرجوا الی دارالاسلام سہی ،

واما الثالث فلما فی النصارى العالمگیریۃ : والصبی اذا وقع فی ید المسلم من الحد فی دار الحرب وحده ومات ہاںک صلی علیہ تبعاً لصاحب الید کذا فی المحيط السہی  
وفی رد المحتار نقلاً عن المحرر لان فائدۃ تبعیۃ السابی اما تطہر فی دار الحرب بان وقع صبی فی سہم رجل ومات الصبی یصلی علیہ تبعاً للسابی انتہی ،

فت ولا یدہب علیک ان الحکم باسلام الصبی فی ہذہ الصورۃ مفید بما اذا مدک السابی نفسہ او بیع من الامام ولم یفق احراحد الی دار الاسلام بعد کما ذکرہ العلامة السابی ، عن شرح السیر الکبیر

(۱) وہی فرض علی کل مسلم حلا بعاۃ (تویر الابصار باب صلاة الحائز ۲ ۲۱۰ ط سعید)

(۲-۳) باب صلاة الحائز ۲ ۲۲۹ ط سعید

(۴) باب الحائز: الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت نمبر ۱۶۳ ط مکتبہ ماحدیہ کوردہ

(۵) باب صلاة الحائز ۲ ۲۲۹ ط سعید

(۶) فہذا فی البوسی وحده لا یحکم باسلام مالہ یخرج الی دار الاسلام فصر مسلماً معاً للدار او نفسہ لا مدہ بح

(رد المحتار باب صلاة الحائز ۲ ۲۲۹ ط سعید)

واما الرابع فلما في الدر المختار ولو سى بدويه ( اى بدون احد ابويه ) فهو مسلم نعا لندار اوللسى ، انتهى وفي كسر الدقاق و سرحد للعسى اوله يسب احدهما اى احد الابوين معه ففى هذه الصور يصلى عليه نعا لاسلاه احد ابويه او نعا لندار - انتهى  
بفى ان الصى اذا تكلم بالشهادتين بنفسه فما حكمه ؟ قلت ان كان الصى مميزا بان يكون ابن سبع سنين يعتبر اسلامه ولو مات يصلى عليه -

قال فى رد المختار ٢٠ بل هو ناع لاحد ابويه الى البلوغ ما لم يحدث احتلاما وهو مصر كما صرح به فى البحر انتهى وفى الدر المختار او اسلم الصى وهو عاقل اى ابن سبع سنين صلى عليه نصير ورته مسلما انتهى - ( ١٤ )

واذا تمهد هذا فاعلم ان الكفر الذى وهب ولده لمسلم او باع منه فى هذه الدار لا تصح بيعه ولا هبته ولا يملكه الموهوب له ولا المشتري منه ولا تكون يده عليه يد الملك بل يكون الصى عنده حر كما كان قبل البيع والهبة تابعا فى ديه لا بويه الكافرين -

بعم لو اسلم احد ابويه او اسلم الصى نفسه وهو مميز حكم باسلامه وصلى عليه ولم يقع التصريح فى السؤال بعدم اسلام احد ابويه او بعدم تكلمه بكلمة الاسلام فلذا لم نصرح فى الجواب لكن لا يشكل على المتفقه تخريج الجواب -

وهذا الذى ذكرنا لا نعلم فيه خلافا بين الامام ابى حنيفة والامام الشافعى من الحكم بعدم الصلوة على صبي كافرا ابواه كافران ولم يسلم هو نفسه ولم يسب -

والله تعالى اعلم و علمه واتم واحكم كتبه الراجى رحمة مولاه محمد كفاية الله غفر له وبه وارضاه -

( ترجمہ ) میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی شریعت میں یہ ہیں کہ میت بذات خود مستقل مسلمان ہو جیسے کہ بالغ مسلمان مرد و عورت بذات خود مکلف نہ ہو تو اس کے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہو جیسے وہ پند جس کا باپ یا ماں مسلمان ہو مگر بیوا قید کرنے والے کی جمعیت سے جیسے وہ چچہ جس کو کسی مسلمان نے دارا عرب میں قوت کے ساتھ تعین لیا ہو اور وہ چچہ مر جائیداد کی حیثیت سے جیسے وہ پند جس کو کوئی مسلمان یا ذمی قید کر کے دارا عرب میں سے آئے اور یہاں آکر وہ پند مر جائے ان تمام صورتوں میں نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ "ان چاروں صورتوں کے بغیر بیان کرتے ہیں۔ پہلی صورت تو ہر ہے اس کی دلیل کی ضرورت نہیں

۱۔ باب صلاۃ الجن ۲۲۹ طہ سعد

۲۔ باب الجن ۲۳۰ - اوله يسب احدهما اى احد الابوين ( معہ ) اى مع الصى بفى هذه الصور الخ باب الجن

۳۔ باب الجن ۲۳۱ - نكده لصدقة على لسان ۹۶ طبع ۱۳۱۰

۴۔ باب صلاۃ الجن ۲۲۹ ص سعد

۵۔ باب صلاۃ الجن ۲۳۰ طبع سعد

دوسری صورت کی دلیل جو یہ کہ روایت میں ہے کہ جس پیرے مال باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو وہ پیرے مسلمان سمجھ جائے گا تو وہ پیرے مال ہو یا دین ہو کیونکہ چھ اپنے مال باپ میں سے اس کے تابع ہوتا ہے جس کا دین بڑھ ہو اور روایت میں یہ بھی ہے کہ اگر مسلمانوں نے اہل حرب کے بتوں کو قید کر لیا اور پیرے وہ راجہ میں بنی رہے اور ان بتوں کے مال باپ دارالاسلام میں داخل ہو کر مسلم بنے تو وہ پیرے اور چھ راجہ میں داخل نہ ہوئے ہوں مگر اپنے مال باپ کے اسلام لانے کی وجہ سے مسلمان قرار دیے جائیں گے۔

تیسری صورت کی دلیل جو یہ کہ فتویٰ عالمگیری میں ہے کہ جو چھ دارالاحباب میں فوجی کے زریعہ تھے قید ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اور دارالاحباب میں ہی مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ اس کے مال یا قبیضے کے تابع ہونے کی وجہ سے مسلمان سمجھا جائے گا کذا فی محیط۔

اور روایت میں ہے کہ حوالہ سے نص ہے کہ قید کرنے والے کی بیعت کا فائدہ دارالاحباب میں حاصل ہو سکتا ہے اس طریقے پر کہ کوئی قیدی چھ کسی شخص کے حصہ میں آگیا اور وہ چھ مر گیا تو اس پر نماز جنازہ ہو گی کیونکہ وہ اپنے قبضے کا تابع ہے اسی میں کہتے ہوں کہ تم کو یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اس صورت میں چھ کو مسلمان قرار دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ قبضے تقسیم سے یا موت خرید کر اس کا مالک بنے اور اسی تک اخراج الی دارالاسلام نہ ہو۔

چوتھی صورت کی دلیل روایت میں ہے کہ اگر کوئی پیرے مال باپ میں سے غیر قید ہو اور وہ مسلمان قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ دارالاسلام یا مرقہ قرار دینے والے کے تابع سمجھ جائے گا اور مرقہ اہل حرب کی شرائط میں سے ہے پیرے مال باپ یا دین میں سے ایک اس پیرے کے ہاتھ اور قید نہ ہو تو ان صورتوں میں پیرے مال باپ سے اسلام لانے کی وجہ سے دارالاسلام کی بیعت سے مسلمان قرار دیا جائے گا یہ بات کہ پیرے مال باپ خود غلام شہوت پر ہے تو اس کا غلام یا ہے تو میں کہتا ہوں کہ اگر پیرے مال باپ شعور ہو مثلاً سات برس کا ہو تو اس کا اسلام معتبر ہو گا اور اگر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اعتبار میں ہے کہ پیرے مال باپ شعور دارالاسلام سے تو وہ پیرے مال باپ میں سے ایک کا تابع سمجھا جائے گا جیسے کہ در میں اس کی تائید ہے اور روایت میں ہے کہ محمد رجبہ یعنی سات برس کا پیرے مال باپ اسلام لے آئے اور پھر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

تعمید مذکورہ ہے بعد جانچا پیسے کہ (برصغوری) ہندوستان میں اگر کسی کافر نے اپنا پیرے مسلمان و شہید دیا اس کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس کا یہ بیہ لور فوجت یعنی نہ ہو کی اور وہ مسلمان نہ ہے نہ صورت میں اس پیرے مال باپ کو نہ خریدن صورت میں اور اس کا قبضہ ہاں نہیں ہو گا پیرے مال باپ اس کی قوم میں آزادانہ حیثیت سے رہے گا جیسے کہ بیعت و بیعت سے قبل تھا اور اپنے کافر والدین کے دین کا تابع ہو گا۔

ہاں اگر اس کے مال باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا خود وہ چھ اسلام لے آئے مگر طبعاً باشعور ہو تو اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور سوال مذکورہ میں اس کے مال باپ

میں سے کسی کے اسلام نہ رہا۔ خود اس پتے کے کلمہ نہ پڑھنے کا کوئی ذکر نہیں ہے اس لئے جواب میں بھی صاف حکم نہیں دیا جاسکتا لیکن سمجھو، راقمی کے لئے جواب کا معلوم کرنے میں ہم نے جو پیشہ بیان کیا ہے اس میں امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے جیسا کہ وہ پتہ جس کے ماں باپ کافر ہوں، مرنے کے بعد بھی اس کے کلمہ نہ پڑھا ہو اور نہ قید ہو کر آیا ہو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم، ملہ اتم و احکم۔ کتبہ الرازی رحمۃ مولانا محمد کفایت اللہ غفرلہ ربہ وارضاه

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا

(سوال) نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۵) حنفیوں کے نزدیک سورۃ فاتحہ قرائت کی نیت سے نماز جنازہ میں پڑھنا جائز نہیں ہاں اگرچہ نیت پر عمل کی جائے تو درست ہے۔ فی العالمگیریہ ص ۱۴۷ ح ۱ ولا یقرأ فیہا القرآن ولو قرأ الفاتحۃ سد الدعاء فلا ماس بہ وان قرأ ہا بصدۃ القراءۃ لا یجوز لا نہا محل الدعاء دون القراءۃ کدافی محیط السرحسی

کئی بیمول کی ایک ساتھ نماز جائز ہے

(سوال) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۶) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے۔ ولو اجتمعت الجنائز یحیی الامام ان شاء صلی علی کل واحد علی حدۃ وان شاء صلی علی الکل دفعۃ بالیۃ علی الجمع کدافی معراج الدراية (۱) (عالمگیری ص ۱۷۵ ج ۱)

بیت خانہ میں جا کر نہ بھی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے

(سوال) ایک مسلمان عورت کسی کافر کے ساتھ کفر کے رسم و رواج کے موافق نکاح کرے رہی اور اس کا خاں ساتھ ان کے بیت خانہ میں جا کر نہ بھی رسوم پوجا پاٹ ادا کرتی رہی ایسی عورت کے مرنے پر نماز جنازہ پڑھنا اور اسے مقابر مسلمانین میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیہ تو جروا

(جواب ۷۷) بیت خانہ میں جانا اور میت پرستی کے رسوم ادا کرنا بھول کو تہدہ کرنا کفر ہے اور چونکہ یہ کام اس نے اپنی خوشی اور رضامندی سے کئے ہیں اور رضا بخیر بھی کفر ہے اس لئے وہ عورت کافرہ ہے ہذا اس کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور میت بر مسلمانین میں دفن کرنا جائز نہیں۔ وکما لو سجد لصنم او وضع مصحفا

(۱) الفصل الخامس فی الصلوۃ علی الميت ۱ ۱۶۴ ط مکتبہ ماجدیہ کونہ

(۲) فصل فی الصلاۃ علی الميت ۱ ۱۶۵ مکتبہ ماجدیہ کونہ





اور عداۃ الی الغاۃ وقطاع الطريق و من یمثل حالہم لقول البیہ صلوٰ علی کل ہر وفاجر  
وقوله علیہ السلام للمسلم علی المسلمہ ست حقوق و ذکر من جملتها ان یصلی علی حمارہ  
من غیر فصل الا ما خص بدلیل والعداۃ و من یمثل حالہم مخصوصون لما ذکرنا (بدائع) (۳)  
ایہ شخص کے ساتھ تمام معاملات مسلمانوں جیسے کہ جائیں گے اور اس کے لئے استغفار کیا جائے گا اور  
سات نزع کا اہتمام نہیں کیونکہ وہ وقت نہایت خفی و شدت کا وقت ہے اور اس وقت ہوش و حواس کا قائم  
نہ ہونا ممکن ہے و ما ظہر منہ من کلمات کفریۃ یعترف فی حقہ و یعامل معاملہ موتی المسلم  
حیدر علی انہ فی حال زوال عقلہ و لذا اخیار بعضہم زوال عقلہ قبل موتہ ذکرہ الکمال (۴)  
در مختار (۱۰) و اللہ اعلم

(۱) مائمانہ نماز چٹاڑہ جائز نہیں

(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر مرد و شہادت نہیں

پرسوں (۱) مرد و عاب پر نماز جنازہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جس مردے پر نماز جنازہ پڑھیں  
 نہیں ہے اس کے بارے میں شریعت کا حکم ہے کہ قبر پر نماز جنازہ پڑھو تو یہ قبر میں مرد و عاب نہیں ہے!  
 (۲) اگر عورت کا جنازہ ہو تو دونوں طرف لکڑی گاڑ کر پردہ کر کے جنازہ پڑھ جائے یہ درست ہے یا نہیں؟  
 السنہ مفتی نمبر ۷۶-۷۷ جمادی الثانی ۱۳۵۲ھ ۸ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۷۹) جنازہ غالب پر حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ نہیں ہے۔ جس میت کو جنازہ پڑھتے ہیں، یہ کیا ہو اس کی قبر پر حنفیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ یہاں قبر قائم مقام جنازہ کے ہے کیونکہ فاش قبر کے اندر موجود ہے اور آنحضرت ﷺ نے قبر پر نماز جنازہ پڑھی ہے۔

(۲) عورت کے جنازے پر غمزدہ ہونے کے سوا ہر اور پابندی منکریاں کھڑی کر کے چہورتا دینا نہ سہواری بند عورت اس نے جنازہ پر جو نقش و نگار چاہی ہے پروا کے لئے ہی کافی ہے یہ ہے کہ ف جدید صورت قراف متواتر ہے۔ (۱۹)







مسلمان و کافر کے تعلقات سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم

(سوال) حنفیہ کے نزدیک ولد الزنا کا نسب تو زانی سے ثابت نہیں ہوتا اور وہ ماں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے لیکن شامی جہد یعنی باب نکاح اکافر میں الولد یبغ حیا لابیہ دنیا کے تحت میں تحریر فرمایا ہے کہ اگر مسلم اور نصرانیہ سے ولد الزنا پیدا ہو تو مذہب کے قواعد کی رو سے تو اس کے اسلام کا حکم نہ کیا جاتا چاہے لیکن بعد میں اس بات پر زور دیا ہے کہ احتیاطاً اس کو مسلمان کہنا چاہیے بناء علیہ اگر اس قسم کا ولد الزنا مسلم زانی کی پرورش میں چند سال رہ کر قبل البلوغ نزر جاوے تو اس کی تحقیق و تحقیق اسلامی طریقے پر کر کے اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے یا نہیں؟ اگر مسلم اور کافر سے ولد الزنا پیدا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر مسلم زانی کی پرورش میں نہ رہے بلکہ نصرانیہ یا کافر وہاں کی پرورش میں رہ کر قبل البلوغ نزر جائے تو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۴۱۳ ابراہیم بنحو ابو ہاشم (وفیتہ) ۷ جمادی الثانیہ ۱۳۵۳ھ ۷ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۸۶) ہاں یہی اور واجب ہے کہ اس کو مسلمان قرار دیا جائے اور اگر اس قسم کا بچہ زانی مسلم کی تربیت میں ہونے کی صورت میں مر جائے تو مسلمانوں کی طرح اس کی تجزیہ و تحقیق کی جائے اور جنازہ کی نماز پڑھی جائے اور یہی حکم مسلم اور کافر سے ولد الزنا کا بھی ہے اگر باپ موجود ہو تو نصرانیہ یا کافر کے قبضہ میں ہونا اس حکم کو نہ بدلے گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں

(سوال) شخص مسلم کو دے مشرک یا میسر پرورش نمودہ عمر بچہ و بچہ روز آن پید و فوات یافت ما مسند فرمودہ نماز جنازہ اش و تدفین و جنازہ نیست بلکہ اورا حوالہ کفار کردہ شود تا بدستور شال تدفین و کفن نہ المستفتی نمبر ۷۸۷۴۳۸ میاں (شلع مولین برما) ۱۱ صفر ۱۳۵۳ھ ۱۵ مئی ۱۹۳۵ء (ترجمہ) ایک مسلمان نے مشرکین کے ایک پانچ دن کے بچے کو لے کر یا وہ ایک ماہ ستر روز کا ہو کر مر گیا ما مسجد نے فرمایا کہ اس کی نماز جنازہ اور تدفین جائز نہیں بلکہ اس کو کفار کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ اپنے دستور کے مطابق اس کی رسوم ادا کریں؟

(جواب ۸۷) ابو کفار تابع والدین خود باشد تا وقتیکہ سن تمیز رسیدہ اسلام را قبول نہ کند سن تمیز از سال پنجم تا سال نہم گذشتہ شدہ پس اقل مدت برائے اوسال ہفتین۔ پس در صورت مذکورہ این چہ حکم مسلمان خدا ما اگر والدین چہ تعرض کنند مسلمانان را جائز است کہ تحقیق و تدفین چہ شکل مسلمانان کنند اما نماز جنازہ ہاں جہت کہ اسلام پہ ثابت خدا نماز نہ۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ (ترجمہ) کفار کی رو اپنے والدین کے تابع ہوتی ہے۔ جب تک سن شعور نہ پہنچے اسلام قبول نہ کرے

نکتہ ۱۶۹ پر مبنی ہے

۲ کسی سے مع احد بولہ لا یصلی علیہ لانه تع لہ ای فی احکام الدنیا لا العقی او اسلام الصبی وهو عاقل ای اس صبح سین صلی علیہ نصیر ورتہ مسلما (در مختار باب صلاة الحائز ۲ ۲۳۰ ط سعید)

ن شہور پانچ برس سے غیر فہرہ کی عمر تک بتایا گیا ہے پس اس کی کم از کم مدت پانچ برس ن مہرے  
سہرے مذکورہ میں یہ پتہ میدان کے ختم میں نہیں ہے ، لیکن اگر اس کے بل باپ کو اعتراض نہ ہو تو  
مسلمانوں کے لئے جائز ہے کہ اس پتہ کو میدان کی طرح ختم دے کر دفن کریں لیکن چونکہ اس کا اسلام  
تاریخ نہیں ہوا اس لئے نماز جنازہ ادا نہ کریں۔ (۳) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

ولی اگر عالم ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے

(سوال) ولی میت اگر امام محلہ سے اعلم ، اتقی ہو تو بر تقدیر عدم موجودگی ہذا شاید قاضی وغیرہ نماز جنازہ ن  
امامت کا مستحق نہ ہو ؟ نماز جنازہ میں قوت مشرور ہے یا نہیں ؟ المسئقی نمبر ۱۵۵ پیر رشید  
خلع سلسلہ (۱۱) ایماوی الاول ۱۳۵۳ھ ۱۲ اگست ۱۹۳۵ء

(جواب ۸۸) امام محلہ ہونے سے تقدیم کا حق اس وقت ہے کہ وہ ولی سے افضل ہو لیکن اگر ولی امام محلہ سے  
اعلم ، اتقی ہو تو ولی کا حق تقدیم مقدم ہے۔ و تقدیرہ امامہ الحی مدوب فقط بشرط ان یکون افضل من  
ابولی والا فالولی اولی (در مختار) ، نماز جنازہ میت کے لئے واجب ہے اس میں قوت مجید ن  
قوت نہیں ہے۔

(۱) اگر جنازہ پڑھتے غیر دفن کیا ہو تو میت کے پھنسنے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں

(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا

(سوال) (۱) اگر کوئی میت غیر نماز جنازہ دفن کی جائے تو کیا نماز جنازہ قبر پر پڑھ سکتے ہیں ؟

(۲) میت سامنے رکھی ہو تو فرض نماز کو نہ بجو والی باتیں مت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اگر پڑھ سکتے ہیں تو نماز  
جنازہ کی بات یا نماز ابراہیم المسئقی نمبر ۶۳۴ مودعی نور اللہ (خلع سلسلہ پور) ۲۲ جب ۱۳۵۳ھ ۲۲  
نمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۸۹) (۱) ہاں اگر غیر نماز پڑھتے دفن نہ کیا ہو تو قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے جب تک میت  
کے پھول پھٹ جائے گا خیال نہ ہو اس وقت تک پڑھ سکتے ہیں مختلف موسموں اور مختلف مقامات میں جسم سالم

۱ و کتبہ حنفی صغریٰ مع النور و قدوة محسنین رد المحتار کتاب النواصی باب حجاز لعن ۸۵ ط  
سعد

۲ ۱۹۲۷ء مدینہ میں سے ولی میت کے لئے ۱۰۰ روپے کے در ۱۱۱ اسلام کا نام ہو کر مسلمان قرار دیا جائے تو اس شہر میں  
ان کے متعلق پتہ

(۳) ۱۰۱۱ء مدینہ میں سے ۱۰۰ روپے کے در ۱۱۱ اسلام کا نام ہو کر مسلمان قرار دیا جائے تو اس شہر میں  
حسن و سعی و ادرج فی حرقہ و دفن و نہ تن غلبہ ، تویر الانصار باب صلاۃ الحجاز ۲۲۸ ط سعد

(۴) باب صلاۃ الحجاز ۲۲۰/۲ ط سعد

(۵) ولا فراق ولا تشہد فیہا (تویر الانصار باب صلاۃ الحجاز ۳۱۳/۲ ط سعد)

رہنے کی مدت مختلف ہوگی۔ (۱)

(۲) نماز میں کوئی کراہت نہ ہوگی ہاں بہتر یہ ہے کہ جنازہ کو علیحدہ رکھ کر رکوع، سجود والی نماز پڑھی جائے۔  
۱۔ محمد کفایت اللہ

مسلم و کافرو سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق

(سوال) زید کہتا ہے کہ ولد الزنا من مسلم و کافر تو نہ لیتے (جو ماں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہو یا صرف باپ مسلمان کی پرورش میں ہو) اگرچہ ان میں مر جائے تو اس کی تجنیہ و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی بالخصوص جب کہ اس بچے کا نام بھی مسلمانوں کا ہو نیز سن تیز سے پہلے کسی اسلامی مدت میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہ وہیں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجنیہ و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی اور اس پر صرف دربارہ تجنیہ و تکفین حکم ہوا۔ اس سے کیا جائے گا کہ اس پر حمد لیا جائے یا تہنیت؟  
شامی جلد ثانی - باب نکاح کا فرض ۵۳۸ پر ہے اپنی بہت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ان کے قوس و مقصد قرار دیتے ہوئے وحشت کی کھجانش ہے بناء علیہ وہ ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اس کی تجنیہ و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی۔

نہم و کتاب ہے کہ جو کچھ امامہ شامی نے کتابت وادان کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہیہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس سے وہ کسی طرح ہمارے سے بہت نہیں بن سکتی اور بحمان کے مقدمہ نہیں ان کی شناسی رائے پر حدیث قطعی کے مقابل میں فتویٰ دینے کی اصلاح پیش نہیں اور حسب ذیل دلیل و نقل پیش کرتا ہے۔

(۱) حدیث الولد للفرش وللعاہر الحجر، وراثت میں قطعی ہے۔ نص کے ہوتے ہوئے قیاس و ثنی چیز نہیں نہ کہ رائے محض۔ اگر کسی شبہ ہو کہ حدیث مذکور کے مقابل میں دوسری حدیث ہے کل مولود یولد علی الفطرۃ (کما قالہ العلامة) اس کا جواب خارج ہے کہ خود فقرہ کے معنی میں وہ احتمال ہے اسلام یا اعتدال اسلام، والثنای اقرب لحدیث امی داود وہ کل مولود یولد علی الفطرۃ وہ فیہ قالوا یا رسول اللہ ﷺ افریت من یموت وهو صغیر قال اللہ اعلم بما کانوا اعمالین، ح ۲ باب فی ذراری المشرکین من کتاب السنۃ قلوا کان معی الفطرۃ الاسلام لما توقف صلی اللہ

۱۔ رد دول لبس قبل التعمود و قبل العمل فیہ یصلی علی فرد لی ثلاثہ امد و یصحح ان حدیث لبس بعدہ لا یزید من نفسی علیہ ملکہ علیہ قد یفرق حدیثہ باب الحائض المصلی الحدیث فی الصلاة علی المیت ۱۶۵۹ مکملہ محدثہ کوئٹہ

(۲) تاکہ شرک کا شہدہ نہ کیا جائے

(۳) ۱۹۷۳ ط سعید

(۴) ابو داؤد شریف، کتاب الطلاق، باب الولد للفرش ۳۱۷:۱ ط مکملہ امدادیہ ملتان

(۵) ابو داؤد شریف، کتاب الدیات، باب ذراری المشرکین ۳۰۰۲ ط مکملہ امدادیہ ملتان



علیہ وسلم فی حکمہم لان السی اذا ثبت بلوارمہ ومن لوازم الاسلام الحکمہ بالجنۃ وہی مجمع المحار۔ ۱۰ یرید انہ یولد علی نوح من الحیلۃ والطع المہیئ بقبول الدین الخ اور اگر اقرب بھی نہ ہو تب بھی اذا حاء ان احتمال بطل الاستدلال تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعاً کما مر۔ مسند صحابہ اسلام کے تحت میں علامہ شامی نے اس کو دورائے محض ہے دوسرے اس صاحب نام میں منہ سے بھی ہیں اس لئے کہ ایک مدعی اسلام فیہ مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بلا نکاح کے زنا کرتا رہے اور اس کے پہلے پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا سامعہ ہوتا رہے تو اس سے نہ تو زانی کو مہرت ہو لارہ مزید یہ کہ مسلمان بنا کر نکاح کرنے کی توفیق ہو اور زانی کو اپنے فعل شنیع کا ذیل تک نہ کرے یہ تو قطعاً صحیح۔ انش اغواش ہے اس میں تو اور بھی مزید احتیاط کی ضرورت ہے فاذا تعارضا ای المصالح والمفاسد تساقطا اب مدار حکم نفس رہ گئی وقد مر تقریر ہا۔

(۲) حامد فقہاء رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ولد الزنا کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور چہ عامہ فرمیں اپنی ماں کے تابع ہوگا۔

(۳) حضرت مولانا عبدالحق کایہ فتویٰ مجموعۃ الفتاویٰ ج ۱ باب التبیان و تحقیق ص ۳۶۸ پر جواب میں نے سال مسلمان مرد اور کافر عورت سے یا کافر مرد اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا کیا زانی اور پید ہو کر قبل پہنچ یا بعد بلوغ مر جائے تو انکی تجزیہ و تحقیق کا کیا حکم ہے؟ جواب بدو بخ کے بعد اور وہ ایمان میں تو مسلمانوں کی طرح نہ کی تجزیہ و تحقیق کی جائے گی ورنہ کفار کی طرح اور بلوغ کے پہلے وہاں کے مان میں کیونکہ ولد الزنا کا نسب زنیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے اور مزید وغیرہ میں ہے ہو تابع لاحد ابوہ الی البلوغ ما لم یحدث اسلاماً و هو ممیز۔ وہ اپنے ماں باپ میں سے کن بلوغ تک ایک کا مان ہے یہاں تک کہ وہ سن قیۃ کو پہنچ کر امام ظاہر کرے پس جب تک وہ ایام قیۃ میں اسلام نہ لے گا ماں کے تابع رہے گا۔ حررہ عبدالحق

اب سوال یہ ہے کہ زید حق پر ہے یا عمرو۔ نیز اگر زید نے گنجائش تراشی کہ حکم بالا اسلام کا فتویٰ دیا اور اس کی تجزیہ و تحقیق و تفتیق کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کر دیا تو اس کا کیا حکم ہے نیز زید غلطی پر ہے تو آئندہ اسے کیا کرنا چاہیے نیز اگر عمرو نے مذکورہ بالا دلیل کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ یہ اتوجہ الامستفتی نمبر ۶۳ مولانا احمد بزرگ صاحب مہتمم جامعہ اسلامیہ ڈبھیس ۲۳ ذیقعدہ ۱۴۳۵ھ ۱۸ فروری ۱۹۳۶ء

(۱) باب لقاء مع الطاء ۱۵۴/۴ ط مجلس دائرة المعارف العثمانیہ حیدر آباد دکن ہند

(۲) ۳۴۴ ط سعد

(۳) رد المحتار باب صلاة الحائز ۲۲۹ ط سعید اور میں ہے کہ کسی بیس مع احد ابوہ ای لا یصلی علیہ لانه نزع لیما (البحر الراس) کتاب الحائز ۲۰۳ ط دار المعرفہ بیروت

(جواب ۹۰) مرنے کا قول رائج اور باقبر وکیل اقویٰ ہے زید کا قول اور عامہ شائ کی رائے، صرف اس قدر قابلِ غور ہو سکتی ہے کہ اگر کسی نے ایسے ہی نماز پڑھ لی ہو اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا تو اس سے تعرض نہ کیا جائے یہ کہ یہ طرز عمل چاری رکھا جائے۔ لان فیہ من المفاسد العظیمۃ مالا یحصى و بہ یفتح باب الفواحش اعاذنا اللہ منها۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذلی

حق الامان گنہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں

(سوال) ایک شخص منوجہ غیر کو بھٹکا پھرتا رہا بعد دین نے اس سے قطع خلق کا عزم دیا وہ اسی حالت میں مر گیا اس نے توپ بھی نہ کی تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر بھٹوں نے نماز جنازہ پڑھ لی تو ان پر شہ ما زجر و توبہ ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۵۵ محبت حسین شاہ (ضلع راولپنڈی ۲۰ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء)

(جواب ۹۱) ہاں امام صاحب اور عامہ اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں۔ مہ مسلمان نماز پڑھ کر دفن کر دیں۔ کیونکہ بغیر نماز کے دفن کر دینا منع ہے جو دُعا نماز میں شریک نہ ہوئے وہ گناہ کار نہیں ہوئے اور جنہوں نے پڑھی وہ بھی گناہ کار نہیں ہوئے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذلی

جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے

(سوال) نماز جنازہ کے سلام کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعا گنگن شریعت میں کوئی اصل رکعت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۸۱ محمد یوسف و جرنوالہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۲) نماز جنازہ کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعا گنگن کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے اور نماز جنازہ خود ہی دعا ہے ہاں لوگ اپنے اپنے دل میں بغیر ہاتھ اٹھانے دعا کے مغفرت کرتے رہیں تو یہ جائز ہے اجتماعی دعا ہاتھ اٹھا کر نہ بدعت ہے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذلی

(۱) قلت بطریقہ لی الحکم بالاسلام لمحدث الصحیح کل مولود یولد علی الفطرۃ حتی ینکح اہواہما الذلذال فادالہ یعقبا بقی علی اصل الفطرۃ او علی ما ہو اقرب الیہا (رد المحتار باب نکاح - لکھنؤ ۱۹۷۳ طبع سعید)

(۲) عن حابر اس سمرۃ قل الی النبی ﷺ یرجل قبل ینسہ یشاقص فنم یصل علیہ (مسلم شریف باب الحائز فصل فی حوار زیارۃ قبور المشرکین ۳۱۴ قدیمی کتب خانہ) وفی الشامیۃ فانظر اہ اصبح وحرأ لعیبرہ عن مثل هذا الفعل ولا یلزم من ذلك عدم صلاۃ احد علیہ من الصحابۃ (رد المحتار باب صلاۃ الحائز ۲۱۱ طبع سعید)

(۳) والصلاۃ علی کل مسلم مات فرض ای مقرر علی المتکلمین (رد المحتار باب صلاۃ الحائز ۲۱۰ طبع محمد سعید)

(۴) لا یلزم بالذی بعد صلاۃ الحائز (خلاصہ الصغری کتاب الصلاۃ الحسن الاحرفی صلاۃ الحائز ۲۲۵ مجدد اکیڈمی لاہور)



## شوہر بیوی کا ولی نہیں

(سوال) میت کی نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت کس سے لی جائے گی؟  
 المستفتی نمبر ۱۰۸۰ الطاف کریم صاحب (ہجری ۱۴۱۰) مدنی ۱۰ شوال ۱۳۵۵ھ بمطابق ۳۰ جون ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۹۵) میت کے جنازے کی نماز پڑھانے کا حق ولی کو ہو تا ہے اور جس کو یہ حق ہے اس سے ہی اجازت لینی چاہیے زوجہ کی اجازت نہیں (تم الولی) ترتیب عسویۃ الامکا ح در مختار فلا ولائہ للساء ولا للزوج (رد المحتار ص ۶۱۶) ۱۰

ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھانے تو وہ اعدا کر سکتا ہے  
 (سوال) جنازے کی نماز میت کے ولی اور شہ کے قاضی کی موجودگی میں ایک دوسرا شخص قاضی و ولی نہیں ہاں با اجازت اپنی مرضی سے پڑھانے کا مستحق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۶۵ عبدالرحمن محمد حسین صاحبان (سورہ ۱۳) مدنی اشانی ۱۳۵۵ھ بمطابق ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۹۶) قاضی سے مراد امر حقیقی قاضی ہے تو وہ اور ولی مستحق امامت ہے یہ قاضی نہیں ہاں پڑھانے کے قاضی کہلاتے ہیں نماز جنازہ میں امامت کے مستحق نہیں مجھے چاہتے ہیں ولی مستحق ہے اس کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر دوسرے آدمی نے پڑھادی تو ولی کو اعادہ کا حق حاصل ہوگا۔ (۱۰) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی  
 (سوال) ایک شخص جو مونشی مل یہ وہاں پڑھتا ہے اور شام کو آتا ہے اور ہر وقت گاہیں دیکھتا رہتا ہے ایسی ہی بیعتوں حالت ہے اور کوئی نماز روزہ کی خبر اس کو نہیں ہے حتیٰ کہ کلمہ حیدر تک سے یہ اکتفا ہے و اگر مر جائے تو نماز جنازہ اس پر پڑھی جائے گی کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پیشہ ممدی صاحب (ضلع کاسپور) ۲۲ رجب ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۹۷) اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

(۱) باب صلاة الحائز ۲/۲۲۰ ط محمد سعید

(۲) باب صلاة الحائز مطلب تعظیم ولی الامر واجب ۲/۲۲۰ ط سعید

(۳) وبقدم فی الصلاة علیہ السطاب ان حضرا و سہ و هو امیر امیر نہ العاصی نہ امہ الہی نہ لولی ترتیب عسویۃ الکماح الا الاب (در مختار) باب صلاة الحائز ۲/۲۱۹ ط سعید

(۴) فان صلی عہد ای غیر الولی من لیس لہ حق القدم علی الولی و لہ بتامہ الولی اعاد الولی ولو علی عہد (الذکر المختار) باب صلاة الحائز ۲/۲۲۲ ط سعید (۵) کیونکہ یہ شخص صحت پر اور مسلمان ہے نہ کہ کافر نہ کہ عیانی نہ کہ منہ عنہ و نہ وہاں سے صلی علیہ فکل مسلمہ مات بعد ولولہ یصلی علیہ فقولوا لیس لک صلوۃ علی کل مرد و عہد و قولہ لک تسلم علی المسلم سب حق و ذکر من حرمہا نہ یصلی علی حذرہ من غیر فصل لہ بدیع الصانع فصل فی صلاة الحائز ۱/۳۹۱ مکبہ رشیدیہ کوئٹہ

عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں

(سوال) مسجد میں میت کو رخصت خانے میں مہر کے پاس میت کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھاؤں گی یا نہیں؟  
 کے کہ آدمی زیادہ ہیں مسجد کے باہر اتنی آدمی شامل نہیں ہو سکتے کہ باہر اتنی جگہ نہیں ہے مگر جگہ مسجد کے  
 سامنے تھی کہ آدمی باہر کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکیں؟  
 بتایا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۷۳ عبدالحیض (شعبہ) ۱۳ شوال ۱۳۵۵ھ ۲۹ ستمبر ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۹۸) مسجد میں جنازہ پڑھ کر نماز جنازہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے (۱) مگر بارش وغیرہ  
 کے عذر سے ہو تو مکروہ نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی

(سوال) اگر کوئی شخص یا امام نماز جنازہ میں بھولے سے تکبیر ادا کر کے رفع یدین کر کے زیر ناف ہاتھ  
 باندھ لے تو نماز جنازہ ادا ہوگی یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۹۳ محمد کوثر وصال صاحب ضلع و حصار وار ۱۹ شوال  
 ۱۳۵۵ھ ۳۰ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۹۹) نماز جنازہ میں کسی تخمیر پر بھولے سے رفع یدین کر کے تو نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی نماز  
 ہو جائے گی (۱) اگر بغیر نماز جنازہ کے میت کو دفن کر دیا گیا ہو تو اس کی قبر پر اس وقت تک نماز جنازہ پڑھی  
 جاسکتی ہے جب تک ممان غالب ہو کہ میت کا جسم سڑنے لگنے سے محفوظ ہو گا۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ  
 لدی

(۱) وكرهت تحريمًا و قبل تبريها في مسجد جماعة هوى الميت له وحده او مع القوم (درمختار) باب صلاة الجنازة  
 ۲۲۴/۲ ط محمد سعید

۲۔ ثم اما تكبيرة في المسجد بلا عذر فلا ومن الإعتدال المقطع كذا في الحدیث لا عكف كذا في  
 لیسوط (درمختار) باب صلاة الجنازة مطلب مهم ۲۲۶ ط محمد سعید

۳۔ نیز ہونے پر مسجد سے علیحدہ کوئی جگہ نہ ہو جس سے وہ تکبیر ادا کرے اور جس میں وہ تکبیر ادا کرے وہ میں سے ہوتی ہے  
 میں داخل ہونے سے قبل ان میں العذر محروم بہ العدة فی بلادہ من الصلاة علیہا فی المسجد لغير عذر او بعذر سبب  
 اندر من الموضع الی کتب یضی علیہا و اذا جاتی الامر اسع و اذا کان ما ذکرنا عذر فلا یکرہ اصلا  
 (درمختار) باب صلاة الجنازة مطلب مهم اذا قال ان سبب الح ۲۲۷ ط محمد سعید

(۳) یعنی رفع یدین میں تو تکبیر بھی رفع یدین ہے اگر دوسری تعمیروں میں بھی جن میں حنفیہ کے نزدیک رفع یدین نہیں ہوتا  
 جس سے رفع یدین کر کے تو نماز مکروہ نہ ہو وہی اربع تکبیرات کن تکبیرہ فائزۃ مقدور تکبیرہ رفع یدین فی الاولی لفظ  
 و ان ائمة الح فی کلہا (درمختار) باب صلاة الجنازة ۲۱۲ ط محمد سعید) رب بسند عنہ ان لحنی داہدی  
 ناشافی فلا ولی متعذری الرفع (درمختار) باب صلاة الجنازة ۲۱۲ ط سعید

(۴) وان دفن و اهل علیہ التراب بعد صلاة الوضوء بالاعمال او من لا ولاية له صلى علی قبره اسحسان فانہ یعطى  
 الظن بفسادہ من غیر تقدیر هو الاصح (درمختار) باب صلاة الجنازة ۲۲۴ ط محمد سعید

ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے چاہے وہ قاتل ہو۔

(سوال) مولوی سے سوال ہوتا ہے کہ ایک آدمی نے نماز پڑھتا ہے نہ روزہ رکھتا ہے نہ دین کی کچھ اور پروا کرتا ہے دوسرا نماز حج زکوٰۃ روزہ ہر دینی کام کا پابند ہے اور حتی الوسع خیر خواہ خلق ہے دونوں مر جائیں تو پہلے کس کا جنازہ پڑھیں گے موانع فرماتے ہیں پہلے کا یعنی بے نمازی کا وہ دریافت کرنے پر فرماتے ہیں ہمارے مذہب میں ایسا ہی ہے اور یہی ہر افتویٰ ہے کیا یہ درست ہے اور قاتل کے لئے کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل صاحب (تر) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ م ۷ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۰۰) ہر مسلمان کی میت کی نماز جنازہ پڑھنا لازم ہے پہلے پیچھے کا سوال کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

دو جزواں بچوں میں ایک زندہ پیدا ہوا اور ایک مردہ تو

جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی

(سوال) چوں دو توأمين با یکدیگر باہم پیدا شوند یکے زندہ دیگر مردہ آیا جنازہ مردہ ہم لازم است اگر بالفرض جنازہ مردہ کردہ شود چہ گنہہ لازم آید دیگر این کہ ہر دو تصویر کامل دارند۔ المستفتی نمبر ۱۳۳۵ مولوی حبیب الرحمن صاحب (غازی آباد) ۲۷ ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ م ۱۰ فروری ۱۹۳۷ء

(ترجمہ) دو جزواں بچوں میں سے اگر ایک زندہ پیدا ہوا اور دوسرا مردہ تو کیا نماز جنازہ مردہ بچے پر بھی پڑھی جائے گی؟ اگر بالفرض مردہ بچے پر نماز جنازہ پڑھ لی گئی تو کیا گنہہ ہوگا؟ دونوں بچوں کی صورتیں اور جسم مکمل ہیں؟

(جواب ۱۰۱) ایں توأمين اگر ایک دیگر منفصل و جدا گانہ بمقتد و یکے از ایشان زندہ پیدا شدہ و دیگرے مردہ دریں صورت ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ و نماز جنازہ گزاردہ شود ہر آنکہ مردہ پیدا شدہ و نماز جنازہ گزاردہ نہ شدہ و اگر جسم ہر دو ہم دیگر چسپیدہ است کہ انفصال و بحدگی ممکن نیست یا مستحضر است دریں صورت بخش و دو پیش نہادہ بہ نیت نماز ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ و نماز گزاردہ شود و نیت نماز ہو کہ مردہ پیدا شدہ و نہ کردہ شدہ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی (الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی)

(ترجمہ) یہ جزواں بچے اگر ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں تو جو بچہ زندہ پیدا ہوا تھا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جو مردہ پیدا ہوا اس پر نہیں پڑھی جائے گی (۱) اور اگر دونوں کے جسم اس طرح جڑے ہوئے ہیں کہ بحدہ کرنا غیر ممکن یا دشوار ہے تو دونوں کی نعشوں کو سامنے رکھ کر زندہ پیدا ہونے والے بچے کی نماز کی نیت

۱۔ والصلوة علی کل مسلم مت فرض : ای مقرر ہے علی المکلفین (رد المحتار باب الجنائز ۲/۲۱۰ ط سعید)  
تھیں۔ حتی نماز پڑھی جائے تو نہ کسی مسلمان ہے

۲۔ ومن ولدہ فمت بعسل و بصلی علیہ ان استهل ولا غسل و سبی و ادرج فی عرقہ و دفن و لم یصل علیہ (تویر الابصار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۷ ط سعید

نہ ہے اور جو ۵۰ پیڑ ہو تو اس نیت نہ ہے کہ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کا نیت نہ ہو

(۱) ججزے کی نماز جنازہ میں مقتدا لوگ شریک نہ ہوں

(۲) پیدائشی ججزے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

(سوال) (۱) بخیرے مسلم کے جنازے کی نماز پڑھنا پڑب یہ نہیں؟

(۲) زلفا (بخیرا) ماں کے پیٹ کا قدرتی ہو تو اس کے جنازے کی نماز پڑب یا نہیں اور اس وقت اس

کا نیت ہے "المستغنی نمبر ۱۳۷۱ شیخ اعظم شیخ مصلح بنی صاحب ص ۱۲۷ ج ۱ ص ۱۳۱

مارت ص ۱۹۳

جواب (۱) مسلمان بخیرے کے جنازے کی نماز پڑھنا چاہیے عمرہ لم اور مقتدا لوگ نہ پڑھیں

"مومن مسلمان نماز پڑھ کر، فن ۱۰ ص ۱۰۰

(۲) اس کے جنازے کی نماز بھی پڑھنی چاہئے کی اور مسلمانوں کی طرف سے نہ تہنیت نہ ہے۔

نعت بیت اللہ کا نیت نہ ہو

### مسجد میں جنازے کے متعلق چند سوالات

(سوال) اندرون مسجد کے دو صحن یہ کسی زاویہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے نہیں؟

جواب میں جب کہ قبرستان میں کسی اور جگہ کوئی خاص مقام نماز جنازہ کے لئے نہیں بنایا ہے تو یہ احادیث

سے غنا فلا صلوة لہ اور فلا حولہ کے کیا معنی ہیں؟ نمبر ۲ ہادیہ کے الفاظ لامہ بحصول تلویب

المسجد کا کیا مطلب ہے؟ (۳) نبی کریم ﷺ کا سبیل کے دواڑوں کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا کسی عذر پر

بنی تھا یا غیر عذر؟ (۴) اگر عذر پر تو حدیث میں کہیں اس کی تصریح ہے یا نہیں؟ المستغنی نمبر ۲۸۹

احقر عبدالرحمن مفتی عبدالرشید مہدی محرمہ ۱۱ ص ۱۳۵

جواب (۱) (مقبوضہ) مسجد ہے اس لئے میں جو نماز بھیجنا پڑھنے کے لئے بنایا جائے نماز نہ ہو۔

(۲) یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

(۳) وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

(۴) وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

(۵) وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

(۶) وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

(۷) وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

(۸) وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو" اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ "وہی قبرستان میں نہ ہو"

ہے، باقی طور حصول میں نماز جن زواکر کا جائز ہے فلا صلوة لہ کے معنی ہیں کہ اس کی نماز معتبر نہیں اور فلا اجر لہ کے معنی ہیں کہ اس کے لئے ثواب نہیں بدایہ کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جنہو کو مسجد میں سے مسجد کی قیوت کا اندیشہ ہے جتنی میت کے بدن سے نجاست نفل کر مسجد میں مرجان کا قطر و نہ میل لہ ان کے بھتی کے جنہوں کی نماز مسجد میں پر حنا ثابت ہے عمر لا صلوة لہ اور لا اجر لہ ان روایتوں کی بنا پر اس کو کسی عذر کی حالت پر محمول کرنا چاہئے (۳) تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے یہ واضح رہے کہ کراہت تنہی ہے تحریمی نہیں۔ (۴) مختلط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ نشان مہر دارالافتاء مدد رہ

امینہ اسلامہ ندوی

(نوٹ) فتوے مندرجہ ذیل کے مقصد صرف آپس کا اختلاف دور کرنا تھا اس میں کسی کی طرف داری یا غیرہ فداری و کوئی دخل نہیں اور جو صاحب فتویٰ دیکھنا چاہیں وہ آگے بڑھ سکتے ہیں۔ مہدارانہ چینہ میں ملاحظہ و اصول کمپنی انجمن تبلیغ الاسلام نمبر ۲ صفر ۱۳۵۶ھ ۹ مئی ۱۹۳۷ء

ہم نے اس شرعی مسئلہ کو مد نظر رکھ کر امام صاحب کراچی سے تحریری جواب طلب کیا تھا لیکن وہ اب تک نہ موصول ہیں یہاں تاں خاموشی کا مطلب یہ سمجھ لیا جائے کہ وہ صحیح مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے سے انکار کرنے پر شرمندہ اور تادم ہیں۔ (اڈیشہ)

مسجد کے اندر نماز جنازہ

(مسئلہ) جامع مسجد کراچی میں نماز جنازہ کے متعلق آپ کے درالافتاء سے ایک فتویٰ اخبر خلافت میں منور ہے۔ فتویٰ میں شائع ہوا ہے جس میں سائل نے دریافت بھی کیا ہے کہ سبیل کے دو بیٹوں کی نماز مسجد میں پڑھانی ہو رہی ہے۔ ان کے والدین کا مطلب دریافت یہ ہے کہ آپ نے کمرہ ہمت تنزیہی تحریر فرمائی ہے کیا یہ فتویٰ آپ کا ہے یا جمعی ہے؟ اگر آپ کا ہے تو آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سبیل کے دو بیٹوں کی نماز مسجد پڑھانی ہو تو سائل کو فحش غصی ہے وہ بیٹا کے دو بیٹے تھے جیسے صحیح مسلم، دہلی میں مذکور ہے پھر درمختار وغیرہ میں مطلقاً مکرہ تحریمی لکھا ہے کہ کیا وجہ ہے حدیث لا احرلہ میں کامب عبدہ نے کہا کہ لا

١. ذكره في تحريما وفيه سريته في مسجد حمادة العرابي حيدر ٢٢٤٤ هـ

٢) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: من صلى على جنازة في مسجد فلا شيء له (ابوداؤد شريف، باب الصلاة على الجنازة، في المسند، ٩٨، ٢ مكتبة أمانيه)

(٣) فممكن ان يكون ذلك بعذر (اعلاء السنن ابواب الحائض ٢٢٩/٨ ط ادارة القرآن )

٤، ثم هي كراهة تحریم، أو سرعة زوالها، وبطلانها إلى الأولى كما في سورة فتح التفسير ذات الحاشية، فصل في الأدلة على الميت ١٢٨٢ مصطفى الحلبي مصر

٥٠. عن أبي سمينة عن عبد الرحمن بن عوف، أنه قال: توفي سعد بن أبي وقاص في ذات الحجة، به المسجد حتى أصلى عليه.  
 وذكر الإمام غلب في ذات: والله لقد صلى رسول الله ﷺ على أبي بضاء في المسجد، فسمعت شريكاً كذاباً يقول: فصل



احرلہ حدیث کے الفاظ نہیں لائنسی لہٰذا ہے ظنی طور پر، اور نصب الزامیہ (۱۰۱) اظہر ہو۔

یہاں غیر مقدمہ متبادل پر اختلاف وہاں کہ میں ڈالتے رہتے ہیں براہ مہربانی اس کی تحقیق فرما کر جواب باسباب سے مطلع فرمائیے اخبار کا وہ حصہ آپ کی خدمت میں ارسال میں ملاحظہ ہو اور فتویٰ اُمر جمعی ہے تو بھی جہہ قطع فرمائیے تاکہ تسکین خاطر ہو۔ المستفتی نمبر ۴۲۸ اراقہ حاجی علیم الدین سورتی محلہ (ممبئی ۸)

(جواب ۱۰۴) یہ جواب تو میں نے لکھا تھا لیکن جواب کی نقل میں سے پاس محفوظ نہیں ممکن ہے کہ الفاظ میں تغیر و تبدل ہو یا اصل جواب عبد الرحمن صاحب چیمہ مین کے پاس ہو گا اس کے ساتھ مذکورہ جواب و براہ کجی نہ چاہئے آپ کہتے ہیں کہ آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سبیل کے دو بیوں کی نماز نماں پڑھنی ہی یہ تو سبیل کی نفس غلطی ہے وہ بیضا کے دو بیٹے تھے۔ ان

میرا جواب یہ ہے کہ آپ نے میرے جواب کے الفاظ پر غور نہ فرمایا جو اخبار خلافت کے اس نمک میں چھپے ہوئے ہیں جو آپ نے تجلجہ ہے دیکھتے میرے الفاظ یہ ہیں سبیل اور ان کے بھائی کے جناروں کی نماز اُمر جمعی میں نے سبیل کے دو بیوں کی نماز پڑھنے سے جانے کو خط قرار دیتے ہوئے سبیل اور ان کے بھائی کی نماز پڑھا جانا نماں ہے سبیل اور ان کے بھائی جن کا نام سبیل اور ابو نعیم کے قوس پر صفواں تھا یہ دونوں بیٹے لڑکے تھے آپ کہتے ہیں کہ مرقدہ فیہ وہیں مرقدہ تھیں لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ درمختار میں بھی کراہت تشریحی سے نقل و نقل کیا ہے اور اس میں اختلاف تشریح کا ذکر شامی میں موجود ہے حافظ ابن ہمام نے تشریحی کو ترجیح دی اور شامی نے آخر میں تشریح کے ایل میں جیسے القضاء بالقول مکرہاۃ التصریۃ المدی ہو خلاف الاولیٰ

کما اختارہ ۲۰ المحقق ابن الہمام الخ

لا احرلہ کی روایت وہ بے شک حافظ ابن عبد البر نے نہ فاحش سمجھ کر اور فلاشی لہٰذا و صحیح تالیف۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہٰذا ولی

میت کا اکثر حصہ غائب ہو یا میت ہی نہ ہو تو جنازہ جائز نہیں

(سوال) ایک شخص کو شیر کھائی یا بیت تماش و تجسس سے بھی اس کا کوئی مغموشا دست و پیا نہیں کیا اس صورت میں اس کے جنازہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور ایک شخص مثلاً مقام ممبئی میں فوت پایا اس کے فوت کی خبر سن کر شہر کلک میں اس مرحوم کی عائینہ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳۵ حائز محمد بیہ بن عبدین صاحب (شک) ۶ اربعہ ۱۰۱۶ھ ۱۳۵۶ھ ۱۳۵۷ھ ۱۳۵۸ھ

۱. قولہ فلا صلاۃ لہ النبی متوحد الی الکمل وفي رواية فلا احرلہ وفي رواية فلاشی لہ (حفظوی علی لغز المحرر باب صلاۃ الحارۃ ۱/۳۷۷ ط دار المعرف بیروت)

۲. قول اس عبد البر رواية فلا احرلہ خطأ فاحش والصحيح فلاشی لہ (نصب الرتبة كتاب الصلاه باب الحار حکم صلاۃ الحارۃ فی المسجد ۱/۲۷۵ المجلس العلمی سورت ہد)

(۳) باب صلاۃ الحارۃ مطلب مہم اذا قال ان شمت فلا ۲/۲۲۷ ط سعید

(جواب ۱۰۵) جس میت کا جسم یا جسم کا کوئی حصہ موجود نہ ہو اور جو میت کسی دوسرے مقام پر ہو یعنی جنازہ نمازیوں کے روبرو نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز جنازہ ساقط ہے۔ محمد کفایت اللہ کا لفظ "لا یجلی"

### مسجد میں نماز جنازہ کی تحقیق

(سوال) آیہ فتویٰ عند احناف صحیح ہے یا غلط اور اس فتوے میں علماء کرام نے جو عبارتیں فقہ کی کتابوں کا حوالہ دیکر تحریر فرمائی ہیں کیا ان کتابوں میں جن کا حوالہ دیا گیا ہے موجود ہیں یا یہ نئی غلط حوالے پیش کر دیئے گئے ہیں اگر موجود ہیں تو از رو عنایت تصدیق فرمادیں۔

زیل کے دو قولوں میں سے کس کا قول صحیح ہے مولوی محمد اسماعیل صاحب کا یا مولوی محمد مہر سہر صاحب کا؟

قول مولوی محمد اسماعیل صاحب "مسجد جماعت میں نماز جنازہ مذہب غنی میں بلا عذر با اثر است درست ہے"

قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب "مسجد جماعت میں نماز جنازہ غنی کے نزدیک صحیح میت و مصلیٰ دونوں مسجد میں ہوں بلا عذر مکروہ ہے۔"

الجواب اول قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب نزدیک احناف کے صحیح تر ہے۔ ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة، (قدوری) محمد عبدالحق از دہلی طبرستان

اجواب الثانی حسب مذہب حنفیہ قول دوم صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم، نہ در شہاد احمد گنویں غنی عنہ

اجواب الثالث قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح و درست ہے مذہب احناف میں نماز جنازہ مسجد جماعت میں بلا عذر با اتفاق مکروہ ہے ہاں در صورت کہ میت خارج مسجد ہو اور مصلیٰ مسجد میں ہو اس حالت میں بعض کے نزدیک مکروہ ہے دلیل کراہت مسجد جماعت کتب فقہ میں مذکور ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے

ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة لقول النبی ﷺ من صلی علی حنارۃ فی المسجد فلا احرلہ لانہ بنی لاداء المکتوبات ولانہ یحتمل تدوین المسجد و فیما اذا کان المیت خارج

المسجد اختلف المشانح حررہ محمد یعقوب غنی عند مدرس مدرسہ نظامیہ حیدرآباد

۱۔ مرجعہ فی حدیث ابو یوسف رحمہ اللہ کما فی البدائع وما لہ یرد علی الصف لا یصلی علیہ ولا یصلی علیہ بدائع فصل فی صلاۃ الحارۃ فصل فی شرائط وجوبہ ۳۰۲/۱ مکنبہ رشیدیہ (کوئٹہ)

۲۔ شرطہ بدائع حصہ دوم وعدہ وکونہ ہو او اکثرہ امد المصلی ولا تصح علی عبد و صلاۃ لسی علی الحائش لغویۃ او خصوصیۃ (در مختار باب صلاۃ الحائش ۲۰۹/۲ ط سعید)

۳۔ باب الحائش ص ۳۷ ط سعید

۴۔ ۱۵ ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعت لقول لسی ﷺ من صلی علی حارۃ فی المسجد فلا احرلہ لانہ بنی لاداء المکتوبات ولانہ یحتمل تدوین المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المصنف و ہدایہ کتاب الصلاۃ باب الحائش فصل فی الصلاۃ علی المیت ۱۸۱/۱ مکنبہ شرکۃ علمیہ

۱۔ باب الرابع (۱۱۸) قول مولوی محمد عبد السلام صاحب کا صحیح اور موافق مذہب فقہی ہے کہ جب امام احمد  
 ۲۔ باب تحریر والرائی، حجت، باب الفتن، محمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ مظاہر العلوم شہ بنارس  
 ۳۔ باب خمس، ہو موصوب۔ قول مولوی محمد عبد السلام صاحب کا صحیح ہے عامہ کتب متین، شریعت،  
 فقہی میں تہمیت موجود ہے کہ مسجد میں جنازہ رکھ کر نماز پڑھنے کی ممانعت اتفاق ہے اور کسی کا اختلاف نہیں  
 ہے اور کراہت بھی علی اصح الاقوال تحریری ہے۔ قدوری، ۱۱ میں ہے۔ ولا یصلی علی المیت فی مسجد  
 جامعہ اور جنوری، ۱ میں ہے۔ ولا یصلی علی المیت فی مسجد جماعۃ اتفاقاً ادا وصعب الجارۃ  
 فیہ اور مختار، ۱ میں ہے۔ وکرهت تحریمًا و قبل نزیہا فی مسجد جماعۃ ہو ای المیت فیہ  
 وحده او مع القوم واختلف فی الخارج عن المسجد علیہ وحده او مع بعض القوم والمحصر  
 الکراہۃ مطلقاً لا طلاق حدیث ابی داؤد من صلی علی المیت فی المسجد فلا صوہ لہ او فقہی  
 ۴۔ میں میں ہے۔ وصلوۃ الجارۃ فی المسجد الی نقاد فیہ الجماعۃ مکروہ سواء کان المیت  
 والقوم فی المسجد او کان المیت خارج المسجد والقوم فی المسجد او کان الامام مع بعض  
 القوم خارج المسجد والقوم الدفی فی المسجد او المیت فی المسجد والا امام والقوم خارج  
 المسجد ہو المحصر ۱۰ : شرح معانی الآثار میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من صلی  
 علی حمارۃ فی مسجد فلا یتقی لہ او ۱۱ : میں برابرت تحریر فرماتے ہیں وهذا الی ذکر  
 من النبی عن الصلوۃ علی الجارۃ فی المسجد وکراہتھا قول ابی حنیفہ و محمد وهو قول ابی  
 یوسف ایضاً ۱۰ : اسی طرح اور کتب معتبرہ میں ہے باجہ ظوالت اور عبارات نقل نہیں کی ہیں، یہ  
 عمر، کتبہ ابو محمد محمد بن عبد العزیز اصح اندازہ اور صحیح (ترغاب و ترغیب)  
 ۱۱۔ باب السادس : مولوی محمد عبد السلام کا قول کہ مسجد نہایت میں خفی کے نزدیک سبب میت و تسبیح  
 ۱۲۔ قول مسجد میں بول نماز جنازہ یا غدر مکروہ ہے کتب فقہی تہمیت کے موافق ہے در مختار میں ہے۔ وکرهت  
 تحریمًا و قبل نزیہا فی مسجد جماعۃ ہو ای المیت فیہ وحده او مع القوم، ۱ و کذا فی حاسہ  
 رد المحتار، ۱۱ میں مولوی اباعیل صاحب کے قول میں چونکہ جنازہ یعنی میت کے مسجد میں ہونے  
 ۱۰۔ نئے قید نہیں ہے اس لئے علی الاطلاق والعموم تو مخالف مذہب حتی ہوگا اور اگر ان کی مراد

۱۔ باب ۳-۱۱۸ میں

۲۔ جامعہ

۳۔ باب صلاۃ، ص ۲۲۴

۴۔ باب الجہاد، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت ۱۶۵ ط مکتبہ ماحدیہ، کوئٹہ

۵۔ کتاب جہاد، باب الصلاۃ علی الجنازۃ، هل ینعی ان یتکون فی المسجد اولاً ۱۶۳ ط سعید

۶۔ باب صلاۃ الجنازۃ، ۲۲۴ ط محمد سعید

۸۔ بعد تقریر طہر ان الحدیث موزع، لیسوا المحصر، من اطلاق نکرۃ الی ہو ظاہر لروایۃ کما قدمہ رد

مختار، باب صلاۃ الجنازۃ، ۲۲۶ ط سعید



صورت بھی نہ نہیں اشتباہ، وہ میں کراہت تحریمی کا حکم ہے۔ اسی طرح اشتباہ ول کے جواب نام میں کراہت تحریمی کو واضح کرتے ہیں جس میں مجھے تامل ہے میں حافظ ابن ہمام کے قول کے موافق کراہت تنزیہی اور راجح سمجھتے ہوں ۱ اور جنازہ کا مسجد میں پڑھا جانا حدیث سے ثابت ہے، یہ دوسری بات ہے کہ ممانعت بھی حدیث میں موجود ہے ۲ اور ثبوت کی روایت کو عذر کی حالت پر محمول کیا گیا ہے۔ ۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

پوری بستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی؟  
(سوال) اگر ایسے قصبے میں جہاں کہ کوئی پڑھا کھانا مسلمان موجود نہ ہو اور کوئی شخص نماز جنازہ بھی ادا نہ کرنا نہ جانتا ہو اور کوئی ایسی اسلامی مسئلہ کی کتاب بھی موجود نہ ہو اس حالت میں نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے۔  
المستفتی نمبر ۱۶۸۶ محمد مظہر الدین صاحب (امبا) ۱۵ ابتدائی اشانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء  
(جواب ۱۰۷) جہاں نماز جنازہ صحیح طور پر ادا کرنا کوئی نہ جانتا ہو وہاں موجود مسلمان جماعت کی شکل میں حد نہ ہو اگرچہ پنجابی ہیں۔ حد نہ کرے میں اور نہ تنبیہ کے بعد دعائے مغفرت کر لیں یا پہلی تنبیہ سے حد نہ پڑے میں اور دوسری تنبیہ کے بعد درود اور تیسری تنبیہ کے بعد جو دعایا دہو پڑھ لیں چوتھی تنبیہ سے حد سازم پنجیہ دیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

صرف اخبار میں یہ بات ”میں پناخانہ ہوں“ شائع ہونے سے کسی کو کافر نہیں کہہ سکتے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے۔

(سوال) مرد میں غلام حسین نامی ایک خوجہ سو اکر رہتا تھا اور اس کو خدا کے پاک نے نرینہ اور ست فر فر پائی آج نرینہ اولاد خصوصاً ن کے بیٹے اور پوتے بالغ اور زندہ ہیں عمران لڑکوں کے در اس کے درمیان تفرق ہو گیا تھا وہ خود تھیں اس سال کا عمر صد ہوا بیت اللہ شریف ہو کر آیا تھا اور عیدین کی نماز اور قنن شریف کی تاوت کرتے ہوئے اس کو ہم دھول نے دیا تھا وہ خوجہ جنبیہ گورنمنٹ میں چوس کی حق تائی کرتے کے لئے جنبیہ دہر پڑیا اور شایع کیا میرا مذہب آغا خانی خوجہ اسماعیلی ہوں اور ہندو! پر قلم ہوں کی پرچتا ہوں اس لئے میرے بعد میرے سہوؤں کو میری وراثت میں سے حق نہیں پہنچتا ایسا اس نے نہرت

۱۔ یہ بھی کراہت تحریمی اور تہذیب و روائت اور بطریق فی ان الاوائل کو بہ تہذیب و فتح القدیر باب الحدیث فصل فی صلاة علی المیت ۱۲۸۲ ط مصطفیٰ حلی مصر،  
(۲) تبیین حلی نمبر ۱۰۳۰ ط ۵  
(۳) تبیین حلی نمبر ۱۰۳۰ ط ۲

۴۔ دلائل وبراہین الاولاد فیہ والاعقاب حب لا عمود لہا شکی نہ یکنون دلائل لعذر کما قال الشامی العنا تکرہ فی المسجد بالاعراض ان کن فلا اعلان پس یوم صلاة الحدیث ۸ ۲۲۹ ط اداره القرآن  
۵۔ رد مکھا شیبہ، الکبیرات، ذریع والحدیث فلم یحرر فاعدا بالاعراض الذکر المحاربات صلاة الحدیث ۲۰۹ ص محمد سعید، بہ نماز جنازہ کے متعلق ضروری ہے۔

شائع کرا کے پبلک میں ارسال کیا اور بعد ایک مہینہ اچھا تذرسٹ اس کے بعد مار ہو کر مر گیا آپ سے  
سوا یہ ہے کہ یہ اسماعیلی خود مرنے کے بعد سنت والجماعت میں شامل ہو سکتا ہے براہ کرم ارسال فرمائیں  
آغا خان اسماعیلی خود کی میت کے جنازے کی نماز مسلمانوں کے یعنی سنت جماعت والوں کے نماز جنازہ کی  
طرح پڑھی جائے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۸۹ احمد علی عرب صاحب ۱۵۱ ہجری الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳  
اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۸) اگر یہ مضمون صرف گزٹ میں اس کے نام سے شائع ہوا مگر کسی شخص کے سامنے اس  
نے زبان سے نہیں کہا تو صرف اخبار کے مضمون سے اس کے اوپر یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ وہ خود اسماعیلی  
اور ہندو لاپائند تھا اگر اخبار کے سوالور کوئی ثبوت نہ ہو تو اس کو سختی قرار دیا جائے گا اور اس کے جنازے کی نماز  
سنیوں کی طرح اور اگر تاجاز ہو گا جب کہ وہ اپنی زندگی میں سنیوں کی طرح ہر نماز پڑھتا ہو۔ محمد کفایت اللہ  
کان اللہ، دہلی

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے  
(سوال) نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد اس کے متصل ہی سلام پھیر دینا چاہیے یا کہ چوتھی تکبیر کے بعد  
پسے ہاتھ چھوڑ کر پھر سلام پھیریں۔ المستفتی نمبر ۱۷۴۵ قاضی عظیم الدین صاحب وقاضی صالح محمد  
صاحب (کاٹھیاواڑ) ۲۶ جب ۱۳۵۶ھ ۱۲ ستمبر ۱۹۳۷ء  
(جواب ۱۰۹) دونوں طرح جائز ہے ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (وہذا وجہ) اور چاہے  
سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے (ولا محذور فیہ) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

### جنازہ کے بعد دعائیں

(سوال) بعد نماز جنازہ دعا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب (بیہلوپور) ۷ شعبان  
۱۳۵۶ھ ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء  
(جواب ۱۱۰) نماز جنازہ کے بعد دعائیں سنت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے ۲۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

### جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے

(سوال) چھلوانی نیچے میں اکثر زیادہ تر روان ہے کہ میت کے برادر مہویش شخص جاتے ہیں اور نماز جنازہ

(۱) صرف اخبار میں ہی پبلک میں سے ہی پر اسلام و کفر کا حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی دلیل شرعی سے اس کا اقرار  
نہ نہ ہو اسے مسلمان ہی تصور کیا جائے گا۔ (۲) ومن ہذا یخرج الجواب عما سئل فی سبب سنت و ثنائیں ایضا من وہ  
هل یضع مصبی الحارۃ بعد التکبیر الاخیر من تکبیراته ثم یسلم ام یوسل ثم یسلم وهو انہ لیس بعد التکبیر الاخیر  
ذکر مسنون فیس فیہ الارسال السعایۃ باب صفة الصلاة بان ارسال الیدین الخ ۱۵۹۲ سہیل اکیدمی لاہور  
۳۱ لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحارۃ لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء برأۃ علی هامش الہدیۃ فصل فی الحسار  
۸۰/۴ ط ماحدہ کوئٹہ

۱۔ وقت ثلث یا نصف یا مشکل شامل نماز دو تہ ہیں بقیہ تیندوہو رہت جات ہیں نماز جنازہ میں شریک نہیں ہوتے چنانچہ تاریخ ۱۰ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو ایک میت کے ساتھ بہت سے آدمی ہمراہ جنازہ میت سے اتنے انہیں میں سے نصف آدمی نماز کے واسطے تیار ہوئے اور نصف علیحدہ ہو کر دو چاہیئے شرکت نماز کے لئے کہنے پر چند اشخاص اور شریک ہونے بقیہ میں سے کچھ روپوش ہو گئے اور کچھ علیحدہ ہی بیٹھے رہے ان میں سے دو آدمی ایک قصاب صاحب معلوم اور دوسرا امجد قیوم دہلوی اس طرح سے ہم کلام ہوئے کہ ہم نماز جنازہ بھی نہیں پڑھتے اور نماز میں بھی شریک نہیں ہوتے عبدالقیوم نے اس سے عہدیت کے ورغاء کے لئے اصرار کیا اور ان و حانا حلہ پیر وقت تاخیر شریعت نماز جنازہ بعض بعض نمازی بھی نہ گئے کہ زور مت دو یہاں کی رسم ایسی ہی ہے یہی تاکید کرنے سے آئندہ لوگ جنازہ میت میں شریک نہیں ہوں گے چونکہ نمازی ہو کر ان کا یہ کلمات کہ نمازوں کی جرات کو بوجھتا ہے ورنہ ہی بدرومی کرتے ہیں اور ہدایت کرنے والوں کو روتے ہیں اس سے عرض ہے کہ مغرب نماز جنازہ کے بعد یہی حانا حلہ پیر یا چار؟ المستفتی نمبر ۱۹۵۰ بصرہ

نصاب پنجم فی نیچہ ۲ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۴ نومبر ۱۹۳۷ء

احواب ۱۹۱) جنازے کے ساتھ جانے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے جو کہ نماز میں شریک نہیں ہوتا ان کا یہ فعل اچھا نہیں ہے ان کو نرمی سے نماز جنازہ میں شریک ہونے کی ترغیب دینی چاہیے جو شخص نماز جنازہ میں شریک نہ ہو اس کے گھر کا گناہ صاف جائز ہے، اور جس شخص نے شریعت کے منع کیا ہے اس پر بھی کوئی ذمہ نہیں ہوا کیونکہ نصیحت بھی خدمت اور مصلحت حسنہ کے ساتھ ہوتی ہے۔

محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ ولی

ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) ایک مسلمان شخص ایک مسلمان عورت کو بیچ کر اس کے گھر میں اسی عورت سے ایک بچہ پیدا ہوا اور وہ بی بی سہیل نامی ہے۔ بعد اس شہر کی مسجد کے امام نے یہ کہہ دیا کہ اس کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔ المسقی نمبر ۲۰۵۰۔ مقرر صاحب نے ۵ مارچ ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء (جواب ۱۱۲) لکھا کہ جو بی بی سہیل اور وہ بی بی سہیل کا جنازہ پڑھنا جائز تھا یہ تو کہہ دینا چاہیے کہ وہ بی بی سہیل نہیں تھی بلکہ مسلمان بی بی تھی امام نے نماز جنازہ نہ پڑھنے میں غلطی کی۔ امام محمد کفایت اللہ کا بیان ہے کہ بی بی

۱۱۔ اگر کسی نے نماز میں کسی چیز سے غصہ کیا تو اسے فوراً چھوڑ دینا چاہیے۔ اگر وہ نماز میں کسی چیز سے غصہ کیا تو اسے فوراً چھوڑ دینا چاہیے۔ اگر وہ نماز میں کسی چیز سے غصہ کیا تو اسے فوراً چھوڑ دینا چاہیے۔

## مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل

(سوال) نماز جنازہ بلا عذر پرش وغیرہ مسجد جماعت، چنانچہ میں پڑھنا اور اہل بیت پر یہ ضرور ہے اگر مکرہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تحریمی ہے میت مسجد میں ہو تو کیا حکم ہے اور اگر میت مسجد سے خارج ہو اور نمازی اندر ہوں تو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۳ چودھری علی بخش و مراد بخش صاحب (جائزہ ص ۱۵) ۱۵ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۳) اگر کوئی عذر مثلاً بارش یا پاک زمین میں نہ ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ مسجد میں پڑھنی ہو تو حنفیہ کے نزدیک بھی بلا کراہت چڑھے۔ اور بلا عذر ہو تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے کراہت تحریمی کے بھی بعض فقہاء قائل ہیں (مگر راجح کراہت تحریمی ہے)۔ جنازہ ہاں ہو اور نمازی مسجد میں ایسے صورت خفیف ترین ہے (اس کے بعد یہ کہ جنازہ مسجد میں ہو اور نمازی باہر ہوں اور جنازہ نمازی دونوں مسجد میں ہو یہ پوری آراہت والی صورت ہے)۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدلی

## اگر کافر کا چچہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو پچہ کی نماز جنازہ کا حکم

(سوال) ایک ادارت معصوم پچہ جس کے والدین کے مشرک ہونے کا حکم ہو وہ چچہ قانوناً و رسماً و حکماً مسلمان کی تحویل میں آیا ہو اور آتی فوراً فوت ہو گیا ہو تو کیا پچہ شریعتاً شریف اس کی نماز جنازہ پڑھنی جاسکتی ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸۵ شیخ عبدالمواہب بخش چلی (۸ مئی) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۴) اگر مسلمان کا قبضہ بنا یا چچہ پر صحیح شرعی اصول کے موافق ہوا ہو تو چچہ مسلمان کا قرار دیا جائے گا اور اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدلی

۱. ما بکرمہ فی المسجد بلا عذر و کلا من الاعذار المظہر کم فی الحدیث (رد المحتار باب صلاۃ الحائز ط ۲۲۶-۲)

۲. و کرہت تحریماً و قل سربہا فی مسجد جماعہ ہو ای المیت فیہ وحدہ او مع القوم (رد المحتار باب صلاۃ الحائز ط ۲۲۴-۲)

۳. ہی کرہۃ تحریمہ او ترویہ و ساد و یطہر لی ان الاولی کوہا ترویہ (فتح القدر ابواب الحائز، فصل فی الصلوۃ علی المیت ۱/۲۲۸ مصطفیٰ حلی مصر)

(۴) میں نے کہ اس صورت میں مکروہ ہونے اور نہ ہونے میں اتنا شبہ برآتا ہے کہ اس کے لئے تنقیف آجاتی ہے اور اس کا نتیجہ الحارۃ و حدھا فی الحارۃ (مختلف، تراویح علی الہدیۃ فصل فی الحائز ۱/۷۹ کوئٹہ)

(۵) میں نے کہ جو مسجد میں جنازہ نہ پڑھتے وہ پچہ، اشکس، مہرین، و غیرہ میں سے نہ پڑھتے یہ نہ سہت و نہ نئیں، قولہ وان کان شغل المسجد بما لہ سلفہ سربہ (فیو کان المیت موضوعاً فی المسجد والناس حارحہ لا بکرمہ طحطاوی علی المرقاۃ احکام الحائز ص ۳۶۰ بیروت)

(۶) میں نے کہ یہ نہ سہت، تاق کرہوت وان کان الکمل فی المسجد بکرمہ بالاتفاق (تراویح علی الہدیۃ نوع الحدس والعشرون فی الحارۃ ۱/۷۹ ط کوئٹہ)

۷. وانفی دا وقع فی بد المسلم من احد فی ذل الحرب وحدہ و مات هناك صلی علیہ بعا لصاحب الید کدھی المحیط (ہدیۃ باب صلاۃ الحائز ۱/۶۳۱ ط ماجدیہ کوئٹہ)



جنازہ کے بعد اجتماعی دعا سب سے ثابت نہیں

(سوال) (۱) یہ بعد نماز جنازہ مجتمعاً مانا جائے جیسا کہ آج کل کہتے ہیں مامروان ہے رسول اللہ ﷺ سے یا سلف رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں (ب) اور اس باب میں علماء حنفیہ کی کیا تحقیق ہے امام ابو حنیفہ سے کچھ منقول ہے یا نہیں؟ (ج) اردو رسالوں میں جہاں نماز جنازہ کی ترکیب لکھی ہوئی ہے وہاں دعا کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا کیا اس وجہ سے کہ ثابت نہیں یا سہواً لیا ہوا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۱۰۲ حاجی عبدالجبار (کہات)

۷ شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب) (۱) نماز جنازہ کے بعد کوئی اجتماعی دعا زمانہ آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یا سلف صالحین میں ثابت نہیں نماز جنازہ خود واجب فقہ حنفی میں بھی نماز کے بعد کسی دعا کے اجتماعی کی ترغیب یا بدایت مذکور نہیں ہے بعد ازیں کتب میں منع کیا گیا ہے۔ (۲) کے لئے رسالہ اصدار الاجتہاد ملاحظہ فرمایا جائے۔ محمد غایت اللہ کان اللہ اعلم بالصواب

نماز جنازہ میں سلام پھیرنا حدیث سے ثابت ہے

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا رسول خدا ﷺ سے ثابت ہے یا نہیں جمہورت ثبوت حدیث کا دوا۔ نہوری ہے اور جمہورت عدم ثبوت حدیث یہ سلام کا پھیرنا اس اصول شریعت کے ماتحت ہے۔ المسقی نمبر ۲۲۳۲ محمد زکریا مسلم ہائی اسکول (انبالہ ٹی) ۲۵ صفر ۱۳۵۷ھ ۲۶ اپریل ۱۹۳۸ء

(جواب) (۱) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا مسلم و خلافاً معمول رہا ہے اس کے ثبوت کے لئے یہ روایات ہیں (۱) صلت الملئکة علی دم فکبرت علیہ اربعاً و سلموا تسلیمتین (کنز العمال) ۱۰ (۲) الصلوة علی الحازة باللیل والنهار سواء یکر اربعاً و یسلم تسلیمتین (کنز العمال) ۱۰ (۳) عن ابي امامة بن سهل بن حنيف قال السرة فی الصلوة علی الجنائز یقرأ فی التکبیرة الاولی باد القرآن مخافة ثم یکر ثلاثاً و یسلم عند الاخرة (کنز العمال) ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم بالصواب

مسجد کے بجائے سڑک پر جنازہ پڑھنا بہتر ہے

(سوال) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا بہتر ہے یا نہیں اور صحن مسجد جس میں نماز پڑھی جاتی ہے وہ داخل مسجد ہے یا نہیں پس اس حالت میں جب کہ درون مسجد سڑک نہایت فراخ اور کشادہ موجود ہے جس میں نماز جنازہ

۱. لا یغزو بالغاء بعد صلاة الحارة لانه دعا موق لان اکثرها دعاء (برارہ علی ہامش الہدیہ فصل فی الحدیث ۱۷۹/۴ ط کوئٹہ)

۲. الكتاب الرابع من حروف المعجم الباب الاول فی ذکر الموت الحج الفصل الرابع فی الصلاة علی الميت ۱۵ ۵۸۵ حدیث نمبر ۴۲۲۹۳ مکہ تراث حلب

(۳) ۵۸۴/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۲۹۰ مکہ تراث حلب

۴. کتاب الموت من قسم الاعمال صلاة الجنائز ۱۵ ۷۱۸ حدیث نمبر ۴۲۸۶۱ مکہ تراث حلب

نہایت فراغت اور اطمینان کے ساتھ جماعت کثیر کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اور قبرستان کا فاصلہ وہاں سے میل ڈیڑھ میل ہے جس کی وجہ سے وہاں نماز جنازہ میں مجمع نہیں ہوتا اور سڑک پر پڑھنے سے کافی مجمع ہو جاتا ہے تو ان صورتوں کے ہوتے ہوئے نماز جنازہ سڑک مذکورہ پر پڑھنا لوٹی ہے یا قبرستان میں؟ المستفتی نمبر ۲۲۴۲ قاری محمد انوار الحق صاحب (آراچی) ۷ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ ۸ مئی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) بہت سے مقامات میں صحن مسجد کو خارج از مسجد قرار دیتے ہیں اور وہاں عرف یہی ہوتا ہے اسی بنا پر بانیان مسجد بھی صحن کو مسجد میں داخل کرنے کی نیت نہیں کرتے ایسی صورت میں تو نماز جنازہ صحن میں پڑھ لینی جائز ہے اور اگر صحن کو مسجد قرار دیا گیا ہو تو ہر سڑک پر نماز جنازہ پڑھنا لوٹی ہے کہ قبرستان آئے جانے اور وہاں نماز پڑھنے میں نمازی کم ہو جاتے ہیں فقط محمد کفایت اللہ کا ان اللہ دہلی

عصر کے بعد غروب سے پہلے جنازہ جائز ہے

(سوال) عصر مغرب کے درمیان نماز جنازہ جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۶۰ نبی ۱۶ خا (آگرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) جائز ہے عین غروب کے وقت سے پہلے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ دہلی

کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا

(سوال) غیر مقلد کہتا ہے کہ حنفی کی میت کا نماز جنازہ بھی درست نہیں ہوتا کیونکہ حنفی لوگ سورہ فاتحہ نماز جنازہ میں نہیں پڑھتے حالانکہ حدیث ترمذی میں آئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے آپ برائے خدا جلد از جلد جواب دیکر مشکور فرمائیں۔ المستفتی نمبر ۲۳۷۰ محمد عبدالغنی صاحب ہوشیار پور (پنجاب) ۶ صفر ۱۳۵۸ھ ۲۸ مارچ ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۱۹) کسی حدیث میں یہ نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم فرمایا ہو یا یہ فرمایا ہو کہ جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے (۲) ترمذی میں یہ روایت نہیں ہے

(۱) میں سڑک پر نماز جنازہ پڑھنے کو کوئی کبھی یہ یا سوال میں مذکور جوہ کی بناء پر مسجد کے صحن کے مقابلے میں درت سڑک پر نماز جنازہ کو فقہانہ خلاف نے کمرہ کعبہ جو ناپسندیدہ ہے اور کرامت کی جوہ بھی ذکر کئے ہیں مثلاً سڑکوں پر نجاست کا ہونا اور ناپاک جوتوں اور جہیل میت نماز پڑھنا وغیرہ فکروہ فی الشارع و اراض الناس کذا فی المصنوعات (ہدایۃ حائری باب الحناۃ ۱۶۵/۱ ط کوئٹہ)

(۲) ولا تکرہ الصلاة علی البحارة بعد صلاة الفجر و بعد صلاة العصر قبل تغير الشمس (بدائع فصل فی باب الجائز ۳۱۷/۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) آپ عبد السلام سے تو کسی مرتب صحیح حدیث میں یہ جماعت نہیں اور حنفی شریف میں کن عباس سے جو مروی ہے کہ کن عباس نے فاتحہ المکتب پڑھی اور فرمایا "لعلمو انہا سنة" اور اس جملے کی روایت بھی موجود ہیں جس سے صرف جواز ثلث ہو سکتا ہے جس سے اسلاف بھی جہد و قائل ہیں اور صحیحہ کا پڑھنا بھی بے رحمت ہو سکتا ہے کیونکہ سورہ فاتحہ افضل دعا ہے جیسا کہ مروی ہے افضل الذکر لا الہ الا اللہ و الفصل الدعاء الحمد للہ اور "انہا سنة" کے متعلق صحیح الہدیٰ میں لکھا ہے "یحتمل ان یرید ان الدعاء سنة (فتح الباری شرح بحاری باب قراءة فاتحہ الكتاب علی البحارة ۱۶۴/۳ ط مطبعة کبریٰ بولاق مصر)

نہ آئے سال میں کسی ہے۔ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ العلی

جنازہ کے بعد باتھ اٹھا کرو عاما نگنا ثابت نہیں

(سوال) بعد نماز جنازہ باتھ نہ کرنا عمامہ بروتے مذہب انجلی و اہل حدیث کیا حکم ہے؟ المسئلی نمبر

۲۱۳۰ میں محمد صدیق صاحب فیہ زیور ۳۳ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۰ جنوری ۱۳۵۵ھ

(جواب ۱۶۲۰) نماز جنازہ کے بعد باتھ کرنا عمامہ بروتے کا کوئی ثبوت نہیں ہے اس مسئلے میں انجلی و

اہل حدیث کے مذہب میں کوئی فرق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ العلی

اہم مسجد پر پائیس قدم تک میت کی چارپائی اٹھنا ضروری نہیں

(سوال) کیا میت کی چارپائی اٹھانے وقت اہم محلہ پر پائیس قدم لینا حق ایک باتھ سر چارپائی پڑنا اور

پر حنا ضروری ہے یا نہیں؟ المسئلی نمبر ۲۱۳۱ فیہ وزن صاحب

(جواب ۱۶۲۱) جنازہ سے پائیس قدم لینے کا یہ طریقہ جو سوال میں مذکور ہے غلط اور خلاف سنت ہے

حق اہم کی یہ ذیوقی مقرر کرتا ہے۔ جنازہ اٹھاتے وقت ایسا ضرور کرے یہ ناجائز اور بدعت ہے ہاں ہر مسلمان پر

میت کا یہ حق ہے کہ جنازہ و تدفین کے بعد اس کا ہاتھ صاف کر دینا ہے۔ پہلے جنازہ کا اگلا پیہ اپنے

نہ سے پر رکھ کر اس پاؤں سے نہ پچھ کر اس کا پچھا پایہ اپنے دوں نہ دے پر رکھے اور اس قدم سے پچھ کر

پایہ میں نہ دے پر پچھ کر پچھا پایہ میں نہ دے پر رکھے اور اس قدم سے پچھ کر پچھا پایہ میں نہ دے

نہ صرف اہم کے لئے اور نہ صرف قبرستان تک جانے میں جس وقت اور جس مقام پر پائیس ہے انہیں یہ حق

دارنے کا اختیار رکھتا ہے یہ ضروری نہیں کہ اہم جنازہ و احسان وقت یہ پائیس قدم پست نہ کرے

رے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ العلی

نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے

(سوال) ہمارے یہاں جنازہ کی نماز کے بعد پر تار کے درخت ہیں ان پر ہمیشہ کدو پتھر رت ہیں اور

یہ رتے رہتے ہیں اس وجہ سے فرش سفید رہتا ہے اس سفید زمین پر غسل آؤں نماز کے لئے نہ کرے

ہو جاتے ہیں تو کیا ان کی نماز ہو جاتی ہے؟ المسئلی نمبر ۲۸۱۴ سیمن موی حافظ بنی با۔ دولی ضلع

سورت ۸ اربع الاول ۱۳۵۵ھ

۱۔ ولا غواہ بالذہاء بعد صلاۃ لحدود لہ دھ مرد لان اکثر ہذا دھ، موازہ فضل فی الحدیث ۸۰۴ کہہ

۲۔ ومن رد کمال لحدود فی حین لحدود سعی نہ ان یخصیک من الحوب الاربع وروى عن ابن عمر ان کاب

عن لحدود علی حواہ الاربع فیصع مقدم لحدود علی یمنہ نہ موحہ علی سبہ نہ مقدم علی سبہ نہ موحہ

عن سبہ نہ سعی ان یصل من کل حب عشر حطوف، مدافع الضاع فی حیل الحداد ۳۰۹ مکہ

بسدہ کوفہ

(جواب ۱۲۲) اس ناپاک جگہ پر گھر سے دوئے واول کی نماز نہیں ہوگی ان کو یہ جگہ چھوڑ دینی چاہیے۔  
وہاں پاک کپڑے لٹال کر نماز پڑھیں۔ محمد کفایت مدکان بندہ۔ ذیلی

عید گاہ میں نماز جنازہ جائز ہے

(سوال) عید گاہ کے اندر جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۳) عید گاہ میں جنازہ کی نماز پڑھنی جائز ہے۔ محمد کفایت مدکان بندہ۔ ذیلی

نماز جنازہ خود دعا ہے اس کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پڑھنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۴) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کا ثبوت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے۔ ۱۳ محمد کفایت مدکان بندہ۔ ذیلی

(جواب دیگر ۱۲۵) نماز جنازہ پھر صحیح فقہائے اہناف دعا ہے اور اگرچہ اس پر غلط سنیوں سے بعض نماز کا حق بھی یہ کیا ہے اور صحیح ہے تاہم اس میں دعا ہونے کی بہت راخ اور غالب ہے۔ ۱۰ اور بعد فارغ من بعدۃ آنحضرت سے دعا ہے ابراہیم مجتہدین سے ثابت نہیں کہ وہ کوئی دعا اور کرتے تھے یعنی نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے متصل بعد اہل بیت حدیث و قبر پر قوزی و بر وقت کرنا اور میت کے دعا کرتے حدیث سے ثابت ہے جو سنن ابی داؤد میں مروی ہے۔ (۱۰)

تاہم نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد فردا اگر لوگ دعا مانگ لیں تو کچھ مضائقہ بھی نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ نہ کئے والوں کو کسی قسم کی ظہن تشفیح عادت نہ ہو جائے اور دعا کوئی خاص اہتمام و تدائی اور جماعت ہانے کی پابندی نہ ہو ایسی حالت اگر کوئی شخص آیا، غیر اہتمام و اتزام و پابندی بیت جماعت کے نہ ہوئے تو کسی کو اسے منع کرنے کا بھی حق نہیں ہے کیونکہ اس خاص صورت میں ایک امر مباح و مرئوب ہے زیادہ سے زیادہ متحقق کا اور ان دونوں حالتوں میں منع کرنے کے کوئی معنی نہیں بعض عبارات فقہاء سے جو دعا کا جوڑ معلوم ہوتا ہے اس سے مراد یہی ہے کہ وہ فردا فردا غیر اہتمام و اتزام و غیر پابندی

(۱۱) نماز جنازہ میں بھی نمازین کے لئے اذان و اقامت ہے۔ فتح نماز میں: "وہی القیۃ الطہارۃ من الجسد فی توب و من و مکمل و سر العورہ شرط فی حق المیت لو الامام جمیعاً للمز المحتار باب صلاة الجنازہ ۲۰۸ ط سعید۔  
۲۔ فید مسجد الجامعة لا ینکر فی مسجد اعد لہا و کدائی مقدسہ و مصلی عبد لہ لیس بہ حکم المسجد فی الاصل" خطبوی علی المرافی باب احکام الجنازہ ص ۳۶۰ ط بیروت ۱۹۹۱، اصح المطابع کراچہ بحار کتب حادہ کراچی)

(۳-۴) لایضا لیست بصلاۃ حقیقۃ لہ ہی دعا، واستغفر لمیت (مدافع فصل فی باب کیفیۃ الصلاۃ علی الجنازہ ۱-۳۱ ط کوئٹہ) ولا یقوم بالذکر بعد صلاۃ الجنازہ لانه دعا مرۃ لال اکثرہ دعا، بروایہ علی ہامش التہذیب بوجہ الخامس والعشرون فی الجنازہ ۸۰۱ ط ماحدیہ کوئٹہ)

۱۵۱ عن محمد بن عثمان قال کتاب لسی فی الدعاء فرغ من دفن المیت وقف عبدہ فقال استغفر ولا حکمہ و سألہ سب فابہ لان یسل ابو داؤد باب لا یستغفر عبد المیت فی وقت الا بصراف ۱۰۳۲ ط سعید

بیت جماعت دے مانگ لیں تو جائز ہے۔ اللہ اعلم کہتے محمد کفایت اللہ نفلہ مدرسہ امینیہ شہری مسجد  
دہلی

میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازے کا حکم  
(سوال) جنازہ خارج مسجد ہو اور نمازیان اکثر داخل مسجد ہوں اور قلیل خارج مسجد ہوں تو نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟  
(جواب ۱۲۶) جنازہ مسجد سے باہر ہو اور کچھ نمازی باہر ہوں اور کچھ مسجد میں تو اس میں کچھ حرج نہیں  
ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

ظاہری علامات نہ ہوں تو لڑکا و لڑکی دونوں کو پندرہ سال کی عمر میں بالغ قرار دیا جائے گا  
(سوال) (۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھایا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ  
ہوتی ہے (۳) بعض مولوی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ  
ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی صوٹ نو سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ بالغ پڑھنا جائز ہے۔  
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم (پشاور) مورخہ ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء  
(جواب ۱۲۷) دس سال کی لڑکی اگر باغ ہو گئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری  
عورت کے لئے پڑھایا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہو ہو تو اس کا جنازہ نابالغ کی طرح پڑھایا جائے دس سال  
کی عمر میں لڑکی باغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی باغ ہو جائے۔  
حضرت عائشہ صدیقہ سے نو سال کی عمر میں مقارنت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان شدت  
ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی باغ قرار دی جائے بالغہ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ  
اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ولد الزنا کا جنازہ بھی ضروری ہے البتہ اس کی والدہ کے  
جنازے میں نیک و صالح لوگ شریک نہ ہوں

(المجمیعہ مورخہ ۲۲ جنوری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک مرد مسلمان کی دو عورتیں ہیں ایک منکوحہ ایک غیر منکوحہ یہ بات سب کاؤں والے جانتے

.....

(۱) لعلہ من مسامحات الشیخ والا فقد صرح بالکراهۃ فی حق من کان داخل المسجد فلیراجع ص ۸۱  
(۲) بلوغ العلام والجارۃ بالا حنلام والحنص والحل فان لم یوجد فہما یعنی نہ لکل مہما خمس عشرۃ مہ  
نہ یعنی وادی مدۃ لہ العا عشرۃ مہ ولہا تسع سنین (تویر الابصار کتاب الحصر فصل فی بلوغ العلام بالا حنلام  
۱۵۴/۱۵۵ ط سعید)

جس بار ہا گیا کہ تم نکاح پڑھاؤ مگر وہ آج کل آج کل کہہ رہا ہو اور ابھی پیدا ہوتی جاتی ہے مگر نکاح پڑھانے پر راضی نہیں ہوتا کہ اس غیر منکوحہ کا بچہ یا خود غیر منکوحہ فوت ہو جائے تو اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھانا کیسا ہے؟

(جواب ۱۶۸) ہاں اس عورت اور اس کے بے نکاحی بچوں کا جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہئے کیونکہ وہ عورت اور اس کے سب سے مسلمان ہیں اور بچوں کی کوئی خطہ نہیں ہے قصور ان سے والدین کا ہے۔ ہاں والدین کے جنازے میں مقتد اور پیشوا شریک نہ ہوں تو بہتر ہے کہ جب کہ اسی حالت میں ان کا انتقال ہو جائے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

شوہر اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے

(اخبار الجمعۃ مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) ایک عورت فوت ہوئی اس کا شوہر اور باپ دونوں موجود ہوں تو ان میں سے کس کو خود نماز جنازہ پڑھانے یا پڑھنے کی اجازت دینے کا حق ہے۔

(جواب ۱۶۹) میت کا باپ اور شوہر موجود ہوں تو نماز جنازہ پڑھانے یا اجازت دینے کا حق باپ کو ہے۔ ولا ولاية عندنا للزوج لا نقطاع الوصلة بالموت كذا في الجامع الصغير لقاضي خان فان لم يكن للميت ولي فالزوج اولي ثم الجيران او لى من الاجنبى كذا في التبيين (ہندیہ) ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ

نماز جنازہ چھوٹنے کا خطرہ ہو تو تیمم جائز ہے اگرچہ پانی موجود ہو

(الجمعۃ مورخہ ۲۶ ستمبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) اگر جنازے کی نماز تیار ہے جس لوگوں کو وضو کرنا ہے جنازے سے دس قدم پر پانی بھی موجود ہے اور وقت بھی زوال میں باقی ہے تو ایسی حالت میں وضو کے جائے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۰) جنازے کی نماز کے لئے ایسے وقت تیمم جائز ہے کہ جنازے کی نماز ہونے لگے اور لوگ انتظار نہ کریں تو جو لوگ وضو نہیں ہیں اگر وہ وضو کرنے چاہیں تو نماز سے رہ جائیں ایسی حالت میں وہ تیمم کر کے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں لیکن اگر نمازی انتظار کرنے کے لئے آمادہ ہوں یا خود ولی وضو کرتے جائے

۱۱۔ جنازے کی نماز کی صحت کے سے مسنون ہو نا کافی ہے واما ما من يصلی عليه فكل . سلم مات بعد الولادة يصلی عليه صعب کن و کثیر ذکر اکون او منی حوا کن و عدا الا العدة الخ بدائع الصنائع فصل فی صلاة الحارة ۳۱۱ ط (مسند کوسہ)

۳۰۔ من یصلی علیہ من بعد الموت کو قصور وار نہیں فرمایا جائے گا لا تزوروا ودوا و ذرا اخری النجم: ۳۸ (۳۰) فی نمبر ۹۳ شیعہ نمبر ۹ یکمیں

(۴) باب الحائض الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱۶۳/۱ ماجدیہ کوئٹہ

توینے انت میں وضو کی کرنا ضروری ہے۔ محمد کا نیت اللہ تعالیٰ

غروب آفتاب کے بعد پست مغرب کی نماز پڑھنی جائے پھر جنازہ کی  
(جمعیت موریہ ۲ ص ۱۹۲ء)

(سوال) مغرب کا وقت قریب ہے آفتاب غروب ہونے کی زبردی پھیلی ہوئی ہے جنازہ تیار ہے پست  
مغرب کی نماز پڑھیں یا جنازہ کی نماز؟

(جواب ۱۳۱) غروب آفتاب کے بعد پست مغرب کی نماز پڑھنی چاہیے پھر جنازہ کی۔ محمد کا نیت  
اللہ تعالیٰ

نائب نماز جنازہ چکر نہیں

(جمعیت موریہ ۲ ص ۱۹۲ء)

(سوال) زید کا انتقال اپنے وطن میں میر صفر مظفر آباد اور جنازہ زید ۱۲ صفر کو کلکتہ میں پڑھایا گیا ہے نائب  
نماز جنازہ چکر ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۲) ختمیہ کے نائب نماز جنازہ چکر نہیں کیونکہ وہ اس شریعت سے ثابت نہیں کرتے  
تاریخ انتقال اور تاریخ نماز قریب و بعد کا کوئی فرق نہیں محمد کا نیت اللہ تعالیٰ

فاحشہ کے مال سے جنازہ کا وقیمہ کرنا

(جمعیت موریہ ۱۶ ص ۱۹۳ء)

(سوال) غم میں ایک مال فاحشہ عورت کے دو ملکیتیں مکان میں فوٹنی تہہ ۲ ص ۱۹۳  
کے ایک مکان میں اپنے مہر شادی سے ملے کے مال و ملکیت میں چنانچہ یہ صاحب نے قبضہ کر لیا ہے وہ اس  
تہہ و ملکیت میں ہے۔ ان میں مال فاحشہ کی فروخت کر کے اس کی قیمت سے قبرستان میں جنازہ کا وقیمہ کرنا  
جہاں کہ متعلق مسلمانوں کی نماز جنازہ لیا جاتی ہے دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسی جنازہ کاہ میں نماز جنازہ  
پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۳) اگر فاحشہ مذکورہ مکان اس کا موروثی ہو (بشرطیکہ مورث کی کمائی اس سے نہ ہو)۔

۱ قولہ وحر الحرف فوت صلاة الحرة اي ولو كان الماء قريبا لم اعلم انه اختلف فيمن له حق النعم فيها فروى  
لحسن عن ابي حنيفة انه لا يجوز لغيره لانه سطر ولو صوب به عن الاعماد و صححه في التمهيد و بحسنه و كفي  
المستفي (رد المحتار) باب التمسك ۱ ۱۴۱ طبع

۲ قولہ واولا فصلوا على جنازة وفد عرب الشمس فلا فصل ان يندوا بالصلاة المعربة لم يصلوا على الحرة لان  
معربة كمنس صلاة الحرة مع فصل في صلاة الحرة فصل في بان ما يكره فيها ۱ ۳۱۷ صعب  
۳ و سرعيا بعد حضوره و بعد كذا هو او اكثره امام لمصلي و كونه للقبلة فلا تصح على غائب و بعد  
سي على سجدتي لغيره و حديث صحيح لدر المحتار باب صلاة الحاضر ۲ ۲۰۷ ۲۰۸ صعب

فہم نے کسی چاند زریعہ اور حاملہ مائی سے حاصل کیا ہو تو اس مکان کی قیمت سے جنازہ کا دعوت دینا۔ اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر یہ مکان حرام مکانی سے حاصل کیا گیا ہے تو اس میں نجس کا غلبہ ہے اور اس کو کسی نیک نام میں یا امید ثواب لگانا ناجائز ہے (۱) اس کو انجمن اسلامیہ فروخت کر کے قیموں اور دیہاتوں اور دوسرے متاجروں کے کھانے کپڑے میں اس نیت سے خرچ کر دے، اگر ایک مال حرام اس کے قبضے میں آگیا ہے جس کو وہ اصل چاند تک نہیں پہنچ سکتی اس سے پہلے نیت رفعہ دہل یا یہ نیت ایصال ثواب اصل مال و متعلق متعلقوں اور مسکینوں پر خرچ کر رہی ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا نذر لے

میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے

(المعینہ مورخہ ۱۳ نومبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) نماز جنازہ چارپائی یا چنگ پر جب کہ بان سو قلی ٹوڑتے سے گئے ہوں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ (جواب ۱۳۴) میت چارپائی یا چنگ پر ہو تو نماز جنازہ جائز ہے۔ (۱) خواہ وہ بان یا ٹوڑیا سلی سے ہو ہو۔ نماز پڑھنے چارپائی یا چنگ پر ہو جب بھی نماز جنازہ جائز ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا نذر لے

(۱) ازانیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے مگر نیک اور شریف و شریک نہ ہوں

(۲) فرانس اسلام کا اعتقاد نہ رکھنا کفر ہے ایسے شخص کی جنازہ نہ پڑھی جائے۔

(المعینہ مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) یہاں پر ایک عورت نے ایک کافر مرد خفیہ طور سے لیا ہوا ہے جس پر اکثر مسلمانان فص قبیہ کا ثبوت بھی دے سکتا ہیں۔ مگر عورت یوں کہتی ہے کہ ہم نے بطور نوکر رکھا ہوا ہے تو ایسی حالت میں اگر عورت مر گئی تو اس کا نماز جنازہ پڑھنا جائز ہو گا یا نہیں؟

(۲) یہاں پر اکثر مسلمانوں نے برحق بد مذہب کی عورتوں سے شادی کی ہوئی ہے بوقت خواندن جنازہ عورت مشکل کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھ کر بعد میں نکاح ہو جائے پر دائرہ اسلام میں شمار کیا جاتا ہے لیکن زن ہذا حتیٰ حد از نکاح تا وفات ضروریات دین اسلام سے بھی ناواقف ہوتا ہے اور کبھی نماز روزہ وغیرہ نہیں رکھتا تو ایسے حالات میں بعد از وفات ان کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟ بعد از وفات شوہر کچھ دن بعد پھر مذہب کفریہ میں

۱۔ جن میں سے کسی نے یہ توہین مذہب و دین موصوب ہو تو اس صورت میں اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں اور جن میں سے کسی نے یہ مذہب و دین موصوب ہو تو اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں۔

۲۔ جن میں سے کسی نے یہ مذہب و دین موصوب ہو تو اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں۔

۳۔ جن میں سے کسی نے یہ مذہب و دین موصوب ہو تو اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں۔

۴۔ جن میں سے کسی نے یہ مذہب و دین موصوب ہو تو اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں۔

۵۔ جن میں سے کسی نے یہ مذہب و دین موصوب ہو تو اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں۔



شامل ہوتی ہے تو آیا ایسے حالت میں مسلمانوں کے واسطے شرعی حکم کیا ہے۔

یہاں پر پچہ ایک عورت فوت ہوئی ہے مگر مسلمانوں نے نماز جنازہ نہیں پڑھا ہے اور قبرستان علیحدہ میں دفن کیا ہے روہر و شوہر۔

(جواب ۱۳۵) (۱) اگر عورت کی بدکاری کا ثبوت نہیں ہے تو اس کو متہم کرنے میں احتیاط سرنی چاہیے اور اس کی موت کے بعد اس کا جنازہ بھی پڑھنا چاہیے (۱) ہاں اگر بدکاری کا ثبوت ہو تو اس کے ساتھ زانیہ عورتوں کی طرح معاملہ کرنا لازم ہے مگر جنازہ زانیہ کا بھی پڑھنا چاہیے (۲) ہاں علما اور صلحا اور مقتدا جنازے میں شریک نہ ہوں مسلمان عوام جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں۔ (۳)

(۲) اگر یہ عورتیں صرف زہنی کلمہ طیبہ پڑھ لیتی ہیں اور ضروریات ایمان سے واقف نہیں ہوتیں فرائض سلمہ کے اعتقاد نہیں رکھتیں تو یہ کافر قرار دی جائیں گی۔ (۱) نہ ان کے ساتھ نکاح ہو گا نہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ!

شیعہ کی اقتداء میں سنی کی نماز جنازہ جائز نہیں

(المعینہ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) کیا سنی حنفی مسلمان شیعہ کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے؟

(جواب ۱۳۶) شیعہ عالی تہمتی نہ ہو تو نماز جنازہ میں حنفی اس کی اقتداء کر سکتا ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی مسجد میں جنازہ بلا کر بہت درست ہے

(سوال) یہاں بیرون شہر ایک قبرستان میں مسجد بنی ہوئی ہے جب وہاں جنازہ لے جاتے ہیں تو کمری اور درست کے موسم میں اسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اگر فرض و قیہ کا وقت ہوتا ہے تو بعد نماز جنازہ اسی مسجد کے جماعت خانے میں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے اس لئے کہ فرض نماز کا وقت شہر میں واپس آنے تک یا تو آخر ہو جاتا ہے یا بالکل نہیں رہتا مسجد مذکور کا جماعت خانہ وسیع ہے اور صحن بہت چھوٹا ہے اس لئے جماعت

(۱) یا ایہا الذین آمنوا! احتسبوا کثیرا من المظن ان بعض الظن اثم الحشرات ۱۲۰

(۲-۳) وان یمن من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادۃ یصلی علیہ صغیرا کان او کسرا ذکرا کان او انثی حر کان او عبدا لقولہ لیس بکلمۃ صلتا علی کل مر وفاحر (بدائع فضائل الحنابلہ ۳۱۱ ط سعید)

(۳) ص ۹۲ شیعہ ۱۰

۵، لان الحق عدو الکبیر بحلاف من حالف القواطع لمعومہ من الدین بالضرورة رد المحتار کتاب النکاح فصل فی المعمرات ۴/۶ ط سعید

(۶) نیز وہ شیعہ جو ضروریات دین کا نکارہ لیں اور صرف حضرت علی کی الغنیمت کے قول ہوں اور یہی آیت نکلیے تید نہ مریت دین کا ہر رستے میں اور حضرت علی کی الوہیت کے قول میں اس لئے جو کافر ہیں ان سے جیسے نماز جنازہ نہیں ہوتی ان کو اقصی ان کان میں یعقود الا لولہ فی علی او ان حویل علف فی الوحی فہو کافر لمخالفہ القواطع المعومہ من الدین بالضرورة رد المحتار کتاب النکاح فصل فی المعمرات ۴/۶ ط سعید

خانہ میں ہی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اس صورت میں مسجد مذکور میں نماز باجماعت یا فرداً او اکرتا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسجد میں بیوقوف نماز نہیں ہوتی لہذا ان کی جاتی ہے جب جنازہ کے لئے جانے کا اتفاق ہوتا ہے تب ہی یہ ضرورت نماز پڑھی جاتی ہے۔ المستفتی نور الدین مدرس ہائے رانی تالیف سورۃ (جواب ۱۳۷) یہ مسجد اگر نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی ہے تو اس میں نماز جنازہ جائز ہے (۱) اور فرض وقتی بھی اوکرتا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ مسجد جنازہ میں وقتی فرض مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہاں اگر یہ مسجد بیوقوف نماز کے لئے بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہوگی مگر عذر بارش وغیرہ کی وجہ سے یہ کراہت مرتفع ہو جائے گی (۲) الفرض مسجد نماز جنازہ میں فرض وقت مکروہ نہیں اور مسجد بیوقوف میں بلا عذر نماز جنازہ مکروہ ہے اور عذر ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

## چوتھا باب

### رسوم مروجہ مخانہ میت

## فصل اول۔ غمی کی دعوتیں و سواں چالیسواں وغیرہ

اہل میت کی طرف سے تیسرے دن کھانا دینا بدعت ہے (سوال) اگر شخصے حمیر دوران خانہ اندرون سہ روز اتنی ذیافت خواہ دفن کنندگان باشند یا غیر ایشاں جائز است یا حرام؟ (جواب ۱۳۸) ذیافت از جانب میت اگر از ملی میت باشد و در شرعی نارضی باشند یا در ورثہ کے تاباغ یا مجنون یا غائب باشد این ذیافت کردن و خوردن حرام است چہ مال غیر است و مال غیر خوردن و خوردن یا غورائیدن ہر دو حرام و اگر ذیافت کنندہ از مال خود کند تا ہم بدعت و مکروہ است۔ کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولیٰ مدرسہ امینیہ دہلی

اہل میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو اسی دن کھانا کھانا بدعت ہے (سوال) میت کے دفن کرنے والے اسی روز اس کے گھر کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

۱۔ المسجد اسی سی لاجل صلاة الحارة فلا تکره فيه (ہمدان باب الحائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱۶۵ ط کوئٹہ)  
 ۲۔ اما بکرة فی المسجد بلا عذر فان کان فلا ومن الاعداد المظکر کما فی الحاقبة (رد المحتار باب صلاة الحائز ۲۲۶ ط سعید ۳۱ لا یحل من رجل مسمو لاجلہ الا ما اعطه تعیب نفسه رواہ لہیقی ۱۸۲ ۸ ط دار النکت لعنہ سروت ۴) و بکرة الحد اصعبہ من الطعمہ من اهل المیت لانه یسرع فی سرور لا فی السرور و ہی بدعہ مستنحیة (رد المحتار باب صلاة الحد مطلب فی کرمہ التصافہ من اهل المیت ۲۴۰ ط سعید)

(جواب ۶۳۹) میت کے دفن کرنے والوں کو اولیائے میت سے دعوت لیتا جائز نہیں ولا ینبایح اتخاذ النصافة عند ثلثة اہام (عالمگیری ص ۱۷۸ ج ۱) و تکرہ النصافة من اہل الميت لا ینہا شرعت فی السرور لا فی الشرور وہی بدعة مستقبحة (۱۲ مراقی الفلاح ص ۳۳۹) وفي حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح قال فی الرازیة یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع و یقل الطعام الی المقررة فی المواسم (۱۳) الخ ص ۳۳۹

مرتبہ میں شریکونی نابالغ ہو تو ترکہ سے خیرات کرنا جائز نہیں

سوال: عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثہ میں نابالغ و بالغ شامل ہیں متوفی کے مال میں سے فتنہ و فتنی و رعیت پر سے فتنہ میں شریک پر ضرورہ نیم و پیر و برادران رشتہ داروں و دوستوں و رعیت کی ہفتی سے ایک فیصد کا حق متمول و فتنہ و رعیت پر نہیں (۱۰) المستفتی نمبر ۱۵۲ محمد مقدس احمد شیعہ ص ۵۵ ج ۱ ثانی ۱۳۵۴ھ جو فی ۱۹۳۵ء

جواب ۱۶۰: چاقوں سے مال میں سے خیرات کرنا جائز ہے اور اس لئے کہ وہ مال بھی پیر نہیں محمد اذیت احمد

میت کے حرم میں ہوتے ہوئے حناء کھانا جائز ہے

سوال: میت و دفن فتنہ کرنے سے پہلے سحر و جادو کی چیز حناء و زینب یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۵۰۵ (۱۱) ج ۱ (۱۲) اربع ثانی ۱۳۵۴ھ جو فی ۱۹۳۵ء  
جواب ۱۶۱: میت کی موجودی میں حناء کھانا جائز ہے و اہل میت کے ہاں تین دن تک پتھر نہیں کھانا چاہیے تین دن کے بعد شریکونی نہایت ہو تو کھانے میں مضائقہ نہیں (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ

یہاں ثواب کا کھانا غنی لوگ کھا سکتے ہیں

سوال: یہاں ثواب کے لئے جو کھا کھا لیتے ہیں اور ہمارے یہاں عام دستور ہے یہ کھانا غنی و ثواب

۱ کتاب الجہاد فصل لشدن فی الدفن ۱۶۷ ۱۰ ط ماحدہ کوئٹہ

۲ حکمہ الجہاد ص ۳۷۴ ط مصطفى البانی الحلی مصر

۳ محضر دینی فی الفلاح حکمہ الجہاد ص ۳۷۴ ط مصطفى الحلی مصر

۴ ... .. و تکرہ الجاد النصافة من اہل الميت ولا ینبایح اذا کتب فی ثوبہ جہاد

۵ ... .. و تکرہ النصافة من اہل الميت ۲/ ۲ ط سعید

۶ ... .. و تکرہ النصافة من اہل الميت ۲/ ۲ ط سعید

۷ ... .. و تکرہ النصافة من اہل الميت ۲/ ۲ ط سعید

۸ ... .. و تکرہ النصافة من اہل الميت ۲/ ۲ ط سعید

۹ ... .. و تکرہ النصافة من اہل الميت ۲/ ۲ ط سعید

۱۰ ... .. و تکرہ النصافة من اہل الميت ۲/ ۲ ط سعید



(۳) صبر کی دعا اور صبر کی تلقین کرنا جائز اور مسنون ہے تعزیت مسنونہ میں لفظ احسن اللہ عز انکم (۱) جی موجود ہے جو صبر کی دعا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے انقی اللہ واصبری (۲) بھی ثمت ہے جو صبر کی تلقین ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ (۳)

## فصل دوم۔ ایصال ثواب

میت کو اٹھاتے وقت اور جنازے کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں اجتماعی دعا بدعت ہے (سوال) حمد مت شریف مولانا محمد کفایت اللہ سلمہ السلام عیکم آپ اپنے رسالہ دلیل الخیرات فی ترک المعرات میں تحریر فرماتے ہیں کہ میت کے لئے ایصال ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے کیونکہ اموات خیرات و مہرات کی بہت حق و منظور رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا بی بی بھائی کی امداد کرتا ہے پس ہر مسلمان نوچا بیجے کہ وہ اپنی اموات اعز و اقارب و احباب و اخوان مسلمین کو ان کے اس آڑے وقت میں نفع پہنچانے اور ان کی امداد کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب پہنچائے۔

مولانا صاحب! ہمارے یہاں بھی اسی طرح ہے جب کہ سب لوگ مکان پر میت اٹھانے کے لئے جمع ہوتے ہیں اس وقت دو ایک چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھ کر ثواب پہنچا دیتے ہیں اس کے بعد نماز جنازہ کے بعد انتشار صفوف کے بعد سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص پڑھ کر ایصال ثواب کرتے ہیں اس ایصال میں سب وک باکر جمع نہیں کئے جاتے اور نہ دو تین منٹ سے زیادہ وقت صرف ہوتا ہے اور نہ اس کو فرض و واجب سمجھا جاتا ہے صرف مستحب سمجھ کر ہمیشہ اسی طرح اپنے اموات کو نفع اور امداد پہنچاتے ہیں میت کے لئے ان دو موقعوں کے سوا کبھی ایسی جمعیت نہیں ہوتی اور یہ جمعیت بھی میت اٹھانے کے لئے ہے نہ کہ ایصال ثواب کے لئے اس لئے جو کچھ ہو سکتا ہے انہیں دو وقتوں میں کر لیتے ہیں لیکن پھر بھی مدائے کرم اس ایصال ثواب کو منانا چاہتے ہیں اور اموات بنہانوں کی حق تعالیٰ کراتے ہیں لہذا جناب سے سوال ہے کہ آیا نہ پورہ یا صورت ایصال ثواب کا منانا بنی ایسا ہے یا جاری رکھنا؟ بیو اتو جزوا

(جواب ۱۴۴) میت کے مکان پر اہتمام غسل و تکفین کی غرض سے جمع ہونا جائز ہے اور اس وقت حاضرین اگر فرادوی اپنے طور پر میت کے لئے دعا کرتے رہیں اور کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرتے رہیں تو یہ بھی جائز ہے لیکن اگر اس حالت میں اجتماعی دعا کا اہتمام کیا جائے تو یہ ناجائز اور بدعت ہے اور حاضرین غرض یہی ہے کہ دعا کا اس وقت اہتمام اور صورت اجتماع یہ مدائے کرم کا قصد کرنا ضروری ہے ورنہ نفس و انفرادی کو کوئی ناجائز نہیں کہتا اسی طرح نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد اگر حاضرین اپنے طور پر فرادوی

فراہی دعا کریں تو اسے کوئی منع نہیں کرتا منع کرنے والے اس اہتمام و اجتماع کو منع کرتے ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کیا جاتا ہے کہ صفیں توڑنے سے پہلے اسی طرح کھڑے رہ کر نماز کے بعد دعا کرتے ہیں یہ صفیں توڑنے کے بعد از سر نو دعا کے لئے جمع ہو جاتے ہیں خواہ وہ آدمی جمع ہوں یا دس یا پچاس یہ اجتماع دعا کی غرض سے کرنا اور اس کا اہتمام اور قصد کرنا مکروہ اور بدعت ہے۔ (۱)

رہا یہ کہنہ کہ اس دعا کو کوئی فرض واجب بھی نہیں سمجھتا یہ صرف زبانی دعویٰ ہے ورنہ اگر کوئی شخص دعا نہ کرے تو اسے وہابی امام بب کیوں کہتے ہو اسے بدنام کیوں کرتے ہو اس پر لعن طعن کس بناء پر کی جاتی ہے۔ (۲) بہر حال نفس و انفرادی طور پر جائز ہے (۳) اور اجتماعی صورت نہانے کا قصد اور اہتمام کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے

(سوال) میت کو قرآن مجید پڑھ کر ثواب دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟ (جواب ۱۴۵) عبادات مالیہ کا میت کو ثواب پہنچانے اور میت کا اس سے نفع اٹھانا تو اہل سنت و الجماعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے ہاں عبادات بدنیہ جیسے نماز روزہ قرآن قرآن کا ثواب پہنچنے میں اختلاف ہے امام مالک سے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام احمد اور حنفیہ و شوافع کی ایک جماعت اور اکثر اہل سنت کے نزدیک پہنچتا ہے۔ قال الامام ابو الووی فی الاذکار (۴) اختلاف العلماء فی وصول ثواب قراءۃ القرآن فالمشہور من مذهب الشافعی و جماعۃ انہ لا یصل و ذهب احمد بن حنبل و جماعۃ من العلماء و جماعۃ من اصحاب الشافعی الی انہ یصل فلاختیار ان یقول القاری بعد فراغہ اللہ اوصل ثواب ما قراتہ الی فلان واللہ اعلم انتہی و فی رد المحتار سنل ابن حجر المکی عما لو قرأ لا هل المقررة الفاتحة هل تقسم الثواب بینہم او یصل لكل منهم ثواب ذلك كاملاً فاجاب بانه اتفق جمع بالثانی وهو اللاتق سعة الفضل (۵) انتہی

(۱) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرة لان اکثرها دعا (برایہ) علی هامش الہدیۃ النوع الخامس والعشرون فی الجنازہ ۸۰/۴ ط ماحدیہ کوئٹہ) وہی المرقاۃ ولا بدعوا لل میت بعد صلاة الحائز لانه یشہ الزیادۃ فی صلاة الحائز (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ) والصلاۃ علیہا ۴ ۶۴ ط مکنیہ امدادیہ (ملند)

(۲) یونکہ مستحب کو ترک کرنے والا بدعت نہیں کیا یہ سنن قال فی الامداد و حکمہ الثواب علی الفعل و عدم اللوم علی التریک (رد المحتار کتاب الطہارۃ مطلب لا فرق بین المدبوس والمستحب والفعل والنوع ۲۲۳، ۹ ط سعید)

(۳) نقول تعالیٰ احب دعوة الداع اذا دعان فلیستحبوا الی البقرة ۱۸۶

(۴) باب ما ینفع المیت من قول غیرہ ص ۱۵۰ ط مصطفیٰ حلّی مصر

(۵) رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی القراءة للمیت و اهداء ثوابہا لہ ۲ ۲۴۴ ط سعید



بہشتی مفید چاہتا ہے عت ہے شرعی صورت اس قدر ہے کہ اگر کسی میت کو ثواب پہنچاتا ہے تو کوئی بدی نہ ہوتی ہے۔ مثلاً نماز پڑھو روزہ رکھو قرآن مجید کی تلاوت کرو، شریف پڑھو وغیرہ۔ اور اس عبادت کا ثواب جس کو پہنچانا ہو اس کو اس طرح پہنچاؤ۔ یا اندھ میں نے جو نماز پڑھی ہے یا روزہ رکھا ہے یا تلاوت کی ہے یا درود شریف پڑھا ہے اس کا ثواب اپنے فضل و رحمت سے قریب میت کو پہنچاؤ۔ ایسی طرح اگر عبادت مالیکہ کا ثواب پہنچانا ہے تو جو میسر ہو اس کو خدا تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کر دیا مسجد بنواؤ، گھر بنواؤ، مسافر خانہ تعمیر کرو، نئی مدرسہ قائم کرو وغیرہ اور مذکورہ طریقہ پر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان چیزوں کا ثواب اس میت کو پہنچا دے جسے تم پہنچانا چاہتے ہو۔ یہ تو ایسا مال ثواب کا شرعی طریقہ ہے اب اس کے لئے کوئی خاص تاریخ یا دن نہیں کرنا اور اس نعمین کو وصول ثواب کی شرط یا زیادت ثواب سے بغیر شرعی عمل کے نہیں کہنا یہ خاص چیزیں مقرر کرنا یا خاص مقام مثلاً خاص قبر پر صدقہ کرنے کی عین یا مردہ سے جنازہ سے ساتھ لے جانے کو ضروری یا مفید سمجھنا اور بھی اشتہار اور سمورہ ان کے طور پر قائم ہوتے ہیں یہ سب خلاف شریعت اور بدعت ہیں۔ حنا سامنے رکھ کر فتح پڑھنا بھی باصل ہے اگر کھانے کا صدقہ کرنا مقصود ہے تو صدقہ کر دو کسی مستحق کو دے اور تلاوت قرآن مجید یا درود شریف کا ثواب پہنچانا ہے وہ بھی کر دو۔ مرنے والوں کا ثواب پہنچانے کی یہ شرط نہیں ہے کہ حنا سامنے رکھ کر پڑھا جائے یہ اشتہار شریعت سے ثابت ہے اور نہ معقول کیونکہ کھانے پر فتح دینے والے بھی پڑے یا پیسے کا ثواب پہنچانا چاہتے ہیں تو اس پر وہ تن قاتح نہیں پڑتے الغرض ایساں ثواب فی حد ذاتہ جائز اور مستحسن ہے لیکن اس کی اشتہار من صورتیں ناجائز اور بدعت ہیں۔ (۲) فقط

لہذا سامنے رکھ کر درود شریف و سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بدعت ہے

(سوان) کھانے پر ہاتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر مسکین اموات و حیات اور اس کا ثواب پہنچانا جائز ہے نہیں کرنا جائز نہیں قویہ کھانا یا سبب ایذا و آفات و (بواب) (از موی مبداء ممل) کھانے پر ہاتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث موجود ہے اذا دعا فرفع یدیه (یعنی جس وقت حضور ﷺ دعا کرتے تھے ہاتھ اٹھاتے تھے نیز ابو داؤد شریف میں ارشاد ہے لی بنی کہ جب تم دعا مانگو سیدھے ہاتھوں سے مانگو۔

۱ ولہد احدوا فی الدعاء، فقد وحل من ثوب ما قرأ بہ فی ذلک، رد المحتار، باب صلاۃ الحدیث ۲۴۳ ط سعید

۲، بکرہ احد الطعمہ فی الیوم الاول والثانی، بعد الاسحار و قبل الطعمہ الی الصر فی لموس، و اتحاد الدعوات لقرآن لیر، و جمع الصحاح و الترمذی لموس، و التقریر سورۃ اعدہ و الاحلاص و الحاصل ان اتحاد لضعاف عند قرآن غیر نافع لا من لاکن بکرہ و فیہا من کتاب الاستحسان و ان الحد طعمہ لضعفاء کذلک حسبہ و اصل فی ذلک فی لضعف و فی حدہ لافعال کلہا بسعید و ارد، فبحر علیہ لایہ لا بر مدون بہ و حدہ علی، رد المحتار، باب صلاۃ الحدیث مطلب فی کراۃ الصیافۃ من اہل المیت ۲۴۰ ط سعید

۳ مشکوٰۃ کتاب الدعوات ص ۱۹۶ ط سعید، ابو داؤد کتاب صلاۃ باب الدعاء، ۲۰۹ ط سعید



اے ہاتھوں سے نہ مانگو، یعنی آپ کے فعل و قول سے ثبات ہو گیا کہ حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم دعا کے وقت خود بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور ہم کو بھی اٹھانے کا حکم فرمادیا کہ تم بھی ایسا کیا کرو مسلم شریف کی حدیث حسب امر سیم نے کھانا رکھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کو چھو اور دعا فیہ بالبرکۃ (۱) اس میں برکت کی دعا کی حدیث با سے معلوم ہو چکا کہ آپ دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے رفع ید کی قید اس میں بھی نہیں ہے حدیث شریف میں یہ بھی وارد ہے کہ دعا حسب منظور ہوتی ہے جب درود شریف پڑھیں (۲) لہذا ہم درود شریف بھی پڑھیں گے ربی صرف الحمد للہ قل ہوا اس کام دے کو ثواب پہنچانا رأس الحمد ثمین استوکل حضرت شاہ ولی اللہ المتہ فی الاصل اولیاء اللہ میں فماتے ہیں "پس وہ مرتبہ درود خواندو قسم تمام کند و بر قدرے شیرینی فاتحہ نام خواجگان چشت عموماً بخوانند حاجت از خدا تعالیٰ سوال نمایند" فتاویٰ عزیزیہ (۱۰) میں حضرت شاہ عبد العزیز نے اسکو مستحسن بیان کیا ہے اور اپنے رسالہ مائل بہ خیر اللہ میں تحریر کیا ہے کہ اس پر اہتمام ہے۔

عبد اللہ کمالی بقلم خود

(جواب ۱۴۸) (از مفتی اعظم) میت کو ثواب پہنچانا جائز اور مستحسن ہے ثواب عبادات مایہ کا صدقات و خیرات کے ذریعہ سے پہنچایا جاسکتا ہے (۱) اور عبادات بدنیہ کا اس عبادت کو لو اکر کے مثلاً قرآن مجید کی تلاوت کر کے یا غل نماز پڑھ کر یا غل روزہ رکھ کر میت کو ثواب بخشا جاسکتا ہے اس ایصال ثواب کی حقیقت یہ ہے کہ جو نیک کام کیا جائے خواہ وہ مال کا صدقہ ہو یا بدنی عبادت اس کے ثواب کا مستحق یہ شخص ہوتا ہے جس نے وہ نیک کام کیا ہے پھر حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے یہ حق بھی دیا ہے کہ یہ شخص جو ثواب کا مستحق ہو نہ اپنا ثواب کسی میت کو بخش دے اور حق تعالیٰ سے دعا مانگے کہ وہ ثواب اس میت کو پہنچا دے صدقات مایہ کا ثواب پہنچنے کے لئے صرف یہ ضروری ہے کہ مال حلال سے صدقہ کیا جائے (۲) اور نیت بھی خالص صدقہ کی ہو اور خدا تعالیٰ کی رضامندی (۳) حاصل کرنے کی ہو رسم و رواج کی پابندی یا پوری کا خوف یا نام نمود کی خواہش نہ ہو (۴) مال کا صدقہ کرنے کے لئے اس کے ساتھ کچھ پڑھنا یا فاتحہ دینا ضروری نہیں اور

(۱) عن مالك بن يسار الكسوسي ثم العوفي ان رسول الله ﷺ قال: اذا سألتم الله فسالوه بطون اكمكم ولا تسألوه بطورها (ابوداؤد، كتاب الصلاة، باب الدعاء ۲۶/۱ امدادہ ملتان)

(۲) مسلم شریف: كتاب الاثرية ۱۷۹/۲ ط قدیمی

(۳) اذا صمی احدکم فلیدا یتماجد ربہ واثناء علیہ ثم یصی علی السی ﷺ ثم یدعو بعد ما شاء (ابوداؤد، كتاب الصلاة، باب الدعاء ۲۶/۱ ط امدادہ ملتان)

(۴) فتاویٰ عزیزی ص ۱۶۷ ط سعید

(۵) صفحہ نمبر ۱۳۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۶) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من تصدق بعدل ثمر من کسب طیب ولا یقبل الله الا الطیب قال الله یقبلها بعبادۃ ثم یبہا لصاحبها کما یربی احدکم فلوہ حتی یتکون مثل الحل (بخاری شریف، کتاب الزکوۃ، باب الصدقة من کسب طیب ۱۸۹/۱ ط قدیمی)

(۷) وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصین له الدین البیۃ: ۵

(۸) وما لا حد عندہ من نعمۃ تجزی الا ابتغاء وجه ربہ الا علی اللیل ۲۰ ۱۹



کا ثواب میت کو پہنچانے کو ہے۔ خواست ضرور ہے اس وقت ہاتھ نہایت تو لمبہ قس ہو انداز آیت وغیرہ فیہ ہاتھ نہایت ہو پڑھو اور کھانا مٹھائی کو صدقہ کردو پھر ہاتھ نہایت ہو کہ یا انداز قرات و تلاوت اور اس صدقہ کا ثواب قدام میت کو پہنچانے کو صرف اتنی دیر کے لئے ہاتھ نہایت ہو نہایت نہیں مگر اس وقت نہ کھانا سامنے ہو گا نہ مٹھائی کیونکہ یہ چیزیں صدقہ ہو چکی ہوں گی۔

اس مسئلہ کی شرعی تحقیق تو یہ ہے کہ جو بیان کی گئی کہ اس میت کذابی کی کوئی شرعی اصل نہیں ہے پس کسی شخص کا فعل اگر اس کے خلاف ہو تو وہ جہت شرعیہ نہیں ہے اور مائے سلف کسی مباح و آمرتیت بہت سے لیتے تھے تو ان کے فعل و آج کل کے عوام کے لئے جہت نہایت ماقصیت پر مبنی ہے جو ایسے رسی مباحات کو فرائض و واجبات سے بھی زیادہ مرتبہ دیتے ہیں اگر آج کوئی اس رسی طریقے کا انکار کر دے تو اس کو کیسے کیسے سخت الفاظ و انقلاب سے یاد کیا جاتا ہے یہی حالت میں ارشاد و ہدایت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ جو بات سنت سے زیادہ قریب اور مخصوص شرعیہ سے زیادہ موافق اور سلف صالحین صحابہ کرام علیہ السلام مجتہدین کے عمل سے زیادہ قریبی جاتی ہے وہی ماننی چاہئے اور ہر چیز کو اس کی حد شرعی پر رکھا جائے۔ واللہ ہو الہادی بھدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ محمد کفایت اللہ کا لاندہ مدرسہ مینیہ دہلی

ایصال ثواب کا کھانا مالداروں کو کھانا مکر وہ ہے

(سوال) جب کسی کے ہاں میت ہوتی ہے تو تیسرے یا چوتھے روز اپنی طاقت کے موافق کھانا پکاتے ہیں اور مؤذن اور پیش امام و غرباء کو نذر دیتے ہیں ان کے ساتھ کچھ خوش و اقارب اور قوم کے آدمی بھی آتے ہیں اس میں کچھ مالدار بھی موجود ہوتے ہیں یہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۲۶ محمد حسین بھانہ ۱ اکتوبر ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۴۹) یہ کھانا اکثر ہی طور پر رسم کے بموجب کیا جاتا ہے اور اگر اس سے مقصد میت کو ثواب پہنچانا ہو تا ہے تو اس کھانے کے مستحق نادار اور غریب لوگ ہیں (۱) خوش اقربا اور مالدار آدمی اس کے مستحق نہیں ہیں اس میں غیر مستحقین کو شریک ہونا مکروہ ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا لاندہ مدرسہ

نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے

(سوال) میری والدہ فوت ہوئیں سذھوری والے پیر جی کی نیاز کرنی بتایا کرتی تھیں مرتے وقت بھی بتا کر ہیں میں موجود تھا والد صاحب ہی ذکر کیا کرتے ہیں میں نے اپنے پیر صاحب سے جن کا وصال ہو چکا ہے مشورہ لیا تھا فرماتے تھے کہ مال باپ کا عزم مان چاہیے مجھے ابھی تک اوانگی کا موقع نہیں ملا اب جس طرح حضور

(۱) اگر نہ ہو تو پیر جی سے

(۲) اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ فرض روپے ہیں یا نہ۔ یہ دیکھنا ہے کہ واجب ہے اور صدقات و جہ۔ حق غریب ہیں نہ کہ وہ

فرامیں گے کروں گا؟ المستفتی نمبر ۷۳۶ نور محمد صاحب ہیدماستر جوئے۔ ضلع کربال ۷ ازیقہ ۴  
 ۱۳۵۴ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۱۵۰) والدہ کی وصیت کے موافق کوئی چیز صدقہ کر کے ان کے بیچ صاحب کو ثواب بخش دینا جائز ہے یا نہیں؟  
 (جواب ۱۵۰) والدہ کی وصیت کے موافق کوئی چیز صدقہ کر کے ان کے بیچ صاحب کو ثواب بخش دینا جائز ہے یا نہیں؟

اجرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے  
 (سوال) اگر کوئی شخص انتقال کرے اور بغرض ایصال ثواب ایک روز واسطے قرآن خوانی کے مقرر کریں اور  
 سستی کے مسلمانوں کو جمع کریں تو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۳ حبیب اللہ (ضلع خانی  
 پور) ۸ محرم ۱۳۵۵ھ ۴ یکم اپریل ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۱۵۱) قرآن خوانی کے لئے سستی کے مسلمانوں کو بلا تخصیص یوم کے احیاناً جمع کر لینا بہت ہے  
 شر طیفہ ان کو اجرت نہ دی جائے بلکہ پڑھنے والے کو جہ اللہ پڑھ کر ایصال ثواب کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایصال ثواب کا کھانا برادری کے مالدار لوگوں کے لئے مکروہ ہے  
 (سوال) ایصال ثواب کے لئے برادری میں کھانا یا برادری کو کھانا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ جس کو کہ چالیسواں  
 کہتے ہیں لیکن چالیسواں نہیں ہوتا اس کا کوئی دن تاریخ نہیں یا مہینہ مقرر نہیں کوئی دو سال میں کوئی چھ ماہ  
 میں کوئی بیس سال میں کھانا دینا ہے یہ نیت فاسد ہوتی ہے شخص برادری کو کھانا کھانے کی نیت ہوتی ہے۔  
 المستفتی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی اللہ بخش (گوالیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء  
 (جواب ۱۵۲) ایصال ثواب کے لئے فقراء و مساکین کو صدقہ و خیرات دینا جائز ہے برادری کو کھانا کھانا  
 اور تیجہ و سوال چالیسواں دن رسوم کو لو آ کر نابدعت ہے (۱) برادری غنی کے کھانے کی مستحق نہیں ہے۔  
 (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

تیجہ و سوال چالیسواں سب غیر شرعی رسمیں ہیں

(سوال) میت کے لئے تین دن بعد فاتحہ خوانی کرنا جو یہاں (ریاست میسور میں) زیارت کے نام سے

(۱) پیر صاحب کو ثواب عطا کر شرعی طریقے کے موافق ہو جب تو نیک سے مراد درست نہیں۔  
 (۲) ولا یسما اذ کان فی الورثۃ صغر او عانت مع قطع النظر عما یحصل عدلک عدل من المکرات الکثیرۃ کاہد  
 السموع والفاہیل الی نوحد فی الافراج و کذلک الطویل والعناء بالاصوات الحسنات واحسان النساء والمردن واحدا  
 لا حرج علی الذکر وقراءۃ القرآن فلا شئ فی حرمته و بطلان الوصیۃ بہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ (رد المحتار)  
 باب صلاۃ الحائز مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اہل المیت ۲۴۱، ۲ ط سعید  
 (۳) وقرآن من القرآن ما یسر لہ من الفانحة و ول الفیرۃ الی المصلحون آیۃ الکرسی ثم یقول اللهم اوصل ثواب ما  
 فرادہ الی فلان او الیہم (رد المحتار) باب صلاۃ الحائز مطلب فی رماۃ القور ۲۴۳، ۲ ط سعید  
 (۴) صفحہ نمبر ۳۴۷ ماہ نمبر ۲، ۲۰  
 (۵) فی ۲۰، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱

مرحوم نے نیز ساریں دن قیام میں رہ کر پالیسیوں میں حصہ لیا اور پھر قادیان و سرحدوں کے مسائل میں ۵۰۵۰۰۰ روپے خرچ کرنے کو حتمی مذہب سے طے کر دیا۔ المستطی نمبر ۱۵۶ ضمیمہ قیام میں مذکور  
الحق (چیرمن جمر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء

(حوالہ ۱۵۳) یہ زیارت (تیجہ) ۱۰ سوال پچالیسواں سب غیر شرعی رسوم ہیں قرونِ اولیٰ میں نہ تھے یہاں ثواب چار تھے، مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بدنی عبادت کرے مثلاً نماز، غسل، چہرہ و بدنہ غسل وغیرہ کرے یا تہمت قرآن کرے یا درویشین پر خرچ کرے یا ثواب بخش دے یا صدقہ جہاد پر ادا کرے یا غلام کسی مسکین کو اللہ دے دے اور اس کا ثواب کسی کو بخش دے اس کی پاداشی نیک کاموں میں کسی کی اس وقت یا خاص تاریخ یا کسی خاص چیز یا خاص میت کی شریعت مقدسہ سے کوئی شرع اور کوئی قید نہیں لگائی تم اپنی اپنی طرف سے کوئی شرع یا قید نہ لگاؤ یہ و نمود کی نیت نہ ہو، شہادت مقصود ہو پنداری نہ ہو، کاروائی نہ ہو، خاص خدا کے لئے نیک کام ہو، ورنہ قس و احوال نہ لیں، اپنی رعایت کے موافق یہ جانے نہ کہ شہادت کے میں سے خرچ نہ کیا جائے کسی بنا یا شی یا عیب و ادرت کے جسے میں سے کھانا وغیرہ نہ سہا جائے قوان صورتوں میں یہاں ثواب چار تھے اور مستحسن ہے۔ یہ خفی مذہب کی صحیح تعلیم یہ ہے اور جو لوگ کہ ان بدعات کو کرتے ہیں وہ خفی مذہب کو بدنام کرتے ہیں اور صحیح خفی مذہب کے اوپر عمل کرنے والوں کو باہلی کہہ کر اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ!

مروجہ فاتحہ بدعت ہے

(سوال) میت کے قبر سے یہ دسویں یا چالیسویں دن خاص اہتمام سے کھانا پکائے (فاتحہ مروجہ) مختلف قسم کے نخل، غیر و خاص اہتمام سے رکھ کر جاننا کہ وہ بالعموم متوفی کے تابخ و رثا کا حق دوتا ہے بلکہ مساویات سے بھی قبر پر انھیں کھانا ضروری سمجھ کر ہر سال انجام دیا جاتا ہے برلوری و امام وغیرہ کو بلا کر چمکے شیشے سے راز برائے قبر پر چھانا ضروری خیال کیا جاتا ہے کیا ان باتوں کی شریعت میں کوئی اصل ہے۔ المستفتی نمبر ۸۸۱ محمد

دفتر صاحب و چراغ الہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۹ مارچ ۱۹۳۶ء

حجرات ۱۵۴) کے ماتحت مخصوص تاریخوں میں کھانا پکانا اور اسے ضروری سمجھ کر اور نہ  
 رہنے کے کوہامت طعن و تشنیع مرید لوری کو کھانا کھا شیرینی پھل وغیرہ سامنے رکھ کر قہر پہنچانے  
 قہر میں بے اصل اور بدعت ہیں (۱۵۵) اور ترک مشترکہ میں سے یہ مصارف کرنا اور تابالغول یا ناب و وارثوں  
 کے حصوں میں سے جب ایسا رقوم وضع کرنا حرام ہے (۱۵۶) سودی قرض لے کر یہ رسوم کو لاکر بخسوس الدنیا

$$u_{\alpha}^{(n)}(t) = u_{\alpha}^{(n-1)}(t) + \Delta t \cdot F_{\alpha}^{(n-1)}(t)$$

(۶) از ۲۶ مرد و ۲۷ زن (۵۳ نفر)

$$\lim_{n \rightarrow \infty} \frac{1}{n} \log \frac{1}{n} \sum_{i=1}^n \frac{1}{i} = 0$$
$$f_{\alpha}^{\beta}(x) = \frac{1}{\Gamma(\alpha)} \int_0^x (x-t)^{\alpha-1} f(t) dt$$

والاحقرۃ کا مصداق بنے اسی طرح کھانے کو مجلس میں حاضر کرنے کو ضروری سمجھنا بدعت ہے ان رسوم کا صحابہ ائمہ تابعین حنفیہ اور مجتہدین امت کے زمانوں میں نہ تعامل تھا ان سے ان کا جواز منقول ہے اس لئے یہ باتیں واجب الاتک ہیں ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کا مطلب اسی قدر ہے کہ کسی ان اور تاریخ اور کسی نبی کی تعظیم کے بغیر اپنی قدرت اور استطاعت کے موافق کوئی بدنی عبادت کی جائے یا صدقہ کیا جائے اور ان کا ثواب میت و نفل دیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

یہ اسقاط کا مروجہ طریقہ خرافات و کمروہات کا مجموعہ ہے

(سوال) عدائے اہل سنت و اہل ملت نے اسے پیشکش میت کوئی ایک حید کی اجازت دی ہے یا نہیں تو ان شریف جس کا طریقہ قلعی سر قلعی میں مرقوم ہے اور اس حیلے کو آج کل کے عدائے غیر مقلد و محض عدائے ابوند ممنون کرتے ہیں کیونکہ اس حیلے کی نسبت کوئی حدیث نہیں اور نہ ہی کتاب فقہ میں قریب جواز میت کے لئے قلعی سر قلعی کا حوالہ دیا جاتا ہے اور ساتھ میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس سے پہلے بہت سے علماء یہ کام کرتے چلے آئے ہیں اگر نہ بزرگ تو وہ نہ کرتے؟ المستفتی نمبر ۹۸۷ سید ابو ظفر (ضلع باندہ) ۲۲ مارچ ۱۳۵۵ھ ۱۲ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۵) حیدر اللہ کا طریقہ مروجہ بہت سی خرافات و کمروہات پر مشتمل ہے اس لئے اس کو عدائے حنفیہ منع کرتے ہیں۔ یہ عبادت جو قلعی سر قلعی سے نقل کی ہے قابل اعتناء اور مستند نہیں ہو رہی اس میں مذکور ہیں وہ قابل یقین ہیں بجز بعض موضوعات ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

فاتحہ کا صحیح طریقہ

(سوال) فاتحہ کا صحیح طریقہ کیا ہے کیا نماز اور شیعہ کی کو زمین لپ کر سامنے رکھ کر ہاتھ باندھ کر قہرہ تہریر یا زمرہ کا صحیح ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۱۹ ایم عم صاحب (ضلع سرن) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۲ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۶) ایصال ثواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ماں عبادت یا بدنی عبادت محض خوشنودی اللہ تعالیٰ کی نیت سے (اگر کے اس کا ثواب کسی کو پیش دے اور اس میں خاص چیز (مثلاً: حلوا شیرینی وغیرہ وغیرہ) یا خاص تاریخ یا خاص نیت کی تعظیم بھی نہ کرے بلکہ جو میسر ہو اس کو صدقہ کرے رسم و رواج نام و نمود و قصد نہ ہو۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

۱۔ ۱۳۵۵ھ نمبر ۱۵۵

۲۔ ۱۳۵۵ھ نمبر ۱۵۵

۳۔ ۱۳۵۵ھ نمبر ۱۵۵

## حیلہ اسقاط کی ایک غیر شرعی صورت

(سوال) ملک گجرات میں عدم مرنے کے حید کرنے کا رواج ہے میت کو مسجد کے اندر لے جاتے ہیں سات شخص مل کر بیٹھتے ہیں پچ میں سوا من۔ ہوں سواروپہ قرآن شریف کا بد یہ قرآن کے اوپر رکھ کر پیش امام صاحب کہتے ہیں کہ یہ گیسوں سواروپہ نقد قرآن شریف کا بد یہ ہے اس میت کے منہ پر دو صغیرہ روزنہ ز شہ وہ عت جو بارہ برس سے جد کئے ہیں قتل بالغ ہونے سے اس کے بدلے میں سوا من گیسوں سواروپہ قرآن کا بد یہ واسطے نقد دیا گیا ایسا کرنے سے میت کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں اور یہ عمل کرنا فرض ہے یا سنت یا نفل اور کیا حدیث سے ثابت ہے؟ المفتی نمبر ۱۷۷۷ عبد الرحیم صاحب پیش امام (ضلع احمد آباد) گجرات ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۷) اس طرح حیلہ کرنا ناجائز ہے شریعت کے قاعدے کے خلاف ہے اس لیے ت حیدہ کرنے والوں کو اور میت کو کچھ ثواب نہیں ہوتا جس قدر مقدور ہو صدقہ کرو دین چاہیے یعنی غریبوں محتاجوں کو نقد واسطے دیکر اس کا ثواب میت کو بخش دیں۔ محمد کفایت اللہ

## رسم قتل و سوال پچ لیسواں اور شہینی پر فاتحہ پڑھنا سب بدعت ہے

(سوال) (۱) میت کے سنے تیسرے دن قتل و ساتواں و پچ لیسواں کرنا اور اسقاط میت کا کرنا؟ جیسا کہ آن کل مروج ہے ایسا کرنا قرآن وحدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ (۲) فاتحہ پر طعام قبل از کھانے کے پڑھنا قرآن وحدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ المفتی نمبر ۱۱۸۸ عبد العزیز مشین وال (ضلع سیوٹ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۸) (۱) ایصال ثواب جائز ہے مگر قتل و ساتواں، سوال چھ ماہ یہ سب بدعات ہیں (۲) اپنی حیثیت اور مقدار کے موافق جو کچھ میسر ہو اور جب میسر ہو صدقہ کر کے ثواب بخش دینا چاہیے اسقاط کا مروجہ طریقہ بھی ناجائز ہے (۲) ایصال ثواب کے لئے کھانا شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا اصل ہے بدعت نہیں نقدی وغیرہ بغیر فاتحہ صدقہ کر دیتے ہیں اسی طرح کھانے شیرینی کے ساتھ بھی مومن کرنا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدولی

## فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے

(سوال) ایک حدیث کتاب مد علی قاری صاحب لور کتاب شرح بزرگ جس کے ص ۳۲۹ پر درج ہے جس کے ربوی حضرت ابو ذرؓ تحریر ہیں لور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ لور ابن ابی دنیا نے اس سے روایت دی

(۱) میں نے اس حدیث میں مزاحیہ کلمات دیکھے ہیں

(۲) سنہ ۱۲۶ھ شہرہ نمبر ۵۲ میں

(۳) سنہ ۱۲۶ھ شہرہ نمبر ۵۲ میں

ہے کہ جناب رسول اکرم ﷺ کھانا سنے رکھ کر فاتحہ دیتے اور اس کا ثواب میت کو پہنچاتے۔ حدیث مندرجہ  
یہ ہے۔

وكان يوم الثالث من وفات ابراهيم ابن محمد ﷺ حاء ابوذر عبد الله بنمرة يابسة و  
لس فيه خبز من الشعير فوضعها عبد الله ﷺ فقرأ رسول الله ﷺ الفاتحة و سورة الاخلاص ثلاث  
مرات الى ان قال رفع يديه فدعا و مسح بوجهه فامر رسول الله ﷺ ابا ذر ان يقسمها بين الناس  
وايضا فيه قال النبي ﷺ و هت ثواب هذه لا بنى ابراهيم - (نقل کتاب ضرور صداقت مصنفہ ص ۱۰۷)  
پیر ظہور شاہ بیاض پوری) المستفتی نمبر ۱۲۶۳ حاجی مولانا طلحہ دہلی ۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۲۳ دسمبر  
۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۹) یہ حدیث گھڑی ہوئی ہے کسی معتبر حدیث کی کتاب میں نہیں ہے ملا علی قاری کی کتاب  
نی طرف نسبت بھی جھوٹی ہے نسبت کرنے والے بھی بر جندی کبھی اور جندی کبھی شرح برزخ کبھی اور چہ  
نام بتاتے ہیں۔ بلکہ ان میں سے کسی نام کی تصنیف ملا علی قاری کی نہیں ہے جو دعویٰ کرے وہ سب بر  
دکھائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

پوری امت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟  
(سوال) بحر نے ایک قرآن مجید تحریر کیا اور ایصال ثواب تمام امت محمدی ﷺ کو بخش دیا اور امت محمدیہ  
ہر ایک فرد کو پورے قرآن شریف کا ثواب ملے گا یا صرف ایک قرآن شریف کو امت محمدی میں تقسیم کر دیا  
جائے گا۔ المستفتی نمبر ۱۵۱۳ محمد عبد السلام صاحب (الہ آباد) اربع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۱ جون ۱۹۳۶ء  
(جواب ۱۶۰) تقسیم ہو کر ملنے کا قول باعتبار دلیل راجح ہے اور وسعت رحمت اس کی مقتضی ہے کہ  
پورے قرآن مجید کا ثواب ملے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایصال ثواب کے لئے معروضہ دیگر قرآن پڑھنا جائز نہیں  
(سوال) ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھنا اور اس کا معروضہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر  
۱۵۲۸ قاری عبد العظیم صاحب (بکال) ۱۳ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء  
(جواب ۱۶۱) ایصال ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھنا اور اس کے معروضے میں پڑھنے والوں کو کچھ دینا

۱) ثبت لکن سئل عن حجر المکی عن مالوف الفاتحة هل یقسم الثواب بیهم او یصل لكل منهم مثل ثواب داللت  
کاملاً فاجاب بانه انما جمع بالناس وهو الاطلاق سعة الفصل (رد المحتار) باب صلاة الجنازة مطلق فی القراءۃ لم یثبت  
واهداء لولہا لہ ۲ ۲۴۴ ط سعید





## ایصالِ ثواب کے متعلق چند سوالات

(۱) تاوت قرآن پاک، کل عبادت بدنیہ، ذہنیہ، اے کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہے یا نہیں ایساں ثواب؟ مستحسن و مستنون طریقہ کیا ہے؟

(۲) یہ مردوں کے سب اوجھ مل کر ایک ساتھ قرآن مجید با و از بلند پڑھتے ہیں اور خاص طریقہ مخصوص سورتیں، آیتیں پڑھ کر (جس کو حرف میں قیل کہتے ہیں) ایساں ثواب کرتے ہیں اس کا ثبوت حدیث شریفہ، ائمہ مجتہدین کے اقوال یا مخصوص احکام سے کیا ہے یا نہیں؟

(۳) قرآن شریف زبور، قیام کی قسم کا دہوا، بیکار کی تقصیر کی خاص جہالت سے پرتواریں اس کا ثواب میت و پتہ کیا ہے تو مرد و ثواب پہنچے گا یا نہیں؟

(۴) ایصالِ ثواب کے واسطے خاص مہینے یا خاص تاریخ یا مخصوص وقت یا خاص جگہ مقرر کرنا قرآن یا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۵) اگر کوئی شخص مرد، امراء، حفاظ کے لئے قرآن، موت، قرآن خوانی کے بعد مال، وقف کے صرف ایصالِ ثواب کرے تو اس کا قبول کرنا اور حکم کیا ہے اور کیا اس کا ثواب میت و مت کا اثر و فی پناہ سے میت و ثواب پہنچنے یا موت کی نیت سے اسی کھانے سے جو محتاجوں کے لئے پکا ہوا سی دن امراء، علماء، حفاظ کو دعوت دے تو اس کا قبول کرنا کیا ہے اور ان سب کے کھانے سے مرد و ثواب ملتا ہے یا نہیں؟ ممکن ہو تو امراء، علماء، قرآنی و حدیثی و شافعی کرتے ہوئے ان سب کی تشہیر کریں گے جس کا برائے کلام میت کو ثواب کا باعث بنے۔

(۶) میت و ثواب پہنچنے کے لئے عقیدہ نفس کسی مسلم محتاج تو کیا بدو و بدو یا جائے تو مرد و ثواب کا یہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۸۳۵ محمد رفیع الدین صاحب (بہار شریف پٹنہ) ۲۵ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۶ اپریل ۱۹۳۹ء

جواب (۱۶۴) (۱) عبادت بدنیہ، ذہنیہ کا ثواب میت و پتہ ہے مخفیہ کاران مذہب یہی ہے اور ایصالِ ثواب مستحب طریقہ یہی ہے۔ اپنی خوشی سے جس قدر نعل پڑھ سکے پڑھے یا نعلی روزے رکھ سکے رکھے یا جس قدر میر ہو بلوغ خاطر صدقہ کرے و اس کا ثواب میت کو بخش دے اس میں کسی وقت اور کسی خاص وضع اور کسی خاص چیز کی قید اور شرط نہیں ہے۔

(۲) قیل یا قسم کا یہ مرد و طریقہ غیر شرعی ہے اور اس کا قیام حدیث میں دہوا نہیں ہے۔ (۳۳) جو یا کسی قسم کے دہوتے جو کام کر یا جائے اس کا کرانے والے کو کوئی ثواب اور فائدہ نہیں پہنچ سکتا۔ میت و مت کوئی ثواب پہنچنے کی امید نہیں۔

(۴) اگر مرد و ثواب نہیں ہے۔

۳۰ ہر ہر کفر و باطل مع لطمہ مکروہ لا بد بدعہ بشرع الصلحہ ولا عن الصلحہ، ہمدہ کتب لکھ ہمدہ لواع فی الصلاۃ والصلحہ وقرء القرآن والدکر ۳۱۷ ط کوئٹہ

(۵) مال وقف سے دعوت کرنے کی یہ صورت ہے کہ وہ وقف اسی کام کے لئے بنایا ہو کسی عام کے لئے اور قرآن مجید کی تلاوت کے عوض کے طور پر دعوت کرنی اور دعوت قبول کرنی جائز نہیں۔  
 (۶) مسلم محتاج و توانا کو صدقہ دینا جا سکتا ہے اور بندہ کو بھی جب کہ وہ سخت حاجت مند ہو دینا جائز ہے مگر صدقات واجبہ غیر مسلم کو دینا درست نہیں صدقات نافذہ غرض ایصالِ ثواب دے سکتے ہیں۔ محمد غایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

ایصالِ ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ یا دن مقرر کرنا درست نہیں  
 (سوال) ایک شخص بہادری یارہ تارخ و حضور پر نور ﷺ کی ارواح پاک اور حضرات شہداء و بزرگوار کی روح پاک کو ثواب پہنچانے کی غرض سے مسکنوں، قیموں کو کھانا کھلاتا ہے اور قرآن شریف بھی سنتا ہے اتنا ہے لیکن اس کو فرض یا واجب نہیں سمجھتا کیونکہ کبھی کبھی مانہ بھی کر دیتا ہے اور کبھی تارخ معینہ نوٹ نہیں پہنچتے بھی یہ بات تو کیا تاریخ میں اس طریقہ پر ایصالِ ثواب جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۲۵۵۳  
 شریعت میرٹھی ایڈینڈ القرآن ۲۰: یقعدہ ۱۳۵۸ھ بم جنوری ۱۹۴۰ء  
 (جواب ۱۶۶) ایصالِ ثواب تو جائز بلکہ مستحسن ہے مگر اس کے لئے تاریخ اور دن یا مخصوص کسی قیمنہ یا عا نہیں ہے پس اعتقاد یا عمل یا تعین اور اتمام تو درست نہیں ہے اور کیف یا اتفق صدقہ خیرات کے ایصالِ ثواب کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

ایصالِ ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں  
 دناؤ استغفار کے ساتھ بھی ایصالِ ثواب ہو سکتا ہے  
 (سوال) زید نے اپنی ماسمہ میں بھی کسی میت کو اپنے محل خیر کا ثواب نہیں بخشا یعنی تاوت قرآن پاک صدقہ وغیرہ کا ایصالِ ثواب نہیں کیا اور ہمیشہ تدفین میت کے وقت اور دیگر اوقات میں بیوس کے لئے دعا کرتا رہتا ہے استغفار پڑھتا رہتا ہے تو زید بہ ایصالِ ثواب نہ کرنے کے حتمہ کار و قہل مواخذہ ہوگا؟  
 المستفتی نمبر ۲۷۶۵ تیسرے محمد ایوب محدث دہلی پارسائے سنبھل ضلع مراد آباد ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۰ھ ۲۵ اپریل ۱۹۴۱ء

(جواب ۱۶۷) کسی شخص پر ایصالِ ثواب کرنا فرض یا واجب نہیں ہے تو اگر کسی نے عمر بھر میں کسی میت کے لئے ایصالِ ثواب نہیں کیا تو قیامت کے دن اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور جب کہ وہ ہمیشہ اموال

(۱) ۱۴۴۰ھ شیعہ نمبر ۵۰ یکم

(۲) ولا تدفع الی دمی الحدیث معدہ و حر دفع غیرہا و غیر العشر والحراج الیہ ای الدمی و لو واحد کمدہ و کمدہ و کمدہ و کمدہ (الدر المحتار) کتاب الزکاة باب المصروف ۳۵۱/۲ ط سعید

(۳) صفحہ نمبر ۳۶ شیعہ نمبر ۵۰ یکم





میت کے ہر صرف تعزیت کے لئے جانا چاہیے

(مجموعہ مورخہ ۵ جو: ۱۹۳۳ء)

(سوال) میت کے ہر چارہ قد پر نفی ہر سبب یہ نہیں؟ اگر ناپ نہ ہو تو کیا کرنا چاہیے؟  
(جواب ۱۷۳) میت کی قریت کے لئے جانا ہر سبب تعزیت میں دن کے اندر ہو سوائے اس کے جو تین دن کے بعد سفر سے آئے عمر وہاں بنا راستہ مال فاقہ پر حساب ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایصال ثواب کا طریقہ

(مجموعہ مورخہ ۲۸ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) میت کو ایصال ثواب کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے؟

(جواب ۱۷۴) اموات کو ایصال ثواب کرنا ہر سبب اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی چیز صدقہ یا خیرات نہ ہو بلکہ کوئی نئی نماز یا روزہ وغیرہ وادائے اس کا ثواب کسی میت کو بخش دیا جائے اس کے لئے کسی ان ساری تاریخ اور کسی خاص چیز کی تخصیص نہیں اپنی وسعت کے موافق اخراجات وہ کام کرنا چاہیے جس کا ثواب پہنچانا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

تبیہ و تعین ایصال ثواب اور حیلہ اسقاط کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۵) استفاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعصیات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین  
الحمد! خاکسار کے بعض شخصین نے رٹوں (برہا) سے بعض رسموں کا حکم شرعی دریافت کیا ہے  
انہیں جواب دینے سے پہلے من سب سے کہ جلد تمہید کے پتہ پر عرض کر کے پھر ان رسوم کے شرعی احکام  
ذکر کرتے ہیں۔

قال الله عز وجل لقد كان لکم فی رسول الله اسوة حسنة

۱۔ ولا تاتوا من بعدہ بقرآن ولا یغیہ و لا یغیہ غیر مسجود ثلاثہ ہا و اولہا فصل و تکرر بعدھا الا العباد اللہ  
مسجود رب صلاۃ لحدیث ۲۳۹ ۲۴۱ ط سعید اصل ہا توں میں میت کے ہر چارہ قد پر نفی ہر سبب یہ نہیں؟ اگر ناپ نہ ہو تو کیا کرنا چاہیے؟  
۲۔ اس لئے میں قریت کا یہ قائل نہیں، تے زیارت نہیں میت کے ہر سبب تعزیت میں دن کے اندر ہو سوائے اس کے جو تین دن کے بعد سفر سے آئے عمر وہاں بنا راستہ مال فاقہ پر حساب ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

۲۔ صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۳) الاحزاب: ۲۱

وقال السیّد من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهورد متفق علیہ (مشکوٰۃ) ۱  
وقال علیہ السلام من یعش منکم فیسری احتلافا کثیرا فعلیکم بسنی و سۃ الخلفاء  
الراشدين المهديين تمسکوا بها وعضوا علیها بالواجذ وایاکم و محدثات الامور فان کل  
محدثۃ بدعۃ و کل بدعۃ ضلالۃ (مشکوٰۃ) (۲)

وقال علیہ السلام ما احدث قوم بدعۃ الارفع مثلها من السنۃ رواہ احمد (مشکوٰۃ) ۲  
وقال علیہ السلام من وقر صاحب بدعۃ فقد اعان علی هدم الاسلام رواہ البیهقی  
(مشکوٰۃ) (۳)

حق جل شانہ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے (مسلمانو!) تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات  
مبارک میں اچھی اقتدا ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کی ذات بابرکات تمہارے لئے نہایت بہترین نمونہ ہے۔  
اور آں حضرات ﷺ نے فرمایا کہ جس نے تمہارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو دین میں  
داخل نہیں تو وہ بات اسی شخص پر موقوف ہے (بخاری و مسلم)  
اور فرمایا آں حضرات ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا تو تم  
میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑ لینا سنت کو مضبوطی سے اختیار کرنا اور کچلیوں سے بچنا  
اور نئی باتوں سے بچنا کیونکہ یہ نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (امام احمد ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ)  
اور فرمایا آں حضرات ﷺ نے کہ جو قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے اس بدعت —  
برابر سنت پر عمل کی توفیق اٹھ جاتی ہے (امام احمد)  
اور فرمایا آں حضرات ﷺ نے کہ جس شخص نے کسی بدعت کی تعظیم و توقیر کی اس نے اسلام کے  
دھانے میں مدد کی (بیہقی شعب الایمان)

خدا کے عزوجل کے کلام پلاغت نظام اور احادیث خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اچھی طرح واقف  
ہے کہ اہل اسلام کا اولین فرض یہی ہے کہ سب امت اور سنت رسول اللہ ﷺ کو اپنے تمام اعمال و افعال میں  
پیش نظر رکھیں اور انہیں کو اپنا حقیقی راہبر اور رہنما سمجھیں اور اپنی نجات اخروی اور حیات ابدی کو انہیں

۱. مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۲۷ ط سعید و بحاری شریف کتاب الصلح باب اذا اصطبحوا علی  
صبح حور فہو مردود ۱ ۳۷۱ ط قدیمی و مسلم شریف کتاب الاقصیۃ باب نقص الاحکام الباطلۃ ورد محدثات  
الامور ۲ ۷۷ ط قدیمی

۲. مشکوٰۃ شریف الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۳۱ ط سعید و ابو داؤد کتاب السنة باب لزوم السنة ۲ ۲۸۷ ط  
مدادہ ملتان

۳. مشکوٰۃ حوالہ بالا و مسند احمد کتاب العرواۃ باب فی عرواۃ النبی و بعوۃ الخ ۴ ۱۰۵ ط المکتب  
الاسلامی بیروت

۴. مشکوٰۃ حوالہ بالا و بیہقی فصل فی محابہ الفسقة و المتدعہ و من لا یعیش علی صاعۃ اللہ عروجل ۶۱۷  
حدیث نمبر ۹۴۶۳

کے اتباع میں منحصر جائیں۔

انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے ہی خدا کی رضا مندی اور ناراضی کا علم حاصل ہوتا ہے۔ غیر ان کے بتائے اور سکھائے ہوئے عقل انسانی پر اثر معلوم نہیں کر سکتی کہ کن چیزوں سے خدا تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور کن کاموں سے ناراض۔

رسول اللہ ﷺ کی ذات بہار کات ہمارے لئے نمونہ کاملہ ہے، اور ہر اولین فرض ہے کہ ہم آپ کی تہجداری اور پیروی کریں اور ذریعہ آپ کے نشان قدم سے نہ ہٹیں۔

خلاف پیہر کے غزید  
کہ ہرگز معزول نخواہد رسید

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے آیت کریمہ مرقومہ بالا میں ہمیں یہی ہدایت فرمائی ہے کہ ہم احمد حقے محمد مصطفیٰ ﷺ کی ذات مظہر آیات کو اپنے لئے نمونہ کاملہ سمجھیں اور آپ کی سنت پر نہایت چٹکتی اور استقامت قائم رہیں یہی ہماری منزل مقصود ہے اور یہی معراج کمال۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے دین و شریعت کے متعلق ہمیں ایسی کامل و مکمل تعلیم دی جس کی نظیر صفحات تاریخ میں نہیں مل سکتی معاش و معاشدہ و فنی تجارت و حرفت تمدن و ضحوت غرض انسانی زندگی کا وہی شعبہ ایسا نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ہمیں اصول یا مسائل جزئیہ تعلیم نہ فرمائے ہوں۔ ایسے شفیق معلم اور مہربان مبلغ کے قربان جس نے ہماری تہذیب و تعلیم میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا اور کوئی ضروری بات سمجھنے سے انکار نہیں رکھی بتایا سکھایا، کر کے دکھادیا اور اس وقت تک ہم سے جدا نہیں ہوئے جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور صاف نہ کر دیا۔ ۱۱

فصلی اللہ علی من مبلغ اذی حق الرسالة والتبلیغ و بلغ أقصى مداه ولم یغارقا حتی جعل لنا الشریعة بصریة بیضاء النی لیلھا ونھارھا سواء۔

یعنی اللہ تعالیٰ باران رحمت نازل فرمائے اس مبلغ پر جس نے رسالت اور تبلیغ کا حق ادا فرمایا اور اس وقت تک ہم سے مفارقت نہ فرمائی جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور منور نہ کر دیا ایسا روشن جس کی رات بھی دن کی طرح نورانی ہے۔

ہاں ہر اختلاف رائے انسانی فطرت کا مقتضی تھا اور نفس و شیطان انسان کے کچے دشمن جن کا ہر وقت یہی قصد و ارادہ کہ انسان کو مر دودہ بنادیں مسلمان بھی ان دونوں قوتوں سے بے خوف اور مطمئن نہ تھے اور دم شد کامل (غیغہ اسلام روتی فدا) بھی اس پیش آنے والے فتنہ سے پورے واقف اور خبردار تھے آپ کو معلوم تھا کہ ظل نبوت مسلمانوں کے سر سے اٹھو جائے کہ عدان میں طرح طرح کے

(۱) لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة الاحزاب: ۲۱

۲ لند حکمہ بن ہبشۃ و لو کان موسیٰ حیا ما رسعہ الا لدعی ۱ مسند احمد الکتاب الرابع ۳ ۳۸۷ ط المکتب

لا اسلامی ہرروت ۱



تات پیدائش کے اور ایسے وقت میں گس و شیطان کو موقع ملے گا کہ وہ میری امت کو مرنے والی کے حاد میں لائیں اور وہ اب غصبی کا قیام کرنا رہا جنہم میں پہنچیں اس سے آپ نے امت کو صاف صاف اذہا کیا ہے۔  
 تات سے بیان ہے اس وقت سے محفوظ رہنے کا طریقہ اور اس روحانی مرض کا علاج کیا اور نبیؐ کی فرمائے ہیں کہ جو شخص زندہ رہے گا وہ اختلافات اکثر دو چہرے کا لیکن اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس وقت تم میری امت کو نہایت مضبوطی اور استحکام سے پکڑ لینا اور خبردار کسی نئی بات (بدعت) کو اختیار نہ کرنا یونہی نہ نئی بات (بدعت) کرنا اسی ہے اور نہ اسی کا مال اور نتیجہ وہ یہ ہے ہمارے فرمایا کہ جو شخص ہماری امت میں کوئی نئی بات لگائے وہ اسی پر مردہ رہے یعنی خدا اور رسول سے یہاں وہ مقبول نہیں۔۔۔  
 اور فرمایا کہ جب کوئی قوم بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے اسی کے مثل ایک سنت کی توثیق سامان جاتی ہے۔۔۔

اور فرمایا کہ جو شخص بدعتی کی توثیق اور تحفیم کرتا ہے وہ ویسا امام کے دھماکے پر بدعتی بن جائے گا اس لئے کہ بدعتی خدا اور رسولؐ کے قوانین کو توہین کرتا ہے کہ اس کی کامل و مکمل شریعت میں اپنی طرف سے ایجاد کرے ویسا خدا اور رسولؐ کی جانب کو تباہی اور نقصان کی نسبت کرتا ہے یا خود کچھ تجویز کرے اپنے لئے (تشیخ احکام کا) خدا کی منصب تجویز کرتا ہے اس لئے وہ توہین حقیقت اسلام کو اصرار ہے اور جو اس کی تعلیم و تخریم کرے وہ اسلام کے دھماکے میں اس کا مددگار ہے۔۔۔ نعوذ باللہ صیحا

مسلمانو! یاد رکھو اور خوب سمجھ لو کہ شرعی احکام میں بغیر خدا اور رسولؐ کی تائید سے نہایت ممکن ہے اور بدعت نہایت سخت اندیشہ ناک چیز ہے یونہی اور گناہ قوائے ہیں کہ ان سے دارِ انسان کو توبہ کرنا نہ ممکن بدعتی کو توبہ نصیب نہیں ہوتی اور کسی وجہ یہ ہے کہ وہ بدعت کا ارتکاب و بنداری سمجھ کر کرتا ہے اور اپنے خیال میں اسے نیک کام سمجھتا ہے اس لئے توبہ کی طرف اس کا دھمیل اور خیال بھی نہیں جاتا۔

بدعت اگرچہ اللہ تعالیٰ کی بھی اور نیک معلوم ہو لیکن بڑے گنہگار چیز ہے اس امر کی صاف روشنی دینا یہ روایت ہے۔

احمر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بالجماعة الدین کانوا یجلسون بعد المغرب و فیہم رجل یقول کبروا للہ کذا و سبحو اللہ کذا و کذا واحمدوا اللہ کذا و کذا۔

فیقولون فیحضرہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فوالدی لا اذہ عرہ لقد جنتہم بدعة ظلماء و لقد فسم علی اصحاب محمد علیہ الصلوٰۃ و السلام علما

۱۔ ۲۴۲ میں ہے ۲۴۲ میں ہے ۲

۲۔ ۲۴۲ میں ہے ۲۴۲ میں ہے ۲

۳۔ ۲۴۲ میں ہے ۲۴۲ میں ہے ۲

۴۔ ۲۴۲ میں ہے ۲۴۲ میں ہے ۲

## (محاسن الابوار)

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو فتح دی گئی کہ ایک جماعت حد مغرب پہنچتی ہے اور ان میں سے ایک شخص کہتا ہے کہ اتنی مرتبہ اللہ اکبر کہو اور اتنی مرتبہ سبحان اللہ کہو اور اتنی مرتبہ الحمد للہ دو۔

اور سب لوگ ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اس جماعت میں گئے اور سب ان کی یہ باتیں سنیں تو حیرت ہوئے اور فرمایا کہ میں عبداللہ بن مسعودؓ ہوں اور اس خدا کی قسم جس کے ساتھ اللہ کوئی معبود نہیں کہ تم لوگوں نے نہایت تاریک بدعت اختیار کی ہے یا تم آنحضرت ﷺ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے ہو۔

اس روایت سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل باوجودیکہ ذکر الہی اور تحمید و تہلیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع اور ہیئت ایک مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مصرعہ سے نہیں تھا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک ناجائز اور بدعت تھا۔

اس پر بدعت کا حکم لگانے کی وجہ کیا تھی صرف یہی کہ ذکر اللہ اگرچہ بہ وقت مطلوب اور محبوب ہے مگر اس کے لئے یہ اہتمام و اجتہاد کرنا حد و شریعت سے تجاوز کرنا تھا ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ خود جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار ضعیف کہ ایک جدید اور نئی صورت اور ہیئت ایجاد کرے۔ پھر اسے طریق شرعی اور موجب ثواب اعتقاد کرے۔

صحابہ کرامؓ جن کے علوم مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ اور جن کے سینے نور وحی سے بوجہ فیض صحبت منور تھے جنہوں نے خدا اور رسولؐ کی محبت میں اپنے گھر بار آل و لواحقین کو چھوڑ دیا اور آستانہ نبوت کی چاروبگٹی کو سرمایہ سعادت سمجھ کر دل و جان سے نبی امیؐ کی روح فدائے خادم جہاں شاریں گئے ان سے زیادہ اتباع سنت کا دعویٰ کون کر سکتا ہے اور ان سے بڑھ کر فانی فی اللہ و فانی فی الرسولؐ ہونے کا دم کون مار سکتا ہے۔

وہ اتباع سنت صحیحہ و اعتقائے آثار نبویہ کے برکات کو خوب سمجھتے تھے وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ حضور انور ﷺ نے جو کام کہ خود کیا یا ہمیں کرنے کا حکم دیا اس کے خلاف کسی کام میں خیریت اور برکت نہیں ہو سکتی انہیں اس بات کا یقین تھا کہ بدعت میں نجات کی اسی قدر امید ہے جس قدر کہ حطّٰل (اندراکن) سے شد حاصل کرنے کی آرزو وہ یقین و اِشّاق کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے حرکات و سکنات کا اتباع کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہی اتباع نجات کی کفیل اور مغفرت کی ضامن ہے۔

وہ آنحضرت ﷺ کو قصر نبوہ کا حقیقی مکمل اور حسب ارشاد الیوم اکملت لکم دینکم الخ (۱) اسلام کے مایشان قصر کو ہر طرح کامل و مکمل اعتقاد کرتے تھے۔ (۲)

(۱) بسم ۱۵۶ مجلس سمر ۱۸ طبع مکہ دار الاشاعت کراچی پاکستان

(۲) الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رخصت لکم الاسلام دیا - المائدہ ۳

(۳) جیسا کہ پہلے تحریر کیا گیا ہے اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور قیامت تک کے لئے یہ ایک مکمل دین ہے اور دین میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی اور دین کا دیکر انہماک مانتے رہنے ہے جس میں ایک بندہ کی جگہ خالی تھی جس کو آپ ﷺ نے پر فرمایا اب مزید کسی چیز کی ضرورت نہیں یعنی دین میں اب کوئی کمی بات کرنے کی ضرورت نہیں۔ فقط

انہیں وجوہ سے ان کو بدعات منکر تھے۔ سنت نثر تھی اور جس کام کو سنت نبویہ کے ساتھ مستقیم سے ایک ہال کے برابر تھی، ہاں، اور سمجھتے اس سے دور بھاگتے تھے اسی خیال سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس جماعت کے خلاف ذکر کو چھوڑ دیا۔ اس خاص بیعت و اہتمام کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی یہ سنت اور آپ کی پاک تعلیم میں ضعیف پایادعت فرمادیا اور کچھ فرمایا کیونکہ آنحضرت ﷺ جیسے علم ائلاق اور صحابہ کرامؓ جیسے خیرات و مہرات کے حریف ترین جماعت سے جب یہ اہتمام خاص منقول ضعیف تو اب اس کے ایسا کرنے والوں کو کہاں سے اس کی خیریت اور بخیریت کا علم ہو گیا کیونکہ خدا کے نزدیک کسی کام کی بھلائی معلوم ہونے کا ذریعہ صرف مشکوٰۃ نبوت ہے۔

کتب ادبیث و سیر میں صحابہ کرامؓ سے بھڑت ایسے واقعات منقول ہیں۔ انہوں نے سنت نبویہ کے ذرا سے خلاف کو برا سمجھا اور نثر تمام کی اور اس مجلس سے اٹھ کر چلے گئے۔ کچھ بھلا وہ انہیں کچھ معلوم ہوتے تھے خلاف اس کے آج کل کے اہل بدعت اس قسم کے کاموں کو اصل دین ماننے کی و شش رست ہیں یہی حضرت عبداللہ بن مسعود کا واقعہ ہے۔ آج کل کے علماء سے سوال کیا جائے کہ ایسا جماعت مغرب کے بعد اس بیعت و وضع سے تکبیر و تحمید و تہلیل کرتی ہے اس کا کیا حکم ہے تو وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ فتویٰ جواب میں پیش کریں بڑے زور سے کہیں گے کہ یہ ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ ہر حال میں باعث خیر و برکت ہے اور اس بیعت و وضع کا یہ تو بالکل ذکر نہ کریں گے یا اگر کیا تو اس کو بھی جائز۔ بعد مستحبانہ میں اپنی تمام کوشش صرف کر دیں گے۔

پس تفاوت راہ ز کجاست تا کجی

لیکن ایک عاشق سنت اور قد رشتہ اس ملت اگر اپنے سینہ میں حق شناس دل اور دماغ میں سنت نبویہ سے محبت رکھنے والی عقل رکھتا ہے تو وہ صاف کہہ دے گا کہ ان آج کل کے علماء سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر جہاں علم اور ذکر اللہ کے بعد وہ تھے نیز وہ سنت و بدعت دونوں کی حقیقت کو ان سے بہتر اور رب زدہ سمجھتے تھے اور فیض صحبت آنحضرت ﷺ سے مشرف اور صحابہ میں ممتاز درجہ رکھتے تھے اس نے ان کا فتویٰ یقیناً حق اور ان نیم مآہل کے فتوے سے الحق باقبول ہے۔

اغرض مسلمانوں کو اگر خدا اور رسول سے محبت ہے اگر رسول خدا ﷺ کی شفاعت نے امید رہیں تو ان کا اولین فرض یہ ہے کہ سنت نبویہ کی محبت اپنے دلوں میں پیدا کریں اور اپنی ایجاد کردہ بدعات و نیک نیت چھوڑ دیں۔ دینی امور میں اپنی رائے کو کافی نہ سمجھیں بلکہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ ﷺ اور اس سے اخذ شدہ نواہی و نواہی کو نظر نہ کریں اور اپنے تمام کام عبادات ہوں یا معاملات شادی کے متعلق ہوں یا غمی کے شریعت معصومہ و مقدسہ کے موافق نہ کریں ورنہ یاد رکھیں کہ ان کے ایجاد کردہ بدعات چاہے کتنے ہی عظیم و شہر اور نیک ہوں لیکن خدائی خوشنودی اور رسول اللہ ﷺ کی رضامندی کے باعث ضعیف ہو سکتے اور ان کے لئے چھائے موجب نجات ہونے کے ذریعہ عذاب ہو جائیں گے۔

اب میں ان رسوم کا ترک نہ ہوں جن کا حکم بعض اصحاب رکوع نے دریافت کیا ہے اور کہتے ہیں کہ یہ رسمیں برائیں علیٰ اجماع یا بعض خاص خاص شہروں میں مروی ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کا حکم شرعی بھی ثابت ہوں تاکہ جن پاک و موحلو کو سنت نبویہ سے محبت ہے وہ اس پر عمل کر کے نجات ثرونی حاصل کریں۔ وما نوفيقي الا بالله عليه توكلت واليه ايب

رسم نمبر ۱۔ میت کی تجنیف و تنقیف میں دیر نہ کرے اور بعض جہد ایف دور و زکاٹ میت کو پڑھتے ہیں۔ رسم شرعی۔ یہ رسم خلاف شریعت اور میت کی تجنیف و تنقیف میں تاخیر خلاف سنت ہے اگرچہ یہ تاخیر کسی عزیز کے انتظار یا مال و دولت کی جانچی پڑتال یا تقسیم ترکہ کے اہتمام یا ایسی ہی کسی اور غرض سے کی گئی ہو بہر حال خلاف شریعت ہے۔

عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ اسرعوا بالجسار فان ملك سالحة فخير تفدي موبد اليه وان ملك سوى ذلك فستر تضعوه عن رقابكم منفق عليه (مشكوة) ۱  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازے کو جلدی سے چلاؤ نہ آہر میت ٹیپ نہ کرواؤ نہ خیر نہ چاہ جلدی پانچو دوئے اور آہر نہ ہو تو اپنی سرخوں سے بہی کو جلدی تار چیتھو۔

جی جنازے کو بہر حال جلدی دفن نہ کرنا چاہیے اور میت خواہ نیک ہو یا بد بہر حال جلدی دفن نہ کرنے میں تاخیر نہ ہو جیسے حدیث مذکور میں صاف بیان فرمایا گیا ہے۔

ولما عاد النبي ﷺ طلحة بن البراء وانصرف قل ما اري طلحة الا وقد حدث فيه الموت فاذا مات قد بوي حتى اصلى عليه و عجلوا به فانه لا يسقى لجيفة مسلم ان يحس بين ظهراني اهله (رواه ابو داؤد رد المحتار) ۲

جب رسول اللہ ﷺ صحنہ بن براء کی عیادت کر کے واپس ہونے لگے تو فرمایا کہ میں نہیں خیال کرتا کہ یہ کھڑے میں آثار موت پیدا ہو گئے ہیں تو جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے خبر نہ دینا تاکہ میں ان پر نماز پڑھوں اور ان کی تجنیف و تنقیف میں جلدی کرنا کیونکہ یہ بہت مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کا مرد اپنے گھر والوں میں نہ ہو اور نہ ہو گا جائے۔

ويسرع في جنازة (درمختار) ۳ و کرہ تاخیر صلوتہ و دفعہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوة الجمعة (درمختار) ۴

۵۔ ۱۔ کی تجنیف و تنقیف میں جلدی نہ کرے اور حد تیار کی جنازہ اس کی نماز پڑھنے سے روک دینے سے

۱۔ مشکوٰۃ باب المشی بالجسار ص ۱۴۴ طبع سعید بحری شریف کتاب الحدیث باب السراع بالجسار ۱۷۶ ص لمیمی و مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی الاسراع بالجسار ۳۰۶/۱ طبع لمیمی

۲۔ ابو داؤد کتاب الجنائز باب تعجل الجسار ۹۴۰۲ امدادہ ملتان رد المحتار باب صلاة الجنازة ۱۹۳ طبع سعید

(۳) باب صلاة الجنائز ۱۹۳ طبع سعید

(۴) باب صلاة الجنائز ۲۳۲ طبع سعید

اس فرض سے دیکر نہایت ہی جماعت سے جنازہ پڑھیں گے مکر وہ ہے۔

رسم نمبر ۴۔ جب جنازہ نہ کر پختہ ہیں تو جنازے کے آگے کچھ لوگ یا آواز بلند کلمہ شریف پکار کر پڑھتے جاتے ہیں قبرستان تک ایسا کرتے ہیں؟  
جسم شرعی۔ جنازے کے ساتھ کلمہ یا اور کچھ بلند آواز سے پڑھنا مکر وہ اور بدعت ہے۔

و علی متبعی الجنازة الصمت و یکره لهم رفع الصوت بالذكر والقراءة ( جوہرہ بیروہ )، و یکره رفع الصوت بالذكر والقرآن و علیہم الصمت و قولہم کل حی سیموت و نحو ذلك خلف الجنازة بدعة ( مواقی الفلاح ) (۱)۔

جنازے کے پیچھے جانے والوں کو خاموش رہنا پڑیے اور بلند آواز سے ذکر نہ کرنا یا قرائت نہ کرنا ان کے لئے مکروہ ہے بلند آواز سے ذکر نہ کرنا اور قرائت پڑھنا مکروہ ہے اور جنازے کے ہمراہیوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کا یہ قول کہ ”کل حی الخ“ یا اس جیسے اور کلمات جنازے کے پیچھے بدعت ہیں۔

ویکره رفع الصوت فيها بالذكر وقراءة القرآن ذكر في فتاوی العصر ایہا کراہۃ تحریم و احتارہ مجدلاً لائمة الترحمانی وقال علاء الدین الناجم ترك الاولی ومن اراد الذکر والقراءة فليذكر وليقرأ فی نفسه وقال قیس بن عبادۃ کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یکرهون رفع الصوت عند ثلث عند القتال وفي الجنازة وفي الذکر، ذکرہ ابن المنذر فی الاشراف ۔

جنازے میں بلند آواز سے ذکر نہ کرنا اور قرائت پڑھنا مکروہ ہے فتوے العصر میں مذکور ہے کہ یہ ترابست تحریمی ہے کو محمد الامجد ترمذی نے اختیار کیا ہے اور علاء الدین تاجری نے کہا کہ خلاف اولیٰ ہے اور جو ذکر اور قرائت کرنا چاہے اسے چاہیے کہ دل میں سرے سرے اور قیس بن عبادۃ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام تین جگہ آواز بلند کرنا مکروہ سمجھتے تھے قتال کے وقت اور جنازے میں اور ذکر میں۔ (فتیۃ المستملی)

و علی متبعی الجنازة الصمت و یکره لهم رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن کذا فی شرح الطحاوی ( عالمگیری ) (۲)۔

جنازے کے ساتھ جانے والوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کو ذکر یا قرائت قرآن بلند آواز سے نہ مکروہ ہے۔

(۱) باب الحائز ۱/۱۳۹ طہیر محمد کتب خانہ کراچی

(۲) باب احکام الجنازہ فصل فی حملہا و دفنها ص ۳۶۷ ط مصطفی البانی ”العلی مصر

(۳) عبۃ المستملی ( العلوی الکبیر ) فصل فی الجنازہ البحت الخمس فی الحمل ص ۵۹۴ طبع سہیل اکیڈمی لاہور

(۴) باب الجنازہ الفصل الرابع فی حمل الجنازۃ ۱/۱۶۲ طبع مکتبہ ماہدیہ کوئٹہ

اعلم ان الصواب والمحتار وما كان عليه السلف السكوت في حال السير مع الحمار فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمة فيه ظاهرة وهي انه اسكر لحاظه واجمع لتفكره فيما يتعلق بالحمار وهو المطلوب في هذا الحال فهذا هو الحق ولا تعتز بغيره من يحالفه فقد قال ابو علي الفضيل بن عياض ما معاه الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة السالكين وياك وطرق الضلالة ولا تعتز بكثرة الهالكين وقد روينا في سنن البيهقي ما يقتضي ما قلناه (كتاب الاذكار للنووي)

جانتا چاہیے کہ راجح اور پسندیدہ اور جس پر سلف صالحین کا رہندہ تھے وہی ہے کہ جنازے کے ساتھ چلنے کی حالت میں خاموش رہے اور قرائت یا ذکر بلند آواز سے نہ کیا جائے اور اس کی خدمت ظاہر ہے وہ یہ کہ نہ نہ خاموشی میں دل کو اطمینان اور یکسوئی زیادہ ہوگی جس سے جنازے کے حالات میں اچھی طرح غور و فکر ہے تاکہ اس حالت میں یہی مغلوب ہے پس یہی حق ہے اور اس سے دھوکا نہ کھانا کہ اس کے خلاف عمل کرنے والے بخرت ہیں کیونکہ ہمارے فاضل بن عیاض نے ایسی بات فرمائی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ راجح کو لازم پکڑ اور اس کا خیال نہ کر کہ اس راجح کے چلنے والے ہم ہیں اور گمراہی کے راستوں سے پتارہ اور اس سے دھوکہ نہ کھانا کہ ان راستوں میں چلنے والے (درحقیقت پلک ہونے والے) بیت ہیں اور منہ جنتی میں ایسی روایتیں ہمیں ملی ہیں جن سے ہمارے کام کی تائید ہوتی ہے۔

قوله ويكره رفع الصوت قبل يكره تحريما كما في القهستاني عن القسبة وهي السراح عن الطهيري فان اراد ان يذكر الله تعالى فمضى نفسه اي سراحيته يسمع نفسه وفي السراح و سحبه لمن تبع الحمار ان يكون مشغولا بذكر الله تعالى والتفكر فيما يلقيه الميت وان هذا عافية اهل الدنيا وليحذر عما لا فائدة فيه من الكلام فان هذا وقت ذكر وموعظة فيفتح فيه الغفلة فان لم يذكر الله تعالى فليترك الصمت ولا يرفع صوته بالقراءة ولا بالذكر ولا يعتز بغيره من يفعل ذلك واما ما يفعله الجاهل في القراءة على الحمار من رفع الصوت والنمسيط فيه فلا يجوز الا جماع ولا يسمع احدا غدر على انكاره ان يسكت عنه ولا يكره عليه انتهى (۱۰)

قولہ۔ بلند آواز سے ذکر و تلاوت نہ کیا جائے۔ یہ مراد بتحریر کی ہے جیسا کہ قہستانی میں قیہ سے متنبہ ہے اور شرح میں ظہیر یہ ہے کہ "تو اس نے ذکر و تلاوت نہ کرنا چاہتے تو اپنے نفس میں لگ چکے ہیں اپنے مراد اس طرح کہ اپنی آواز خود سن رہے اور ان میں ہے کہ جو شخص جنازے کے پیچھے چائے اس کے

۱۰ شرح الحدیث علی الاذکار: لؤیہ باب ما یقول المأسی مع الحمار: الرابع ۱۸۳۲ ط المکتبہ الاسلامیہ ریاض

۲ طحطاوی علی مواہی الفلاح احکام الحمار فصل فی حملہا و دفعها ص ۳۶۷ ط مصطفی النبی الحمی والولادہ

کتاب ہے کہ خدا کے ذکر میں (تہجد، تہجد) مشغول رہے اور یہ سوچے کہ میت کو کیا چیزات پیش  
ہیں گے اور یہ کہ اہل دنیا کا انجام یہی ہے اور بے فکرانوں سے بچے کیونکہ یہ وقت ذکر اور نصیحت کا ہے تو  
یہ وقت غفلت بری ہے اور اگر ذکر نہ کرے تو خاموشی لازم سمجھئے اور ذکر اور وقت بلند آواز سے نہ کرے  
اور نہ بات سے وضو نہ کھائے نہ پیا کرے والے بہت ہیں اور جو باتوں کا یہ فعل کہ جنازہ پر وقت نہ کرتے  
ہیں یا تحقیق جنازہ نہ اور جو شخص ان لوگوں کو روک سکے اسے خاموش رہنا اور منع نہ کرنا جائز  
ہے۔ (شیخ ابو حنیفہ رحمہ اللہ)

نہایت کلام نصوص فقہیہ مذکورہ صاف ظاہر ہے کہ جنازے کے ساتھ ذکر اور اہل اموات اور انہما  
دنیا میں غور و تدبر کے ساتھ جنا چاہئے اور بلند آواز سے ذکر نہ کرنا یہ قوانین احسن مکرر ہے ایک روایت —  
موجب کراہت تحریری ہے اور دوسری کے بموجب تنزیہی اور دونوں صورتوں میں انکار کرنا چاہیے۔

رسم نمبر ۳۔ جنازے کے ساتھ کھانے کے خواجے آگے آئے نہ چلتے ہیں جس میں مختلف قسم  
کے کھانے اور میوے ہوتے ہیں چہ یہ کھانے اور میوے قبرستان میں قسیم کرتے ہیں۔  
علم شرعی، واضح ہو کہ میت کے لئے ایصالِ ثواب برائے نیت مستحسن ہے۔ یہ نہایت اہمیت ہے اور  
میراث فی بہت محتاج اور غفلت رشتہ میں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا دینی بھائی کی امداد و اعانت کرنا ہے اور  
نکتہ اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت کے نزدیک تمام عبادات مالیہ و بدنیہ کا ثواب میت کو پہنچانا ہے پس ہم  
مسلمان کو مناسب ہے کہ وہ اپنے اموات ائمہ و اقارب و احباب و انخوان مسلمان کو ان کے اس آرمے وقت میں  
نفع پہنچائے اور ان کی امداد و اعانت کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب  
پہنچائے لیکن واضح رہے کہ ثواب پہنچانے کا مطلب صرف یہ ہے کہ انسان جو نیک کام کرتا ہے خدا تعالیٰ  
طرف سے اس کا ثواب اس کے لئے مل جاتا ہے پھر خدا تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ اختیار بھی عطا فرمایا  
ہے کہ اپنے ثواب جس کو پہنچانا چاہے پہنچا دے اور صرف ان کئے سے کہ یا اللہ میرے اس کام یا اس صدقے کا  
ثواب فلاں شخص کو پہنچا دے۔ ایسا میں نے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فلاں شخص کو بخش دیا اس میت  
ثواب پہنچ جاتا ہے یعنی شریعت مقدسہ نے ثواب پہنچانے کے لئے اس طریقہ کے علاوہ کوئی خاص صورتیں  
اور نہ صقیہ، مقرر نہیں فرمائی اور نہ ان کو مہیج یا صیغہ اُمر یا پیمانہ یا نذرانہ مجتہدین و سلف صالحین نے  
تین ایسے ثواب کے کوئی خاص طریقہ اور خاص صورتیں متقول نہیں کیں و ان کے لئے ایصالِ ثواب کے لئے

۱ صرح علماء ذی دین الحج عن العرب ان لا یسکان ان یجعل ثواب عمہ لغیرہ صلاۃ او صوماً او صدقۃ او غیرہ الخ  
و فی البحر : عن صوم او صلی او صدقۃ و جعل ثوابہ لغیرہ من الاموات و الاحیاء حاز و یصل ثوابہ کمنہ عند اہل  
لسۃ و الجماعة (رد المحتار) باب صلاۃ الاحیاء مظہر فی القراءۃ لمیت و اهداء ثوابہ لہ ۲۴۳ طبع محمد سعید  
۲ و یقر من القراءۃ من لیسر لہ من الذبحة و اول المقرۃ الی المصحف و اذہ الکرمی بہ یقول ینہد و یصلی بہ و یقر لہ  
لی و لان او الیہ (رد المحتار) باب صلاۃ الاحیاء ۲۴۳ طبع محمد سعید

نئے طریقے اور اس کے لئے خاص خاص صورتیں ایجاد کر کے انہیں لازم کر لیا اور سمجھ بیٹھے کہ بس اسی طرح ثواب پہنچتے ہیں یا اس طرح پہنچانے سے زیادہ ثواب پہنچتا ہے کسی نے ایصال ثواب کے لئے خاص دن مقرر کرنے کی بے حد بے لگائی سے خاص خاص چیزیں اور ان کی مقدار معین کر لی کسی نے مقامات کی تعیین کر لی کہ مثلاً قبر پر ہونا چاہیے کسی نے پتھر کی تھالیوں اور قیادت اور تعینات منظر کی وجہ سے ایصال ثواب جیسا کہ یہ کام بدعت کا مجموعہ ہے۔ یہاں حسب فقہ متفقین نے فرمودہ ہے مفید ہونے کے ان نقصان کا سبب ہو یا ایصال ثواب کے متعلق جس قدر قیودات و تعینات غیر مشروعہ ایجاد کی گئی ہیں یا وجہ استہواہ بہت ہو غیر مشروع اور بدعت ہو کئی ہیں ان کی کئی ایک دفعہ ذکر کر رہے ہیں۔ یہی ایسی صورتیں ہیں کہ فقہائے کرام کے زمانے میں وہ پیدا ہوئی تھیں ان کے احکام کو فقہاء کے کام میں مذکور ہیں لیکن بہت سی ایسی چیزیں ہیں کہ کاوجہ تھانہ زمانے سے ہوا ہے اس لئے خاص ان کا ذکر کتاب فقہ میں نہیں ملتا یہاں پر افسوس اور سخت فسوس کے ساتھ کہ ہم پر آتا ہے کہ ان بدعت کی ترویج و اشاعت میں عوام الناس زیادہ قابلِ تلام نہیں بلکہ وہ نام کے علماء ہیں جنہوں نے لوگوں سے یہیہ ایصال ثواب اپنے ہم کا خراج وصول کرنا اپنا انتہائی مقصود سمجھا ہے ان بدعت کے زیادہ ذمہ داری کی حضرات ہیں جنہوں نے عوام کو سمجھایا کہ تمہاری یہ تمام چیزیں جائز ہیں بلکہ مستحب و سنت ہیں اور جاننے اس کے کہ بدعت سے ان کو نفرت دلاتے اور سنت نبویؐ کی تعلیم کرتے اور ان سے اتباع کا شوق اور محبت ان کے دلوں میں پیدا کرتے صحابہ کرام کے احادیث ان پر پیش کرتے ائمہ دین و صف صالحین کی پاک سہادت انہیں سمجھاتے۔ ایک طوفان بدعت میں انہیں غرق کر دیا۔ ان کی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ان خداترس اور اہل حق علماء کے خلاف زہر افگنا شروع کیا جنہوں نے ان کو بدعت بتایا اور بدعت کے برے انجام اور نتیجہ بد سے آگاہ کیا حالانکہ اہل حق فقہ حنفیہ کی صریح عبارتیں پیش کرتے ہیں رسول اکرم ﷺ کے صاف ارشادات بیان کرتے ہیں مگر ان کو وہابی غیر مقلد تکر عوام کے قلوب و دلوں سے برائے کرتے رہتے ہیں۔ حالانکہ درحقیقت خود اپنے مذہب اور فقہ حنفیہ کی صریح مخالفت کر کے حقیقی طور پر خود غیر مقلد بنتے ہیں مگر ان بدعت کی اشاعت سے جو آمدنی ان کو ہوتی ہے اس کے مقابل میں اسے تقبیر و ترک سنت بھی کچھ اختیار کر لیتے ہیں۔ افسوس صد افسوس۔

تشمہ۔ غیر موم ایصال ثواب کی ایک رسم یہ بھی ہے جو نمبر ۳ میں بیان کی گئی ہے یہ کام آخرچہ ایصال ثواب کے حید سے لیا جاتا ہو مگر اس کی یہ صورت کہ جنازے کے ساتھ کھانا قبرستان کو لے جایا جائے بدعت ہے اور چونکہ فقہاء نے زمانے میں یہ رسم پیدا ہوئی تھی اس لئے اس کا صریح حکم کتاب فقہ میں موجود ہے اور وہ یہ ہے۔

فولہ بدعة ای قبیحة کالمسمی بالکفارة ذکر ابن الحاح فی المدخل فی الجزء الثانی من البدع القبیحة ما یحمل اماد الحارة من الخبر والخرفان و یسمون ذلك عشاء القبر و ادا وصلوا الیه ذبحوا ذلك بعد الدفن و فرقوه مع الحمر و ذکر مثله الصاوی فی شرح الاربعین فی حدیث من احدث فی امرنا هذا ما لیس مہ فهو رد قال و یسمون ذلك بالکفارة فانه بدعة



مدمومۃ قال ابن امیر حاج ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلم من البدعة  
اعنى ان يتخذ ذلك سنة او عادة لانه لم يكن من فعل من مضى يعنى السلف والحرر كنه في  
اتباعهم ۱۵۸، (طحطاوی علی مراقی الفلاح)

یعنی لوگوں کا جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے کل حی مسموت یا اس جیسا اور نہ کرنا بدعت  
تحت بدعت قبیحہ ہے جیسے وہ رسم جسے کفارہ کہا جاتا ہے مادمہ لان الخ نے اپنی کتاب مدخل کے جزو ثانی میں  
نہ کیا ہے کہ بدعت قبیحہ میں سے ہے یہ رسم کہ جنازے کے آگے روٹیاں اور بجرئی کے پتے پاتے  
ہیں اور اسے عشاء قبر (اور بعض جگہ توشہ کہتے ہیں) اور قبہ پر پہنچ کر بجرئی کے ٹکڑوں کو دفن کے بعد دفن کرتے  
ہیں اور ان کا گوشت روٹیوں کے ساتھ تقسیم کرتے ہیں اور ایسی عامہ منوی نے شرح ابن رجبین میں حدیث  
من احدث الخ کے تحت میں لکھا ہے اور کہا کہ اسے لوگ کفارہ کہتے ہیں اور یہ بدعت مذمومہ ہے عامہ  
ابن امیر حاج نے فرمایا کہ اگر وہ یہ روٹیاں وغیرہ ہر ہی تقسیم کر دیتے تو نیک عمل ہوتا مگر طبعی وہ بھی  
بدعت سے سہم رہتا یعنی اسے سنت نہ سمجھا جاتا یا اس کی حدت نہ کر لی جاتی کیونکہ یہ کام سلف میں پیدا نہیں  
ہوئی یہ سنت تمام کی تمام اتباع سلف میں ہے۔

اس عبارت میں جو علامہ سید احمد طحطاوی نے شرح مراقی الفلاح میں نقل کی ہے صاف طور پر اس  
رسم کا نہ متروک رہے جو لوگوں میں رواج پذیر ہو گئی ہے کہ قبرستان میں جنازے کے ساتھ کھانا وغیرہ  
پر تقسیم کرتے ہیں اور اسے بدعت قبیحہ مذمومہ بتا رہے ہیں مادمہ لان امیر حاج نے کہا کہ یہ بھی  
مذمومہ ہوا کیا کہ اگر مکان پر بھی صدقہ کیا جائے تو اس کے جواریہ استحسان کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ اس  
سنت نہ سمجھا جائے اور اس کا اثر اور حدت نہ کر لی جائے ورنہ وہ بھی ناجائز اور بدعت ہو جائے گا نیز یہ بھی  
صاف فرمایا کہ خیریت اور بھلائی اتباع سلف میں منحصر ہے اس صریح عبارت اور صاف دلیل کے علاوہ یہ  
بھی سمجھ لیجئے کہ چونکہ اس رسم کے اوائل میں ریاء و شہرت اور پنداری رسم اور ان خیانت کا ضریعہ ہو رہا  
داخل ہوتا ہے اس لئے اس نے ناجائز اور بدعت ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ جو کام مفسد ریاء و شہرت یا  
جسے اس میں ثواب کی امید رہتا یا یہ خیول غیث ہے اور کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ ایسے افعال واجب  
تک ہیں۔

لاشك في فرصية علم الفرائض الخمس و علم الاحلاص لان صحة العمل موقوفه  
عليه و علم الحلال و الحرار و علم الرياء لان العابد محروم من ثواب عمله بالرياء و  
(ردالمحتار شامی) ۲۰،

اس میں شک نہیں کہ فرائض خمسہ کا محرم حاصل کرنا فرض ہے اور اسی طرح محرم اخلاص

یہ نہ عمل کی صحت ان اوصاف پر موقوف ہے اور علم طہل و حرام اور علم ریاء بھی فرض ہے کیونکہ ریاء کی وجہ سے حد اپنی عبادت اور عمل کے ثواب سے محروم رہتا ہے۔

وفي البرزاقية ويكره اتحاد الطعام في اليوم الاول والثاني، والثالث وبعده الاسوع و  
نقل الطعام الى القر في المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلوات والقراءة للحم  
او لقراءة سورة الانعام والاحلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاكل  
يكره وفيها من كتاب الاستحسان وان اتحد طعاما للفقراء كان حساسا واطلا في ذلك في  
سعرار وقال وهذه الافعال كنها للسمعة والرياء فحذر عنها لانهم لا يريدون بها وحده الله  
يعلى اه ۰

برزاقیہ میں ہے کہ موت کے پہلے اور وہ سرے اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا کرنا اور تیسرے دن  
سے چارے مواسم میں اور قرآن پڑھنے پر کھانے کے لئے دعوت کرنا اور صلوات اور قرآن کو شکر قرآن کے لئے  
سورۃ انعام و احلاص پڑھنے کے لئے جمع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ قرآن قرآن کے وقت کھانا  
برتا کر دے اور فتاویٰ بزازیہ کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ اگر فقراء کے لئے کھانا پکایا جائے تو اچھا ہے اور  
محتاج میں طویل عرصے کر کے کھا کر یہ تمام افعال شہ تہ ناموری کے لئے کی جاتی ہیں پس ان سے احتیاز  
یا جائے کیونکہ وہ ان سے خدا کی نافرمانی کا قصد نہیں کرتے (رد المحتار شامی)

اس عبارت میں کئی باتیں نہایت صاف طور سے مذکور ہیں اول یہ کہ میت کے پہلے روز یعنی یوم  
الانقال و فن میں کھانا پکوانا اور اجتماع کرنا اور شکر قرآن کا اہتمام کرنا اور اجتماع اور تیسرے روز اور چہر ہفتے  
بعد یہی اہتمام اور اجتماع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور یہ افعال اکثری طور پر بغرض شہرت و ریاء و نمود کئے جاتے  
ہیں اس لئے بدعت و ناجائز ہیں اگر فقراء کو کھانا کھلایا جائے یا تقسیم کیا جائے تو شرط یہ ہے اسے سنت نہ سمجھی  
جائے اور اس کا التزام نہ کر لیا جائے و چنانچہ فقہین کی فقہین وقت یا تحفہ فی طعام کے جس وقت میں  
وہ فرض خوشنودی خدا تعالیٰ کھانا پکا کر فقراء کو کھلا دیا تقسیم کر دے اور اس کا ثواب میت کو پیشا دے تو مضرت  
نہیں بلکہ بہتر ہے۔

رسم نمبر ۴۔ ۰ فن ہے۔ حد قبرستان سے ایسی ہوتی ہیں تو راستہ میں ایک شخص پان کا خانچہ سے کھانا  
رہتا ہے وہ سب وہ پان تقسیم کرتا ہے اور کباب پختہ سب جیت شامی میں کرتے ہیں۔  
سمر شامی۔ اگر یہ پان اہل میت کی طرف سے تقسیم کیے جاتے ہیں تو اس وجہ سے ناجائز ہے کہ اہل میت  
سے ہی قسمین، موت میں مکروہ و اگر بدعت ہے اور یہ پان تقسیم کرنا بھی ایک قسم کی دعوت ہے جو اس کے بعد  
مردہ کی فی بنیاس کے لئے ناجائز ہے۔



ہے گا۔

اور اگر میت نے باوجود مال ہونے کے وصیت نہیں کی یا وصیت کی عمر بقی نمازیں اور روزے اس کے ذمہ تھے ان سب کا فدیہ کی پوری مقدار کی وصیت نہیں کی تو پہلی صورت میں وارث کے ذمہ فدیہ دینا اور دوسری صورت میں پورے فدیہ دینا (خواہ ثلث کے اندر ہو) ضروری نہیں اور مرنے والا ان دونوں صورتوں میں گناہ گار ہوگا۔

قوله لو لم يترك مالا اى اصلا او كان ما اوصى به لا يفي راد فى الامداد اوله بوصى سى واراد الولي الترع الح - و اشار بالسرع الى ان ذلك ليس بواجب على الولي و نص عليه فى نس المحار و فقال لا يجب على الولي فعل الدود او اوصى به الميت لانها وصية بالسرع و لواجب على الميت ان يوصى بما يفي ان لم يرضى الثلث عنه فان اوصى ما قل و امر بالدود و ترك نفقة الثلث للورثة او ترع به لغوهم فقد اتم بترك ما وجب عليه اه ۱۰ (رد المحتار)

یعنی میت نے اپنے مال نہیں چھوڑا جو وصیت کی ہے وہ فدیہ کی مقدار واجب سے کم ہے اور اس پر صورت اور بڑھائی کے برابر وصیت نہیں کی اور وہی ہے تہریر کا پورا لفظ تہریر سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ فعل ولی پر واجب نہیں اور تعیین المرنے اس پر تہریر کی اور کہا کہ ولی پر فعل واجب نہیں ہے میت نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ ہو یہ وصیت با تہریر ہے اور میت پر واجب ہے کہ وہ اتنی مقدار ان وصیت کرے جو فدیہ واجب ہو کافی ہو بشرطیکہ ثلث مال میں اتنی کجاش ہو تو اگر میت نے مقدار واجب سے کم وصیت کی اور دوسرا قسم یا اور بقیہ ثلث وارث کے لئے چھوڑ دیا کی اور وہ کوئی تو میت پر واجب ہے کہ وہ گناہ گار نہ ہو۔

اور جب کہ میت نے باقی وصیت نہیں کی یا مال نہیں چھوڑا ثلث سے زیادہ کی وصیت کی یا تصور سے زیادہ مال اور نمازوں کے فدیہ کی وصیت کی تو ثلث میں اس سے زیادہ کجاش تھی یہ چار صورتیں ہیں یعنی ۱۔ صورتوں میں وارث کے ذمہ باقی ہر قسم کی صورت میں زیادہ ثلث اور چوتھی صورت میں زیادہ علی وصیت فدیہ ۲۔ یا واجب نہیں لیکن اور وارث تہریر چاہے تو وہ صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وارث ہمارے ہمارے میت کے ذمہ جس قدر نمازیں روزے وغیرہ فرائض وہ اجبات شرعیہ ہیں ان سب کا پورا حساب کرے فدیہ کے قانس کے جو اچھے استخوان میں کام نہیں جاسکتا یہ فعل چاہے زیادہ مستحسن ہے دوسری صورت یہ کہ وارث سے پاس بھی مال نہیں ہے یا تہریر چاہے فدیہ دینا نہیں چاہتا تو اس کے لئے فقہاء نے ایک صورت یہ ہے کہ اس پر عمل کرنے سے ممکن ہے کہ میت کا ذمہ بھی بڑی ہو جائے اور وارث پر بھی زیادہ ہمارے ہمارے یہ ہے جس قدر نمازوں کا وہ فدیہ دے گا وہ (خواہ اپنے مال سے یا قرض سے کرے) اتنی نمازوں کی طرف سے فدیہ کی فقیہ ۱۰۔ مثلاً اس سے اس پر صحت یہ ہوں ہیں تو یہ ہے کہ یہ آٹھ نمازوں کا فدیہ ہے

اور فقیر کو دے کر قبضہ کر لے پھر وہ فقیر یہ کہوں وارث کو بیہ کر دے اور وارث قبضہ بھی کر لے پھر یہ وارث  
 دے دیں یہوں اسی فقیر یا کسی دوسرے فقیر کو اور آٹھ نمازیوں کے بدلے میں دے اور پھر وہ فقیر وارث کو دے۔  
 اگر قبضہ کر لے اسی طرح اگر میت کے ذمہ اسی نمازیں تھیں تو دس مرتبہ دور کرے یعنی وارث فقیر  
 دے اور فقیر وارث کو بیہ کرے اور ہر مرتبہ قبضہ کر لیا شرط نہ دے نہ صدق یا بیہ صحیح نہ ہوگا پھر جب نمازیں  
 پوری ہو جائیں تو روزوں کے بدلے اسی طرح کرے کہ یہ چار صاع آٹھ روزوں کے بدلے میں دے اور پھر  
 فقیر سے بیہ کر دے ویکڑا یہاں تک کہ روزہ پورے ہو جائیں پھر دوسرے واجبات کو اسی طرح دے۔  
 یا جب سب سے فارغ ہو جائیں تو اخیر میں خولہ فقیر وارث کو بیہ نہ کرے لیکر چلا جائے یا بیہ  
 دے تو وارث اپنی رضامندی سے فقیر کو یہ کل چار صاع یا اس کا کوئی حصہ دیدے یہ بہ استفادہ و تریب  
 بہ تمامہ بیان فرمائی ہے لیکن اس ترتیب سے استفادہ جہاں تک ہمیں علم ہے کوئی نہیں کرتا۔

ولو لم يترك مالا يسقو صا وراثته نصف صاع مثلاً و يدفعه للفقير ثم يدفعه العسر  
 لموارث ثم و تم حتى يتم (در مختار) ، فوله يسقو صا الح والا قرب ان يحسب ما على الميت  
 و يستقرو بقدره بان يقدر على كل شهر او سنة فيستقرو قيمتها و يدفعها للفقير ثم يسوئها  
 منه و يتسلمها منه لثم الهبة ثم يدفعها كذلك المقبر او لفقير اخر وهكذا فيسقط في كل مرة  
 كفارة سنة و بعد ذلك يعيد الدور لكفارة الصيام ثم للاصحية ثم للايمان لكن لا بد في كفارة  
 الايمان من عشرة مساكين انتهى مختصراً ۲۱

یعنی اگر میت نے پیر مال نہیں چھوڑا (یا چھوڑا غریبیت نہیں کی یا زائد ہی اشد وصیت کی یا  
 وصیت سے زائد فدیہ دینا چاہا) تو وارث نصف صاع مثلاً قرض لے کر (یا اپنے پاس سے) کسی فقیر کو دے  
 پھر فقیر وارث کو بیہ کرے پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام فرائض واجبہ پورے ہو جائیں یعنی اقرب یہ کہ  
 میت کے ذمہ فرائض واجبات کا حساب کر لیا جائے اور وارث ایک خاص تعداد فرائض کے فدیہ دین  
 مقدار قرض سے (یا اپنے پاس سے) مثلاً ایک مہینہ کی نمازوں کا اتنا فدیہ مولا یا ایک سال کا اتنا فدیہ  
 ایک مہینہ یا ایک سال کی نمازوں کے بدلے میں فقیر کو دے اور پھر فقیر سے اپنے لئے بیہ نہ کرے قبضہ کرے  
 تاکہ بیہ چار بار ہو جائے پھر اسی فقیر دے دے اور اس طرح کرتا رہے تو ہر دفعہ میں ایک  
 مہینہ یا ایک سال کی نمازیں نافذ ہوں گی اور جب نمازیں پوری ہو جائیں تو اس سے حد روزہ کا فدیہ دے  
 تہائیوں کا پھر قسم کا چارہ لیا جائے تین قسموں کے خورہ میں نہ ورہی ہے کہ بہ قسم کا خورہ تین مہینوں و دو  
 ہا۔

یعنی یہ بھی واضح رہے۔ مہرات مذکورہ سے بہ معلوم ہو گیا کہ یہ فعل استفادہ (فعل ویر)  
 وارث کے ذمہ واجب اور نہ دہی نہیں بلکہ محض تبرع ہے اور ادا ادا میت کے لئے ایک حیلہ ہے اس سے

نہ وری سمجھا جائے یا سنت سمجھا جائے تو ناجائز اور بدعت ہو جائے گا جیسا کہ رسم نمبر ۳ کے بیان میں علامہ خطاطوی کی عبارت سے صراحت معلوم ہو چکا ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ جو رت عدم وصیت میت کے ترکہ میں سے جب تک کہ تمام ورثہ باقی اور حاضر نہ ہوں کوئی مقدار اسقاط میں نہ دی جائے اور ثلث تک وصیت میں زائد علی الثلث اور ثلث سے کم کی وصیت میں زائد علی الوصیت بدون رضا تمام ورثہ سے اسقاط میں کوئی مقدار نہ دی جائے اگر کوئی دے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

الحاصل اس تمام بیان سے ثابت ہو گیا کہ اسقاط کا یہ طریقہ جو رسم نمبر ۵ میں بیان کیا گیا ہے کہ ساڑھے ہاون میرٹھوں اور ایک قرآن مجید تمام فرائض و واجبات کے فدیہ میں دیتے ہیں بے اصل اور ناجائز ہے اصل ہونا تو اس لئے کہ اس خاص مقدار کے تمام فرائض و واجبات کی طرف سے کافی ہو جائے کی کوئی دلیل نہیں اور ناجائز ہونا اس لئے کہ اس میں ساڑھے ہاون یہ کی تعیین بدست ہے نیز قرآن مجید کی کوئی قیمت متعین نہیں کی جاتی کہ اس کے لحاظ سے فدیہ کی مقدار متعین ہو کہ کتنی نمازوں کا ہوگا۔

تبصرہ۔ یہ رسم بعض مقامات میں اس طرح ادا کی جاتی ہے کہ صرف ایک قرآن مجید فقیر کو یہ کہہ کر دے دیتے ہیں کہ قرآن مجید چونکہ خدا کا کلام ہے اس لئے اس کی کوئی قیمت نہیں اور بدست جب قیمت ہونے کے تمام نمازوں اور روزوں اور دیگر واجبات کا جس قدر کفارہ میت کے ذمہ ہو اس سب کے بدلے میں ہم یہ قرآن دیتے ہیں اور فقیر قبول کر لیتا ہے یہ طریقہ بھی ناجائز ہے کیونکہ یہی حضرات جو فدیہ میں قرآن شریف کو بے قیمت دیتے ہیں جب فدیہ کے واسطے خریدنے جاتے ہیں تو بچے روپیہ کے بارہ آئے اور ہائے بارہ آئے کے اس آئے کو بخیر بخیر کر خریدتے ہیں خریدتے وقت اس کا ب قیمت ہونا بھول جاتے ہیں اور یہ تو تقریباً محال ہے کہ وکانہ ان اس کی قیمت ایک روپیہ بتائے تو یہ بظہر قدر شہی قرآن مجید اس کو دو روپے خود دید میں بہ حال یہ قرآن مجید جو کاغذ پر لکھا یا چھپا ہوا ہوتا ہے شرعاً مایں محکوم ہے اور کفارات و معاوضات میں اس کی اصل قیمت کا اعتبار ہوگا اور اس لئے وہ صرف اتنی نمازوں کا فدیہ ہو سکے گا جتنی نمازوں کے فدیہ تک اس کی قیمت پونے کی دوسرا طریقہ یہ ہے کہ بعض مقامات میں لوگ کچھ غلط فقیر کو یہ کہہ کر دیتے ہیں کہ میت کے ذمہ جو کچھ کما تھا وہ تم نے اپنے اوپر لئے اور باقی فقیر کتنا ہے کہ لئے اور وہ خدا اس کو دے دیا جاتا ہے۔

یہ صورت تمام صورتوں سے بدتر ہے اور اس میں ذر ہے کہ دینے والوں اور لینے والوں کا ایمان بھی جاتا رہے دینے والوں کا اس لئے کہ انہوں نے صریح طور پر آیہ قرآنی ولا یؤخذ منها عدل اور ولا ترد واردة و رد الاخری کے خلاف یہ عقیدہ جمایا کہ میت کے گناہوں کے بدلے میں یہ چند چیزوں یا روپوں کا غلط فدیہ نہ لیا اور یہ کہ گناہوں کا مواخذہ اصل مجرم سے بنا کر کسی دوسرے کے ذمہ بھی ڈالا جاسکتا

۱. ولو تصدق فی بدائہ فی البیت سرالکائن عملاً صالحاً لو سلم من البدعة اعیان بتحد ذاک سنة اعادة (خطاطوی عی مرافی الفلاح باب احکام الجنائز فصل فی حمنہا و دفعها ص ۳۶۷ طبع مصطفی البانی الحلبي مصر)  
 ۲. وانفقوا يوماً لا تحزی من عن نفس شینا ولا یقبل منها شفاعۃ ولا یزید منها عدل ولا ہم یصرون (القرۃ ۴۸)  
 ۳. الفاطر: ۱۸

ہے اور یہ وہ نول باطل اور قطعاً باطل ہیں اور لینے والے جاہل کا ایمان بھی ان ہی وجوہ سے معرض کفر میں آتا ہے۔  
یہ اس لئے کہ اس نے خدا کے مذاہب کو باک سمجھا اور اس کو اپنے سر پر بیٹے کی جرأت کی نعوذ باللہ من ہذا  
الحوالات -

۶۔ میت کے مکان پر اس سے مرنے کے بعد چار دنوں تک بھاری جسد رہتے لوگ آتے  
تھکے ہیں کھاتے پیتے ہیں چرت (سہارہ اسریت) اپنے پان کا شغل رہتا ہے سرت آنکھ روز کو اس طرح  
نہارتے ہیں اس کے بعد ایک ہزار جسد ہوتا ہے جس کو ختم کا جسد کہتے ہیں اس میں کچھ لوگ تو ختم ہوتے  
ہیں مگر امیر غریب سب قسم کے لوگ شامل ہوتے ہیں مصلیٰ تقسیم ہوتی ہے کو ایک شادی کا مجمع ہے۔  
۷۔ وقت یہ تمام مصارف ترکہ میں سے ادا کئے جاتے ہیں اگر بعض چھوٹے وارث پتے یا فیہ نہ ہوں  
تو پتے ہیں نیز کھانے والے اور مصلیٰ لینے والے امراء بھی دیتے ہیں۔

ضمیمہ شریعی۔ اس رسم میں کئی باتیں ہیں لول اہل میت کا اپنے مکان پر اس غرض سے تھکے کہ لوگ تعزیت  
کے لئے آئیں دوسرے لوگوں کا اہل میت کے مکان پر منع ہوتا تیسرے اہل میت کا آئے وہیں وہاں  
پاپا چرت آہان وغیرہ ادا کیا مصلیٰ تقسیم کرنا چوتھے سات آنکھ روز کے بعد ختم کا جسد کرنا اور اس میں  
امیروں اور غریبوں سب کو حنا حلا یا مصلیٰ تقسیم کرنا پانچویں ترکہ میں سے یہ سب مصارف اور ان کے  
سب کا حکم جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) اہل میت کی تعزیت کرنا مستحسن ہے جس کا بہتر وقت دفن کے بعد وہی روز و دفن یا امرات کو  
دفن کیا جائے تو اس کے بعد کا دن ہے اور اس کے بعد تین دن تک کی اجازت ہے اور اہل میت کا اپنے مکان  
پر اس غرض سے تھکے کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں یہ بھی نصف تین دن تک جائز ہے مگر بہتر یہی ہے کہ  
نہ بیٹے اور اکثر متحرکین اس سے بھی منع کرتے ہیں اور تین دن سے زیادہ ٹھنکنا بالحق فقہاء عروہ نے امر بدو  
شخص سفر سے آیا ہو وہاں کراہت ہے لیکن ہے کہ اسے تین دن کے بعد بھی تعزیت کرنا جائز ہے اور کھانے  
پانے اور اوازے پر نقل کر تھنکنا بالحق عروہ نے ورجو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر آئے اس کو دوبارہ جانا مکروہ  
ہے۔

لا بأس بتعزية أهله و نزعهم في الصبر و باتحاد طعام لهم و بالحموس ليا هي عبر  
مسجد ثلاثة أيام و اولها الفصل و تكره بعدھا الالعاب و تكره التعزية ثانيا و عند الفجر و عند  
باب الدار و يقول اعظم الله اجرک و احسن عزاءک و عھر لميتک اه (در مختار) ۱۰

یعنی اہل میت کی تعزیت کرنے میں مضائقہ نہیں اور ان کو صبر کی ترفیہ دینے میں اور ان سے  
لے کر خانہ کعبہ میں اور بغرض تعزیت مسجد کے علاوہ کسی مکان میں بیٹھنے میں تین دن تک مضائقہ نہیں تعزیت

لئے پس! دن افضل ہے اور تین دن کے بعد تعزیت مکروہ ہے مگر اس کے لئے جو سفر سے آیا ہو اور وہ بارہ  
تعزیت کرنا مکروہ ہے اور گھر کے دروازے پر بیٹھیں بھی مکروہ ہے تعزیت میں یہ الفاظ کہ ”خدا تمہیں اجر عظیم  
دے“ فرمائے اور صبر حسن کی توفیق عطا فرمائے اور تمہاری میت کو بخش دے۔

وفي خزانة الفتاوى والجلوس للمصيبة ثلاثة ايام رحمة وتركه احسن كذا في  
معراج الدراية (عالمگیری) ۱۱

خزانۃ الفتاویٰ میں ہے کہ بوقت مصیبت تین دن تک بیٹھنے کی رخصت تو ہے مگر اس کا ترک بہت  
بہتر ہے۔

(۳۲) یعنی لوگوں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا اور میں میت کا انہیں پانچپے بچرٹ معنی  
تشیہ کرنا یا کھانا کھانا یہ باتیں بھی مکروہ ہیں اگرچہ تعزیت کے سنے تین دن تک وغوہ کو چاہئے اور  
حق سورا پر وہاں دو چار آدمی جمع ہو جائیں تو مضائقہ نہیں لیکن قصداً منع ہونا اور اجتماع کی شکل قصداً پیدا کرنا  
مکروہ ہے اور میت کا وگوں کو بیچہ حل یا پانچہ تقسیم کرنا یہ سب مکروہ ہے۔

في الامداد وقال كثير من متأخري امتنا بكرة الاجتماع عند صاحب الميت و يكره  
له الجلوس في بيته حتى يأتي اليه من يعزى بل اذا فرغ و رجع الناس من الدفن فلينصرفوا و  
يسئل الناس بامورهم و صاحب الميت بامرہ انتهى ۱۰ (رد المحتار شامی)

امداد میں ہے کہ ہمارے ائمہ حنفیہ میں بیعت سے متاخرین نے فرمایا ہے کہ اہل میت کے مکان پر  
لوگوں کا اجتماع مکروہ ہے اور اہل میت کو گھر میں اس غرض سے بیٹھنے کہ لوگ آئیں اور تعزیت کریں یہ بھی  
مکروہ ہے بلکہ جب دفن سے فارغ ہو کر وہاں آئیں تو چاہیے کہ سب متفرق ہو جائیں لوگ اپنے اپنے گھر میں  
لگ جائیں اور اہل میت اپنے کام میں۔

يكره انحاز الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في السرور و  
هي بدعة مستقحة روى الامام احمد و ابن ماجة ماساد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كما  
نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من الياحة (رد المحتار نقلاً عن فتح القدير) ۱۰  
یعنی اہل میت کا لوگوں کے لئے کھانے کی دعوت تیار کرنا (جس میں پانچپے معنی بھی داخل  
ہے) مکروہ ہے کیونکہ دعوت خوشی میں مشروع ہے نہ کہ غمی میں اور یہ قبیح بدعت ہے امام احمد اور ابن ماجہ نے  
مذہب صحیح جریر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (یعنی صحابہ کرام) اہل میت کے یہاں  
جمع ہونے اور اہل میت کے کھانا کرنے کو ناپسندیدہ میں داخل سمجھتے تھے۔

۱۰۔ اب الجنائز الفصل السادس في القبر والمقبر والحقن من مكن الى مكن آخر ۶۷۱ طبع مکتبہ ماحدہ عبد المجید  
طوخی رود کوہ

(۲) باب صلاة الجنائز ۲/۲۴۹ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنائز مطلب في كراهة الضيافة من اهل الميت ۲/۲۴۰ ط سعید



نیاحت کے معنی ہیں کہ جاہلیت میں میت کا ماتم کرنے کے لئے عورتیں جمع ہو کر روتی تھیں اور میت کے اوصاف بیان کرتی تھیں شریعت نے نیاحت سے منع فرمایا اور اسے حرام قرار دیا ہے۔ ۱۰

حنفہ جریہ بن عبد اللہ صانی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اس اجتماع اور میت کی طرف سے کھانا کرنے کو بھی اس نیاحت ممنوعہ میں داخل سمجھتے تھے۔ ۱۱ جنی جیسے نیاحت ممنوعہ ہے یہ بھی ممنوع ہے۔

(۵۴) یعنی سات آنوروز کے بعد ختم کا جسہ کرنا اور ترکہ میں سے یہ مصارف کرنا رقم نمبر ۳ کے بیان میں ہم قہامی بولنے کی عبادت نقل کر چکے ہیں جس میں تصریح ہے کہ قرآن مجید پڑھنے والوں سے لئے دعوت تیار کرنا اور قراءہ صلا کو جمع کرنا اور ان سے ختم پڑھوا کر انہیں کھانا کھانا مکروہ ہے وچائے کربابت یہ ہے کہ قرأت قرآن و ختم پڑھنا کھانا کھانا کی قرأت کی اجرت ہے۔ ۱۲

دون ما ابتدع فی رماسا من مهللین و قراء و مغین و طعام ثلثة ايام و نحو ذلك ومن فعل ذلك بدون وصایا الورقة البالغین یضمنه فی ماله (رد المحتار) ۱۳

یعنی تجنیف و تکفین کے مصارف میں یہ داخل نہیں ہے کہ جو ہمارے زمانے میں بطور بدعت اختیار کیا گیا ہے کہ کلمہ طیبہ قرآن پڑھنے والے یا نفث کاٹنے والے جمع کئے جاتے ہیں یا تین دن تک کھانا پکارتا ہے اور ایسی جیسے اور افعال بھی۔ اور جو ان کاموں میں بغیر رضا مندی باقی در ثابا نہیں کے خرچ کرے کا وہ خود ضامن ہوگا۔

وبہ طہر حال وصایا اہل زمانہ فان الواحد منهم یكون فی ذمته صلوات کثیرہ وغیرہا من زکوۃ واصحاب وایمان ویوصی لذلك بدراہمہ سیرہ و یجعل معظم وصیتہ لقراءہ الحنمات والتهلیل النی نص علماء نا علی عدم صحة الوصیۃ بها وان القراءۃ کشی من الدیالاحور وان الاخذ والمعطى آثمان لان ذلك يشبه الاستیجار علی القراءۃ و نفس الاستیجار علیہا لا یجوز فکذا ما اشبهہ کما صرح بذلك فی عدۃ کتب من مشاہیر کتب المذہب ۱۴ (رد المحتار) ۱۵

اور اس سے ظاہر ہو گیا ہمارے زمانے کے لوگوں کی وصیتوں کا حال کہ بعض لوگ باوجودیکہ ان کے لئے بہت سی نمازیں اور زکوۃ اور قربانیاں اور قسمیں ہوتی ہیں مکروہ تھوڑے سے درایم کی (فدیہ کے لئے) وصیت کرتے ہیں اور اپنی وصیت کا بڑا حصہ کلمہ طیبہ اور قرآن مجید کے ختموں کے لئے خاص کر دیتے ہیں

۱ یوح ناحہ السراہ علی الستادہ وذلک ان تکی علیہ و تعدد محاسنہ والحديث ما يدل علی حرمة الوح  
۲ من امر الحنفیہ لطف فی الاسباب والاحوال والاواء المعرف فی تربیب المحرف ۲ ۳۳۱ ۳۳۲ طارۃ  
دعۃ اسلام

۳ عن جریر کما عدہ من الباحۃ (مرۃ کتاب الحائض) باب البکاء علی المیت ۴ ۹۶ ط اعدادہ ملان  
(۳) صفی نمبر ۱۳۴ ص ۱۳۴ نمبر ۱۳۴

(۴) باب صلاۃ الحائض مطلب فی کفای الروجۃ علی الزوج ۲ ۲۰۹ ط سعید

(۵) کتاب الصلاۃ باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصیۃ بالحنمات والتهلیل ۲ ۷۳ ط سعید

۱۔ تاکہ ہمارے علماء کی تصریح ہے کہ ان ختموں کی وصیت صحیح نہیں اور یہ کہ کسی دنیاوی غرض سے قرأت جاری نہیں اور دینے والے اور لینے والے دونوں گناہ گار ہیں کیونکہ دینا اور کھانا کھانا اجرت کے مشابہ ہے اور قرأت کی اجرت لینا دینا جائز نہیں اسی طرح وہ چیز جو اجرت سے مشابہت رکھتی ہو اور ہمارے مذہب کی مشہور کتابوں میں سے بہت سی کتابوں میں اس کی تصریح کی گئی ہے (رد المحتار)

ان مہارتوں سے صاف معلوم ہو گیا کہ کلک طیبہ قرآن مجید کا ختم کرانے کے لئے اجتماع کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھانا مکروہ اور بدعت ہے۔

نیز چونکہ اس قسم کے کھانے میں غریب امیر سب شامل ہوتے ہیں اس لئے صاف ظاہر ہے کہ اس کھانے سے مقصود صدقہ اور خیرات نہیں ہے ورنہ امراء کو صدقہ کھانے کے کیا معنی اور جب صدقہ مقصد نہ ہو تو ظاہر ہے کہ یہ کھانا کھانا اور جسے کرنا محض ناموری اور شہرت و ریاء کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس کا مندرجہ اور بدعت ہونا پسے ثابت ہو چکا ہے اور یہ کہنا کہ امراء کی دعوت بطور ہدیہ کے ہوتی ہے اور فقرہ کی بطور صدقہ کے صحیح نہیں کیونکہ کھانا کھانے والوں کو اس تفریق کا خیال نہیں ہوتا اور اثر تسخیم بھی کرنا چاہئے تاہم بول ملائمہ لن ہمام کے چونکہ یہ دعوت غنی کی ہے اس لئے غیر مشروع اور بدعت ہے۔ (۱)

اور رد المحتار شامی کی عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ترکہ مشرکے میں سے غیر رضاء جمع و رشیدہ مصارف ادا کرنا بالخصوص جب کہ کوئی وارث یا بائع یا غائب ہو جائے ہے اور جو کرے گا وہ خود ضامن ہو گا۔

رسم نمبر ۷۔ لوگ جنازے کے ساتھ توجاتے ہیں مگر جب نماز ہوتی ہے تو بہت سے اشخاص نماز میں شریک نہیں ہوتے اور کہتے ہیں کہ جنازے کی نماز فرض کفایہ ہی تو ہے اور جب کچھ لوگوں نے پڑھ لی تو سب کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔

حکم شرعی۔ بے شک جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے اور کچھ لوگوں کے پڑھ لینے سے اور مسلمانوں کا فرض ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس خیال سے نماز سے علیحدہ رہنا مناسب نہیں کیونکہ ان کے ذمہ اپنے مردہ بھائی کے حقوق میں سے اس کے جنازے کی نماز پڑھنے کا حق بھی تو ہے (۱) اور نماز جنازہ میں کثرت نمازیوں کی مستحسن ہے (۲) اگر محض فرض ساقط ہو جائے کا خیال ہو تو پھر اس کے ساتھ جانے اور دفن کرنے کا فرض بھی تو ان کے ذمہ ہے اس وجہ سے ساقط ہو گیا کہ اوروں نے جنازہ لے جا کر دفن کر دیا۔

(۱) سنن ترمذی ۱۳۷۱ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خمس تحب للمسلم علی احیہ و رد السلام و تسلمت العاطس و واحدة الدعوة و عیادۃ المریم و الباع الحائر (مسلم شریف کتاب السلام باب من حق المسلم للمسلم و رد السلام ۲۱۳ ط قدیمی)

(۳) اس سے کہ جتنے لوگ زیادہ ہوں گے مغفرت کی امید زیادہ ہوگی۔ عن عائشۃ عن النبی ﷺ قال ما من مسلم یصل علیہ امۃ من المسلمین یلعو ما لا کلہم یسمعون لا الا شعوا (مسلم شریف کتاب الحائر فصل فی قول شفاعۃ الاربعین الموحسین فیمن صلوا علیہ ۳۰۸/۱ ط قدیمی)

رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جنازے کے ساتھ جائے اور اس کی نماز پڑھے اور پھر دفن تک اس کے ساتھ رہے اس کو دو قیراط ثواب ملے گا اور جو صرف نماز پڑھ کر لوٹ آئے اس کو ایک قیراط ثواب ملے گا۔ آپس میں جنازے کے ساتھ جا کر نماز میں شریک نہ ہونا اور جماعت سے عینہ رہنا ایک نیر مستحسن امر اور شان اسلام سے جدید ہے۔ واللہ اعلم کتبہ العاجز الاولیاء محمد کفایت اللہ عنہ عنہ مواہ۔ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

## فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۶) استفاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)

یہاں مدت سے یہ رسم رواج ہے کہ کفن کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر اجتماع کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر مواہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی دوں کو روک کر فاتحہ پڑھتے ہیں پھر مواہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی اوں کو روک کر فاتحہ ہوتی ہے جب واپسی میں قبرستان کے دروازہ پر پہنچتے ہیں بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ جانتے ہیں یعنی اول تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور پچھلے دو موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کیس ہے اور کیس نہیں ہے۔ لیکن اب ایک عالم صاحب یہاں تشریف لے کر ان سے دریافت کیا گیا تو وہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کیفیت کے ساتھ فاتحہ پڑھنا بدعت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک کو قابل ملامت بھی سمجھتے ہوں اور دلیل یہ بتاتے ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۶۴۱ میں تحریر ہے فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوۃ الجنازة هي الدعاء للميت اذ هو المقصود منها انتهى۔ اور فضل اجل مدام علی قاری کی نفی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب الجنائز میں تحت حدیث ابن عمر و غیرہ تحریر فرماتے ہیں۔ ولا يدعى للميت بعد صلوۃ الجنازة لانه يتبہ الزيادة في صلوۃ الجنازة اور بعض کتب میں محیط سے نقل کیا ہے لا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوۃ الجنازة اور کبیری سے منقول ہے فی السراجية اذا فرغ من الصلوة لا يقوم بالدعاء اور یوں کہتے ہیں کہ بعد دفن متصل قبر پر دعا مانگنا

۱۔ ابن امی صالح عن ابی ہریرۃ قال من مع حارة فصلی علیہا فله قیراط و من معها حتی یفرغ منها فله قیراطان  
 اصغرهما مثل احد او احد هما مثل احد ر ابو داؤد شریف کتاب الحائث باب فصل الصلوة علی النبت و تسبیح  
 ۹۵/۲ طبع الحاج محمد سعید

کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثبات ہے اور باقی ادعیہ مردہ کا ثبوت کتب احادیث وفقہ و اقوال متحققین علماء سے ثبات نہیں پس ارشاد ہو کہ ان علم صاحب کا فرمانا صحیح ہے یا نہیں اور خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے موافق میت کے مرنے کے وقت سے بعد دفن مکان پر واپسی تک جمع ہو کر کن کن موقعوں پر شرع شریف میں دعا مانگنے کا ثبوت ہے یا یہ ہے کہ ہر شخص علاوہ نماز جنازہ کے بلا التزام بالمیلزم اور بلا اہتمام و فکر اجتماع اپنی خوشی سے جب چاہے میت کے واسطے دعائے خیر کیا کرے۔ بینوا بالتفصیل تو حروا بالاجور الجزیل - المستفتی حاجی دؤد ہاشم یوسف مرچنٹ اسریت نمبر ۴۸ نشر رنگون

(الحواب) الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ سیدنا ومولانا محمد والہ واصحابہ اجمعین اما بعد! واضح ہو کہ اموات مسلمین کے لئے کس دعائے مغفرت اور ایصال ثواب بالاتفاق مستحسن اور محبوب ہے ہر شخص کو شرعاً یہ اجازت ہے کہ جب چاہے اور جس قدر چاہے میت کے لئے دعائے مغفرت کرے یا کسی بدنی یا مالی عبادت کا ثواب پہنچائے۔

اموات مسلمین کو ان کے زندہ اقارب و احباب کی جانب سے دعا کا فائدہ اور عبادت بدنیہ و مالیہ کا ثواب پہنچتا ہے اور وہ دعا اور ایصال ثواب کے منتظر رہتے ہیں۔ اور جب کوئی شخص ان کے لئے دعا کرتا ہے یا کوئی ثواب انہیں پہنچاتا ہے تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پھر دعا کرنے والا یا ثواب پہنچانے والا بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے لیکن یہ اختیار کسی شخص کو صل نہیں کہ وہ دعا اور ایصال ثواب کے لئے اپنی جانب سے کوئی خاص وقت یا خاص خاص صورتیں معین کرے اور پھر انہیں ضروری بھی سمجھے شریعت مقدسہ نے جن خاص اوقات میں یا خاص صورتوں سے دعا کرنے یا ثواب پہنچانے کی تعلیم فرمائی ہے اس سے زیادہ کسی کو تعین و تخصیص کا حق نہیں ہے اور یہ بات واقعتاً حدیث وفقہ پر روز روشن کی طرح روشن ہے سوال میں پانچ موقع ذکر کر کے ان کے متعلق دریافت کیا گیا ہے میں ہر موقع کو جدا جدا ذکر کر کے اس کا جواب عرض کرتا ہوں۔

پہلا موقع۔ یہاں مدت سے رسم و رواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں انہی واضح ہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے بصورت اجتماع و اہتمام دعا کرنے کا طریقہ مقرر فرمایا ہوا ہے اور وہ نماز جنازہ ہے کہ اس کا مقصود اہم یہی ہے کہ میت کے لئے دعائے مغفرت کی جائے اور سب مسلمان جمع ہو کر خدا کی بارگاہ میں اپنے مردہ بھائی کی بخشش کی درخواست کریں جیسا کہ تصریحات فقہ سے یہ بات ظہور و بصر ہوتی ہے۔

(۱) سنی نمبر ۱۳۶ شیعہ نمبر ۵۰

(۲) وہی البحر من صام او صلیٰ او تصدق و جعل ثوابہ لغيرہ من الاموات والاحیاء جاری و بہذا علم انہ لا فرق بین ان یکون المحلول لہ میتا او حیاً رد المحتار باب صلاة الجنازہ مطلب فی القراءۃ للمیت و اهداء ثوابها لہ ۲/۲۴۳ ط سعید

حقیقتہا الدعاء والمقصود منها (بحر عن الفتح) (۱)

نماز جنازہ کی حقیقت دعا ہے اور دعائی نماز جنازہ سے مقصود ہے۔

فقد صرحوا عن آخرهم بان صلوة الجنازة هي الدعاء للميت اذ هو المقصود منها

انہی (رد المحتار) (۲)

یعنی تمام فقہاء نے تصریح کی ہے کہ نماز جنازہ میت کے لئے دعائی ہے کیونکہ نماز جنازہ سے مقصود

نہ دعا ہے۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ نماز جنازہ من کل اور موجود ہے اور نماز ہونے کی اس میں کوئی جہت نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ اس نماز میں بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں جو نماز ہونے پر واجب و مستحب ہیں جیسے طہارت شرط ہونا استقباب قبلہ ضروری ہونا وغیرہ اور اسی وجہ سے اس پر نماز کا حلق کیا گیا ہے لیکن اس کا مقصود اصلی اور جہت راجحہ یہی ہے کہ میت کے لئے استغفار اور دعا کی جائے یا یوں کہ شریعت مقدمہ نے میت کے لئے دعا اور استغفار کرنے کا اہتمام فرمایا کہ اس کے لئے طہارت استقباب قبلہ وغیرہ جو نماز کے فرائض تھے لازم نہ کر دیئے اور تمام مسلمانوں کو جمع ہو کر دعا کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کیونکہ اس میں مقبولیت دعائی امید زیادہ تھی پس نماز جنازہ اگرچہ من وجہ نماز بھی ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کی راجح جہت دعا ہونے کی ہی ہے۔

مگر نماز جنازہ سے پہلے دعا یا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا شریعت سے ثابت نہیں نہ سون احمد رحمہ اللہ یا صاحب کرامت یا ائمہ عظام کسی سے منقول و ثبت نہیں کہ نماز جنازہ سے پہلے یہ میت اجتماع میت کے لئے دعا کی ہو کر نہ کسی پر اہت فرمائی ہو پس نماز جنازہ سے پہلے اگر کوئی فردا فردا دعا کریں یا ایصال ثواب کریں تو جائز ہے اس میں کوئی کام نہیں مگر دعا یا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر اسے ضروری سمجھنا نہ کرنے والے کو برا بھلا کہنا یہ مکروہ و بدعت ہے اگر کوئی اس کے جواز کا دعویٰ کرے اس کے ذمہ زمر ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ یا صاحب کرامت یا مجتہدین عظام سے یہ اجتماع و اہتمام ثابت کرے۔

اگر یہ شبہ ہو کہ جب فردا فردا دعا جائز ہے اور مومات آیات و احادیث بشارت موجود ہیں جو ہر شخص کو ہدایت کرتی ہیں کہ اموات کے لئے دعا کرتے رہیں اور خود آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ ان حضرات نے نماز جنازہ سے پہلے میت کے لئے دعا فرمائی ہے تو پھر اس کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے میں کیا خرابی ہے یوں سمجھو کہ ہر شخص کو جب دعا کرنے کا اختیار حاصل ہے تو اگر تمام لوگ اپنے اپنے اختیار کو ایک وقت میں استعمال کریں تو یہ ناجائز کیوں ہو جائے گا۔

(۱) کتاب الحائز، فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۳/۲ طبع بیروت

(۲) باب صلاة الحائز ۲۹۰/۲ طبع سعید

(۳) رد فی البحر و بصدھ ما یفسد الصلاة الا المحادة و نکره فی اوقات المکرهه و ما یسقط وجوبها فی سروط یقین لصلاة من لقدرة و الفعل و البلوغ و الاسلام (مرد لمحتار باب صلاة الحائز مطلب فی صلاة الحائز ۲۰۷، ۲ طبع محمد سعید)

تو جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا فرد افراد چائز ہونا اور چیز ہے اور اس سے لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی چائز ہو نوافل بہ شخص کے لئے اوقات مکروہہ کے سوا ہر وقت چائز ہیں لیکن نوافل کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور مداغی سے لوان کرنا مکروہہ ہے، اور یہ بھی سمجھ لین چاہیے کہ اگر تمام وگ اپنے اس اختیار اور اجازت کو جو شریعت کی جانب سے انہیں دیا کرنے کے متعلق حاصل ہے التفقہ طور پر ایک وقت میں استعمال کریں اور اجتماع و اہتمام کا قصد نہ کریں تو اس میں مضائقہ نہیں لیکن سوال میں یہ صورت نہیں ہے بلکہ تمام وگ قصد اداء کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جمع کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اور جو شریک نہ ہو اسے نہ بھلا کہتے ہیں تو اس مجموعہ کے مکروہ اور بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے کتب فقہ میں بکثرت اس کی مثالیں موجود ہیں کتب احادیث میں بھی اس کے نظائر بکثرت وارد ہیں ہم صرف مثال کے طور پر چند نصوص حدیثیہ بیان کیے ہیں۔

۱۔ یہ پراستفا کرتے ہیں عیدین کی راتیں اور شعبان کی چند راتیں اور رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی راتیں اور عشرہ ولوی ذی الحجہ کی راتیں بہت افضل اور متبرک راتیں ہیں ان راتوں میں نماز پڑھنا روزہ رازی میں مشغول رہنا بہت ثواب کا کام ہے عرفہ نماز کے یہ قید لگا دی کہ نماز تہجد پڑھی جائے (مکرر رمضان میں تراویح کی نماز مستحبی ہے) اس پر علامہ شامی ادا کی عہدت نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-

اشار بقوله فرادی الی مادکرہ بعد فی منته من قوله و یکرہ الاجتماع علی احیاء لیلہ من هذه اللیالی فی المساحد و منامہ فی شرحہ و صرح بکراهة ذلك فی الحاوی القدسی قال وما روى من الصلوات فی هذه الاوقات یصلی فرادی غیر التراويح قال فی البحر و ما ہما بعلم کراهة الاجتماع علی صلوة الرغائب التی تفعل فی رجب فی اول جمعة مہ و انہا بدعة وما یحتالہ اهل الروم من نذرہا لتخرج عن الفل و الکراهة فباطل آہ قلت و صرح بذلك فی النزازیة (رد المحتار) (۱)

ما تن نے اپنے اس قول سے کہ تہجد پڑھیں اس طرف اشارہ کیا جو خود آگے ذکر کیا ہے کہ ان متبرک راتوں میں سے کس رات میں چائے کے لئے مسجدوں میں اجتماع کرنا مکروہہ ہے اور پوری عہدت میں ہے اور اجتماع کی کراہت کی تصریح صوی قدسی میں بھی ہے اور کہا کہ جو نمازیں ان راتوں میں پڑھیں وہ تہجد پڑھی جائیں سوائے تراویح کے۔ حرم میں کہا کہ عیس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صلوۃ غائب سے اجتماع بھی مکروہ ہے یہ نماز رجب کے پچیس جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے اور یہ نماز بدعت ہے اور روم کے لوگ جو یہ حیلہ کرتے ہیں کہ اس کی نذر کر دیتے ہیں تاکہ نفل ہونے اور مکروہ ہونے سے نکل جائے یہ عیب باطل ہے اچھ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ہذا یہ میں بھی اس کی کراہت کی تصریح ہے۔

۲۔ مجموعہ فقہاء نے خود پختہ یہ ذکر کیا کہ مذکور بالا راتوں میں نماز پڑھنا قرآن شریف کی تلاوت کرنا

۱۔ ولا صلی الوتر ولا الصلوة بحمدہ صرح و مضان ہی بکرہ ذالک علی سبیل البداعی (الدر المختار باب الوتر لیاق ۲ ۴۸ ۴۹ سعید)

۲۔ کتاب الصلاۃ (انتمہ) مطلب فی صلاۃ الرغائب ۲۶/۲ ط سعید

ذرا لمی میں مشغول ہونا مستحب ہے اور اکیلے اکیلے ہر شخص کو شریعت کی جانب سے افعال مذکورہ ادا کرنے کی اجازت ہے پھر یہ تصریح کر دی کہ ان راتوں میں مسجدوں میں اجتماعی صورت سے افعال مذکورہ ادا کرنا مکروہ بدعت ہے اور پھر صاحب عروقوی بزازیہ وغیرہم نے تصریح کر دی کہ صلوٰۃ رنائب جو رجب کے پست جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے وہ بھی مکروہ بدعت ہے کیونکہ اس میں دو باتیں ناجائز ہیں اول تو رجب کے پہلے جمعہ کی جو شریعت سے ثابت نہیں دوسرے اس کے لئے اہتمام و اجتماع کرنا جو نوافل کے لئے مکروہ ہے پس باوجود نماز کے افضل الاعمال ہونے کے ان دو باتوں نے اسے مکروہ بدعت کر دیا۔

عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا ناس يصلون في المسجد صلوة الضحى قال فسالناه عن صلاتهم فقال بدعة (الحديث (بخاری ص ۲۳۸ جلد اول)

مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اور عروہ بن زبیر مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کی طرف بیٹھے ہوئے ہیں اور لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں تو ہم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس نماز کا حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ چاشت کی نماز خود آنحضرت ﷺ نے پڑھی اور اس کی فضیلت بیان فرمائی، اور پڑھنے کی ترغیب دلائی ہے۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے ثابت ہے۔

عن معاذة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله ﷺ يصلي صلوة الضحى قالت اربع ركعات ويزيد ما شاء الله رواه مسلم (مشکوٰۃ) (۲)

معاذہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے فرمایا کہ چار رکعتیں اور خدا کو منظور ہو تا تھا تو اس سے بھی زیادہ پڑھ لیتے تھے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من حافظ علی شفعۃ الضحی غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (رواہ احمد والترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ) (۳)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چاشت پر محافظت کی اس کے گناہ (صغیرہ) معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھڑ کے برابر ہوں۔

اور اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ حضرت ابن عمرؓ کو آنحضرت ﷺ کا نماز چاشت پڑھنا یا اس کی فضیلت بیان فرمانا معلوم نہ تھا تاہم اتنی بات تو یقینی ہے کہ وہ ایک نماز تھی اور نماز افضل اعمال اور خیر موصوف بن اور وقت بھی کوئی مکروہ وقت نہ تھا پھر انہوں نے اسے بدعت کیوں فرمایا۔ اسکا صاف اور واضح جواب ان عبارتوں سے معلوم کیجئے۔

(۱) بخاری 'ابواب العمرة' باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ ط قدیمی  
(۲) مشکوٰۃ شریف 'کتاب الصلاة' باب صلاة الضحی ص ۱۱۵ ط سعید و مسلم شریف 'کتاب الصلوة' باب استحباب صلوة الضحی ۲۴۹/۱ طبع قدیمی مکتب حانہ  
(۳) مشکوٰۃ 'کتاب الصلاة' باب صلاة الضحی ص ۱۱۶ ط سعید و ترمذی 'ابواب التوب' باب ما جاء فی صلاة الضحی ۱۰۸/۱ ط سعید

قال عیاض وغیرہ انما انکر ان عمرؓ ملازمیتھا و اظہارھا فی المساجد لا انہا مخالفة للسنۃ ویؤیدہ ما رواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعودؓ انہ رای قوماً یصلونہا فانکر علیہم وقال ان کان ولا بد ففی بیوتکم (فتح الباری مصری جلد ثالث ص ۴۳) (۱)

قضی عیاض وغیرہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ نے صرف اس نماز کے اہتمام اور مساجد میں ظاہر طور سے پڑھنے کا انکار فرمایا اور اسے بدعت کہا ان کا یہ مطلب نہیں کہ نفس نماز سنت کے خلاف ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابو بکر بن ابی شیبہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک گروہ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ اگر تمہیں پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔

وقیل اراد ان اظہارھا فی المسجد والا اجتماع لہا ہو الدعۃ لا ان نفس تلك الصلوۃ بدعۃ وهو الاوجه (عینی کذا فی هامش الصحیح) (۲)

اور بعضوں نے کہا کہ حضرت ابن عمرؓ کا مطلب یہ تھا کہ اس نماز کو مسجد میں ظاہر کر کے پڑھنا اور اس کے لئے اجتماع کرنا بدعت ہے یہ مقصود نہ تھا کہ ہمسہ یہ نماز بدعت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتوے اور حافظ ابن حجرؒ کا یہ بھی قضی عیاض کے اقوال سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو گئی کہ نماز چاشت کے لئے بھی اجتماع و اہتمام بدعت و مکروہ ہے کیونکہ صرف اس لئے کہ شریعت سے اس نماز کے واسطے اجتماع و اہتمام ثابت نہیں اور نفس نماز کے ثبوت یا اس کی فضیلت و ترغیب کی روایات سے یہ لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جائے۔

اسی طرح اموات مسلمین کے لئے نفس دعا کا ثبوت ہو یا مستحسن ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جاوے جو لوگ کہ عموماً انتخاب دعا سے اجتماع و اہتمام کے جواز پر استدلال کرتے ہیں ان کے جواب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ اور فقہائے حنفیہ کے ارشادات صریحہ ہمارے پاس موجود ہیں جو بکثرت کتب فقہیہ میں پائے جاتے ہیں۔

قراءۃ الکافرون الی الآخر مع الجمع مکروہۃ لانہا بدعۃ لم تغفل عن الصحابۃ ولا عن التابعین (کذا فی المحیط) (فتاویٰ عالمگیری) (۳)

سورہ کافرون سے آخر قرآن تک کی سورتیں جمع ہو کر پڑھنا (جیسا کہ مروج ہے اور اسے ختم کہتے ہیں) مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ سے منقول نہیں۔

سورہ کافرون سے آخر قرآن تک کی سورتیں پڑھنا بے ختمیت ہیں اگر نفس قرأت کے لحاظ سے

۱. کتاب الصلوۃ باب صلاة الصحی فی الس ۴۳ مطبع کبریٰ مریہ بولانی مصر ۱۳۰۰ھ

۲. ابواب العمرة باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ هامش نمبر ۱۰ طبع لمعی

۳. کتاب الکرامۃ الباب الرابع فی الصلاة والنسج وقراءۃ القرآن والدک ۳۱۷ ط ماحدہ کوئٹہ



دینا جائے تو کون کہہ سکتا ہے۔ قرآن مجید کا پڑھنا عروہ بیت میں ایک خاص صورت اختیار کرنے سے اہتمام کر کے پڑھنے کو فقہاء نے عروہ اور بدعت قرار دیا ہے کیونکہ اس بیت اختیار اور اہتمام کا ثبوت نہیں۔

بلکہ اس سے زیادہ واضح نظیر صورت مسئلہ کی یہ روایت ہے جو درج ذیل ہے

كروه ان يقوم رجل بعد ما اجتمع القوم للصلوة يدعو للميت ويرفع صوته (كذا في الذخيرة عالمگیری)

یہ عروہ ہے کہ جب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں تو ایک شخص کھڑا ہو اور بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرے۔

نفس و مانا جائز نہیں کھڑے ہو کر دعا کرنا ممنوع نہیں مگر یہ بیت خاصہ کہ لوگ نماز کے لئے جمع ہیں اور ایک شخص کھڑا ہو کر بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرتا ہے شریعت سے بیعت نہیں اس لئے فقہاء نے اسے عروہ قرار دیا۔

ان تمام قول و دیکھ کر اور سمجھ کر کسی صاحب عقل کو اس میں شبہ نہیں رہے گا کہ کفایت کے بعد بتاؤ اہتمام دعا کرنا اور اتنا عقیدہ لازم سمجھنا یا عمل ضروری قرار دینا اور نہ کرنے والے کو اہتمام بتیلا بدعت اور مکروہ ہے۔

دوسرا موقع۔ پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو نماز کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں۔

نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا کرنے کے متعلق کتب فقہ میں حسب ذیل روایتیں ہیں۔

فید بقوله بعد الثالثة لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة و عن الفصلي لا بأس به بحوالائق ج ۲ ص ۱۸۳ (۱)

یعنی مصنف نے دعا کو تیسری تکبیر کے بعد کہ ساتھ مقید کر دیا کیونکہ سلام کے بعد دعا نہ کرنا جیسا خلاصہ میں ہے اور محمد بن فضل سے مروی ہے کہ مضائقہ نہیں

ولا يدعو للميت بعد صلوة الحازة لانه يشبه الزيادة في صلوة الخارة (مرقاہ لعنی القاری) (۲)

یعنی نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے کیونکہ یہ دعا نماز جنازہ میں زیادتی کرنے کا شبہ ہے۔

۱ کتاب الکراہۃ الباب الرابع فی صلاة و تسبیح و قراءۃ القرآن و التذکر و الدعاء ۳۱۹ طبع مدینہ منورہ

(۲) کتاب الحائز فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷ طبع بیروت لبنان

(۳) کتاب الحائز باب المشی بالحازة و الصلوة علیہا ۶۴۰ طبع مدینہ منورہ

اذا فرغ من الصلوة لا يقوم داعياله (سراجہ) (۱)  
جب نماز جنازہ سے فارغ ہو تو دعا کرتا ہوا کھڑا نہ رہے۔

ولا يقوم داعياله (جامع الرموز) (۲)  
یعنی نماز کے بعد کھڑا رہ کر دعا نہ کرے۔

ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الحنابة لانه يشبه الزيادة فيها كذا في المحيط (۳)  
نماز جنازہ کے بعد کھڑا رہ کر دعا نہ کرے کیونکہ یہ دعا نماز میں زیدتی کر دینے کا شبہ پیدا کرتی ہے۔  
و عن ابي بكر بن حامد ان الدعاء بعد صلوة الحنابة مكروه وقال محمد بن فضل لا  
باس به كذا في القنية (برجندی شرح مختصر وقایہ) (۴)  
اور امام ابو بکر بن حمد سے مروی ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے۔ اور امام محمد بن فضل نے فرمایا  
کہ کچھ مضائقہ نہیں۔

منقولہ بالا عباراتوں سے یہ ظہن باقیں صراحۃً ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے یا کھڑا رہ کر دعا نہ کرے (خاندانہ جہ الراقی مرقۃ المریۃ جامع الرموز)  
محیط

(۲) نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے (تقیہ عن الامام ابی بکر بن حمد)

(۳) نماز جنازہ کے بعد دعا میں مضائقہ نہیں (تقیہ وخر عن الامام محمد بن الفضل)

لیکن کسی معتبر کتاب میں یوں نہیں لکھا کہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد دعا کرتا چاہیے یا غلاں نہ  
مستحب ہے نہ ف امام محمد بن الفضل سے یہ مروی ہے کہ دعا کرنے میں مضائقہ نہیں اور چونکہ غلط لباس  
کا خلاف اولیٰ میں مستعمل ہوتا ہے اس لئے ایک صاف اور واضح تحقیق تو امام محمد بن الفضل اور امام ابو بکر  
بن حمد کے کاہم میں یہ ہو سکتی ہے کہ اول اند کر کرہ تہذیبی اور موخر اند کر کرہ تحریمی فرماتے ہیں۔

اور ظاہر یہی ہے کیونکہ اگر کتب فقہ وفتویٰ میں اول اصل مذہب یہی بیان کیا ہے کہ دعا نہ کرے یا  
دعا نہ کرے اور اگر ثابت مطلقہ سے اکثری طور پر تحریمی ہی مروی ہوتی ہے اور محمد بن الفضل سے اس سے  
خلاف جو قول نقل کیا ہے اس کو لباس سے تعبیر کیا جو اصل معنی کے لحاظ سے ثابت تہذیبی یا مازم خلاف  
اہلی میں مستعمل ہوتا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب : اگر کسی کو شبہ ہو کہ نفس و مامورات مسلمین کے لئے قویہ وقت جائز نہ۔

۱ کتاب الحائر باب الصلاة على الحنابة ۱۴۵ ط نول کشور لکھنؤ

۲ فصل فی الحائر ۲۸۳ ط المطبعة الکرمیة للحد لقرآن ۱۳۲۳ھ

۳ لم اطلع علی هذه العبارة

۴ لم اجد

۵ . کتبہ لایس و لکن حدیث صحیح امام ربکہ ولی نفع برد المصالح کتاب الضیاع مطلب حکمتہ لاداس

۶ عن فی المدون ۱۱۸ ط سعید

نہ اس وقت۔ اس میں دعا کے عمروہ ہونے کی کیا وجہ تو جواب یہ ہے کہ فقہاء کرامؒ کا نماز جنازہ ۷۰ بعد ۷۰ عمروہ پر ہونا مطلقاً نہیں ہے بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرتا عمروہ ہے۔ اور انہیں ۷۰ کا پڑھنا جو اجتماع و اہتمام کو مستلزم نہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کے وقت انتقال بلکہ اس سے بھی پہلے عیوت کے زمانے سے اس کے لئے فردا فردا دعا مانگنے کا ثبوت روایات حدیث و فقہیہ (۱) میں موجود ہے نہ ہر مسلمان کو اختیار ہے کہ اگر وہ کسی مریض کی عیادت کو جائے تو اس کے لئے دعا کرے اس کے بعد جب اس کا انتقال ہو جائے تو اس کے لئے مغفرت کی دعا کرے اس کے بعد جنازے کی نماز پڑھے اس کے بعد ۷۰ فن تک اور پھر اپنی زندگی تک میت کے لئے دعا کرتا رہے اور قرآن مجید و دیگر عبادات بدنیہ و مالیہ کا ثواب اسے پہنچاتا رہے ان تمام عبادات میں فردا فردا دعا کرنے یا ایصالِ ثواب کرنے کی کوئی ممانعت نہیں بشرطیکہ کوئی بدعت یا قید غیر مشروع عارض نہ ہو جائے۔

اور شریعت مقدسہ نے اموات مسلمین کے لئے دفن سے پہلے اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف یہ طریقہ مقرر فرمایا ہے کہ صلوٰۃ جنازہ کہتے ہیں پس دفن سے پہلے دعائے اجتماع اور اہتمام کا ثبوت صرف نماز جنازہ کے لئے ہے کہ وہ بھی ۷۰ میت کے لئے دعائے مغفرت ہی کا نام ہے اس کے بعد اور جس موقع پر اجتماع و اہتمام و ائمانہ کے ساتھ دعا کی جائے اسے فقہاء مکروہ و بدعت فرماتے ہیں۔

نماز جنازہ کے بعد دعا عمروہ ہونا غم بیست سی کتابوں میں مذکور ہے جسے کہ پہلے معلوم ہو چکا اور سب ہر مطلب یہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا عمروہ ہے مگر فقہاء کے کام میں کراہت کی وجہ مختلف تناووں سے بیان کی گئی ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ۷۰ ہی قارئین فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوگا۔ اس کا جواب میں غور کرنے سے اچھی طرح واضح ہوتا ہے کہ وہ دعائے اجتماعی اور اہتمام کو ہی عمروہ فرماتے اور منع کرتے ہیں کیونکہ نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ اسی میں پیدا ہو سکتا ہے۔ اگر اؤک نماز جنازہ کے بعد جمع ہو کر اور اہتمام کر کے دعا کریں بلکہ بعض تو کر عینہ و دو جائیں اور اپنے اپنے طور پر ہر شخص تنہا دعا کرے تو اس میں کسی طور سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ نہیں ہو سکتا۔

میت کے لئے دفن سے پہلے شریعت مقدسہ نے خاص صورت اجتماع و اہتمام کے ساتھ ۷۰ کرنے کا صرف ایک مرتبہ حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے طریقوں اور پاک سیرتوں سے

(۱) عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ اذا حضرتم المریض اوالمیت فقولوا حیرا فان الملکة یومنون علی ما تقولوا قلت فلما مات ابو سلمة است اسی ﷺ فقلت یا رسول الله ﷺ ان انا سلمة قد مات قال قولی الحمد اعترلی وہ اعسی مدہ عقی حسنة الحدیث ۱ مسلمہ سریف کتاب الحیاء ۲۰۶ ۳۰۰ طبع قدسی کتب حرمہ  
(۲) ولایدعو للمیت بعد صلاة الحارۃ لانه یشہ ان یریدہ فی صلاة الحارۃ مرفوعة شرح مشکوٰۃ لملا علی الناری کتاب الحائر باب المشی بالحارۃ والصلوٰۃ علیہا ۶/۴ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان

صرف ایک مرتبہ اجتماع اور اہتمام سے دعا کرنا ثلاث ہے (اور وہ نماز جنازہ ہے) اس لئے اس (نماز جنازہ)

سے زیادہ جس موقع پر اجتماع و اہتمام سے دعا کی جائے گی وہ گویا اس اجتماع و اہتمام کے طریقہ شرعیہ (نماز جنازہ) پر زیادتی ہوگی یعنی نماز جنازہ کے عدوہ اور کسی موقع پر اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا یہ مطلب ہوگا کہ شارع علیہ السلام نے میت کی خیر خواہی اور اس کے لئے دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان چھوڑ دیا تھا جسے ہم پورا کرتے ہیں۔ "نفوذ باللہ من ذلک" شارع علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے جس قدر رحمت اور رحمت کا مدعا تھا نہ تھا اس قدر اجتماع و اہتمام دعا کے لئے معین فرمایا اگر اس سے زیادہ اجتماع و اہتمام مطلوب ہوتا تو باشبہ وہ مقرر فرما سکتے تھے پس کس قدر غضب ہوگا اگر ہم اپنے افعال سے اس بات کا وہم پیدا کریں کہ شارع علیہ السلام نے اس اجتماع و اہتمام کے لئے ہمیں میں کوتاہی فرمائی۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ کھڑا رہ کر دعا کرے چونکہ نماز جنازہ کے بعد اسی حالت پر کھڑا رہنا اور دعا کرنا خاص طور سے اجتماع و اہتمام کو مست کرتا ہے اس لئے اس طرح تعبیر فرمایا مطلب وہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا کرے۔

یعنی اگر کوئی ایک شخص نماز جنازہ کے بعد اٹھتی طور پر اپنی جگہ کھڑا رہا اور اس نے کوئی دعا اپنے دل میں میت کے لئے مانگی تو اگرچہ اس نے کھڑے رہ کر یہ دعا کی ہے مگر مکر وہ نہیں ہوگی کیونکہ سرائت کی اصلی حالت (اجتماع و اہتمام) موجود نہیں اور نفس قیام حالت سرائت نہیں۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرے کیونکہ نماز جنازہ خود دعا ہے یا لانہ دعا مکر وہ ایک مرتبہ تو دعا کر چکا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اہتمام و اجتماع دعا کا نہ کرے کیونکہ اہتمام و اجتماع کی دعا تو خود نماز جنازہ ہے اور وہ ایک مرتبہ کر چکا (اور دوسری مرتبہ اہتمام و اجتماع کا ثبوت شریعت مقدسہ سے نہیں ورنہ اگر اجتماع و اہتمام سے ممانعت مکر وہ ہو تو ایک مرتبہ دعا ہو چکنا تھا تہادعا کرنے کی ممانعت کی حالت نہیں بن سکتا کیونکہ وہ عمر بھر تک احادیث و فقہ سے ثابت ہے۔

بعض فقہاء نے نماز جنازہ سے پہلے بھی دعا کرنے کو مکر وہ فرمایا اور وجہ بیان فرمائی کہ ایک کامل اور عمدہ دعا کرنے والا ہے (یعنی نماز جنازہ پڑھنے والا ہے) اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام نہ کیا جائے کیونکہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ ایک کامل دعا ہونے والی ہے کیونکہ وہ شریعت مقدسہ مکر وہ کی مقرر کی ہوئی ہے اور اس سے پہلے کوئی اجتماعی دعا ثلاث نہیں اس لئے مکر وہ ہے ورنہ نفس دعا تمام وقت جائز ہے اور آئے کو دعا کرنے کا ارادہ تھا تھا پہلے دعا کرنے کو مکر وہ نہیں بنا سکتا۔

خاصہ کا۔ م یہ ہے کہ میت کے لئے فرد افراد دعا مانگنے کا ہر وقت ہر شخص کو اختیار حاصل ہے۔

(۱) میں سنی رقم ۱۶۹۰ شہ ۱۱۶۹ھ

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرة لا اکثرها دعا، مکر وہ علی ہامش التہذیب "الوع الحمد" والعشرون فی الحائز ۸۰/۴ طبع مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

(۳) لقولہ تعالیٰ "اجیب دعوة الداع اذا دعان فلیستجبوا لی الفرة ۱۸۶

دب کہ اتہاما، یلزم اور تنہیات غیر مشروعہ سے خالی ہو لیکن اجتماع و اہتمام کے ساتھ دفن سے پہلے و  
 بالآخر صرف نماز جنازہ کے ضمن میں شہادت سے ثابت ہے اور نماز جنازہ سے پہلے یا اس کے بعد دفن سے پہلے  
 اجتماع و اہتمام سے دعا کرنے کا حدیث یافتہ و سلف صالحین ائمہ مجتہدین سے کوئی ثبوت نہیں بدلتا۔ بدعت  
 ہے۔

یہاں پر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ فقہاء کے قول بہ کبرایت اور امام محمد بن الفضل کے قول ہیں  
 میں ایک وجہ تخلیق یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جو فقہاء تدریہ فرماتے ہیں و اہتمام و اجتماع سے دعا کرنے و  
 مروہ فرماتے ہیں اور امام محمد بن الفضل نفس دعا کا حکم بتاتے ہیں انہوں نے اجتماع و اہتمام کا حکم نہیں بتایا۔  
 دعا کو لایا ہے۔ فرمایا ہے اور اگر اس صورت میں لایا ہے کہ معنی ایسے بھی ملے ہیں جو مندوب و مشعل  
 ہوتے ہیں تاہم مشائخہ نہیں۔

شہد نمبر (۱)۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ کی شہادت کے بیان میں مروی ہے کہ دب  
 حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی اور انکو غسل ملے لے جایا گیا تو دونوں نے ان کی خوش مبارک و پوروں طرف سے  
 حیمہ یا اور ان کے سے دعا اور ان کی شہادت اور سال نزول رحمت کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز  
 جنازہ سے پہلے بھی میت کے لئے اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا نے مغفرت برنی جائز ہے اور فعل صحابہ کرام  
 سے ثابت ہے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں اس بات کا کوئی ثبوت نہیں کہ لوگ دعا کرنے کے  
 اہتمام سے متعلق ہوئے تھے بلکہ دعا دینے والے نے اہتمام کر دی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ عمرؓ کو غسل  
 ملے لئے لایا تھا اور اس سے صاف واضح ہے کہ اس وقت وہی دعا تھے جو غسل کے ضرورت و انجام دینے  
 والے تھے اور غسل کی انجام دہی کے سے ہی حاضر ہوتے تھے لہذا یہ وقت مولانا ہر شخص کے دل میں ایک  
 خاص کیفیت اور رقت طاری ہوتی ہے اور وہ بے اختیار یا اختیار میت کے لئے دعا کے مغفرت کرتا جاتا ہے اور  
 کوئی اہتمام و اجتماع کا قصد نہیں کرتا۔

بہر حال اس واقعہ میں نور بن حدیث میں اس امر کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ لوگوں کا اجتماع اور  
 اہتمام دعا کے لئے تھا اس کی نظیر یہ ہے کہ صاحب بخاری نے تجلے سے نقل کیا ہے کہ اہل میت و مسجد میں  
 اس غرض سے قیام کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں مروی ہے اور اسی طرح شریعتیہ (۲) اور فتح القدیر (۱۰) میں

۱۔ بعد منہ بعد لایا لاہ لا بدعو بعد لیسہ کما فی الخلاصہ و عن مصطفیٰ لاس بد و لحر الریح کتاب الحدیث  
 فیصل السلطان احق بصلاحہ ۱۹۷۲/۲ طبع بیروت لسان

۲۔ و نحلوس لشعرۃ فی المسجد لایا لا بد لشعرۃ مکرودہ کتاب الحدیث فیصل السلطان احق بصلاحہ ۱۹۷۲/۲  
 سعہ لہ بیروت

۳۔ و محور لحدوس لمصیبه سہ بد و هو خلاف لازمی و بکرہ فی مسجد کبریٰ فیصل فی الحدیث ص ۶۰۸  
 سہل کندی ۱۴۱۱ و محور لحدوس لمصیبه سہ بد و هو خلاف لازمی و بکرہ فی المسجد کتاب الحدیث فیصل فی

سہل ۱۴۲۲ ط مصطفیٰ جلی مصر

روایت کا ذکر کیا اور کھڑے ہوئے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہاں حاکم شامی نے فرمایا کہ کھڑے ہوئے بھی خلافِ اوستے اور لفظ اباس کے یہی حقیقی معنی ہیں اور وہی یہاں پر مراد ہیں مگر صاحبِ بحر (۱) نے تعزیت کے لئے بیٹھنے کے جواز پر اس حدیث سے استدلال کرنا باطلی سے نقل کیا ہے۔

انہ رحمۃ اللہ علیہ جلس لما قتل جعفر و رید بن حارثہ والناس یاتونہ و یعرونہ آہ (رد المحتار) (۲)۔  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے جب کہ جعفر و زید بن حارثہ کے قتل کی خبر آئی اور لوگ آتے تھے اور تعزیت کرتے تھے۔

پھر علامہ شامی جواب دیتے ہیں :

بحاب عہ بان جلوسہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن مقصود التعزیت آہ (رد المحتار) (۳)۔

کہ اس استدلال کا یہ جواب دیا جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھنا بغرض تعزیت نہ تھا۔

جیسے اس مسئلہ میں لوگوں نے محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتقید بیٹھنے اور لوگوں کی تعزیت کرنے سے یہ سمجھ کر استدلال کر لیا کہ تعزیت کے لئے بیٹھتے تھے اسی طرح ہمارے زیر بحث مسئلہ میں شامی کی روایت میں بغرض غسل جمع ہونے اور دعا کرنے کا ذکر دیکھ کر یہ سمجھ لیا گیا کہ دعا کے لئے لوگوں نے اجتماع کیا تھا پس جو جواب علامہ شامی نے اس استدلال کا دیا وہی جواب ہم نے اس استدلال کا دیا ہے۔ فافہم

شہ ۲۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ روایت مرقومہ ذیل سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ہے :

عن ابراہیم الہجیری قال رايت ابن ابي اوفی و كان من اصحاب الشجرة وماتت ابنته (الی قوله) ثم کبر علیہا اربعاً ثم قام بعد ذلك قدر ما بین تکبیر تین يدعو وقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع علی الجنائز هكذا رواه ابن الجار (منتخب کنز العمال) (۴) و کذا رواه الامام احمد فی مسنده

ابراہیم حجری سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی کو دیکھا اور وہ اصحابِ شجرہ میں سے تھے اور ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تھا (الی قوله) پھر حضرت عبداللہ بن ابی اوفی نے صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کیں پھر اتنی دیر کھڑے دعا کرتے رہے جس قدر دو تکبیروں میں فاصلہ ہوتا ہے اور

۱۔ قول القائل "ولاناس بالجلوس" وقد جلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قتل جعفر کتاب الحائز فصل السلطان احو صلاحہ ۲۰۷/۲ ط بیروت

۲۔ باب صلاة الحائز مطلب فی کراہیة الصیابة من اهل الميت ۲۴۱/۲ ط سعید

۳۔ بحاب عہ بان جلوسہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن مقصود التعزیت آہ (رد المحتار) باب صلاة الحائز مطلب فی کراہیة الصیابة من اهل الميت ۲۴۱/۲ ط سعید

۴۔ کتاب الموت من قسم الافعال صلاة الحائز ۷۱۵ ۱۵ حدیث نمبر ۴۸۵۱ مکتبہ نراثت حلب

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جنازوں پر ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے چاروں تکبیروں کے بعد اتنی دیر دعا مانگی جتنی ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تاخیر ہوتی ہے اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے سلام کے بعد نہیں تھی بلکہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے تھی یہ روایت مختصر ہے پورا واقعہ اس طرح ہے امام نووی کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں

و یحتج للدعاء فی الرابعة بما رویاہ فی السنن الکبریٰ للبیہقی عن عبداللہ بن ابی اوفیٰ

انہ کبر علی جنازة ابنہ له اربع تکبیرات فقام بعد الرابعة کقد رما بین التکبیر تین یستغفر لہا و یدعو ثم قال کان رسول اللہ ﷺ یصنع هكذا

کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا کرنے پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو ہمیں سنن ترمذی شافعی میں روایت بخاری ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے اپنی صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں نہیں پڑھیں اور چوتھی تکبیر کے بعد پندرہ فاصلہ مابین تکبیر تین کھڑے ہوئے دعا استغفار کرتے رہے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

وفی رواية انہ کبر اربعاً فمکث ساعة حتی طننا انہ سیکبر خمساً ثم سلم عن یمینہ و عن شمالہ فلما انصرف قلنا له ما هذا فقال انی لا ازیدکم علی ما رایت رسول اللہ ﷺ یصنع او هكذا صنع رسول اللہ ﷺ قال الحاکم ابو عبداللہ هذا حدیث صحیح انتہی (کتاب الاذکار) (۱)

اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر اتنا ٹھہرے کہ ہم نے خیال کیا کہ پانچ تکبیریں ہمیں گے پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا جب فارغ ہوئے تو ہم نے ان سے کہا کہ یہ کیا کیا تو فرمایا کہ میں تمہارے لئے اس بات سے زیادہ نہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کو میں نے کرتے دیکھا ہے یا یوں فرمایا کہ ان طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور چونکہ سلام سے پہلے نماز جنازہ ختم نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ دعا نماز جنازہ میں ہی داخل ہے اور ہماری بحث سے خارج ہے باقی رہی یہ بات کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کرنے کا حنفیہ کے نزدیک کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا ظاہر مذہب جو تمام متون میں منقول ہے وہ یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا نہیں بلکہ چوتھی تکبیر کہتے ہی سلام پھیر دے لیکن بعض شروعی و فتاویٰ میں بعض مشائخ سے چوتھی تکبیر کے بعد بھی دعا منقول ہے۔

واشار بقوله و تسلیمتین بعد الرابعة الی انہ لا شیء بعد ہا غیر ہما وهو ظاہر

المذہب و قبل یقول ربنا اتنا فی الدنیا حسنة الی اخره و قبل ربنا لا ترغ قلوبنا الی اخره و قبل یخیر بین السکوت والدعاء (بحر الرائق) (۱)

یعنی: تن نے یہ کہہ کر کہ چوتھی تکبیر کے بعد دونوں طرف سلام پھیرے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سوائے دو سلاموں کے اور کچھ ذکر و دعائیں ہے اور ظاہر مذہب یہی ہے اور کہا گیا کہ اللہم اتنا الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ ربنا لا ترغ الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ اختیار ہے چپ رہے یا نہ کرے۔

شبہ نمبر ۳۔ اگر کوئی کہے کہ جن فقہاء نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ کہا ہے ممکن ہے کہ ان کی مراد یہ ہو کہ دعائے طویل مکروہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے دفن میں تاخیر ہوگی جو تعمیل مسنون کے خلاف ہے۔

جواب: تو اس کا جواب یہ ہے کہ لول تو فقہاء کے کلام میں دعائے طویل کی قید نہیں ہے دوسرے یہ کہ ممکن ہے یہ وجہ بھی ان کو ملحوظ ہو یعنی کراہت کی دونوں وجہیں جمع ہو سکتی ہیں لول اجتماع و اہتمام دوسرے لزوم تاخیر اور اسباب میں تراحم نہیں ہوتا۔ پس اجتماع و اہتمام کے ساتھ مختصر دعا بھی مکروہ ہے کیونکہ کراہت کی ایک وجہ (عدم ثبوت اجتماع و اہتمام) اس میں بھی موجود ہے۔

تنبیہ۔ اگر اب بھی کوئی اصرار کرے کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان نہیں اور انتخاب مطلق دعا سے استدلال کرے تو اس سے سوال یہ ہے کہ جنازہ کی ایک مرتبہ نماز ہو چکنے کے بعد دوسری مرتبہ نماز پڑھنا (غیر ولی کو) جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو حنفیہ کی معتبر کتب سے ثبوت درکار ہے اور اگر ناجائز ہے تو کیوں؟ آخر نماز جنازہ بھی پھر حق فقہائے کرام استغفار و دعویٰ ہے (۲) پھر آپ کی مصنوعی صورت سے تو بار بار دعا جائز ہو اور ایک شرعی صورت سے دوبارہ سہ بارہ دعا جائز ہو یہ زبردستی نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا موقع۔ پھر میت کو دفن کرنے کے بعد سب لوگ فاتحہ پڑھتے ہیں جیسا کہ عام طور پر سب جگہ مروج ہے دفن کے بعد لوگوں کا میت کے لئے دعائے استغفار کرنا مستحسن ہے شریعت مطہرہ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

و جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقدر ما ينحر الجزور ويفرق لحمه

(در مختار) (۳)

یعنی دفن کے بعد دعا، وقرأت کے لئے قبر کے پاس بیٹھنا مستحب ہے اتنی دیر کہ ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے۔

قوله و جلوس لما فی سنن ابی داؤد کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبره و قال استغفروا لا یمکن واسئلو اللہ لہ التبت فانہ الان یسأل وکان ابن عمر

(۱) کتاب الحائز، فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷/۲ طبع بیروت لبنان

(۲) لؤلؤہ، حقیقیہ و لمقصود مہا الدعاء الخ رد لمحتار، ص ۲۰۹ طبع محمد سعید

(۳) ص ۲۳۷، طبع الحاج محمد سعید



بسنح ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و خاتمتها وروی ان عمرو بن العاص قال وهو فی سباق الموت اذا انا مت فلا تصحی مانحة ولا ناز فاذا دفنتمونی فتسوا علی التراب شأنہ اقموا حول قبری فندو ما یحر جزور و یقسمہ لحمها حتی استانس بکم واضربوا ذالراجع وعل ربی (جوہرہ) (رد المحتار) (۱)

ترجمہ: اس لئے مستحب ہے کہ سنن اہل و اقرب میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دفن میت سے فارغ ہو کر اس کی قبر پر ٹھہرتے تھے اور لوگوں سے فرماتے تھے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور کلمہ توحید پڑھتے رہنے کی دعا کرو کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا اور ان عمر سے مستحب سمجھتے تھے کہ دفن سے بعد قبر پر سارہ قرآن الہدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں اور روایت ہے کہ عمرو بن العاص نے نہایت زین میں فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ کوئی خود کرنے والی نہ جائے اور نہ آگ لے جائے اور جب میت دفن کرو تو مٹی ڈالنا پھر میری قبر پر اتنی دیر ٹھہرنا جتنی دیر میں ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے تاکہ تمہارے ساتھ مجھے دلوں کی اور انیت رہے اور دیکھوں کہ میں اپنے پروردگار کے قاصدوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

آنحضرت ﷺ کے ارشاد استمعوا ولا خیکم سے دعا ہے اجتماع کی کاشیوت ہو کیا لہذا قبر پر دفن کرنے کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرنا اور ذرودے میں مشغول رہنا مستحب ہے۔  
چوتھا اور پانچواں موقع۔ پھر قبرستان سے نکل کر دروازہ قبرستان پر یا راستہ میں دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرتے ہیں پھر میت کے مکان پر دعا کے لئے جمع ہوتے ہیں۔  
ان دونوں موقعوں پر ان کے بعد تمام مواقع پر دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر است زماں مستحب سمجھنا ضرور بدعت ہے کیونکہ شریعت حد سے اس کاشیوت نہیں۔

ہاں ہر شخص کو خود اجازت ہے کہ وہ میت کے لئے جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے غیر انتہاء و بلیغ فرادہ واد کرے استغفار کرے اقوات قرآن وغیرہ کا ثواب پہنچے۔ (۱)  
والہ اعلم و بعد اتم۔ کتبہ محمد کنایت اللہ خیر لہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ نوبلی

نابالغ وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں

(المجمیعہ مورخہ ۱۳ جولائی ۱۹۳۵ء)

(سوال) عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثہ متوفی کے مال سے فاتحہ خوانی کی رسومات پر صرف کرتے ہیں مگر

(۱) باب صلاة الجنائز ۲۲۷/۲ طبع شركة الحاج محمد سعيد

(۲) صرح عماد ما فی باب الحج عن غیرہ بان للامان ان یجعل ثوب عملہ لغيره صلاة او صوما او صدقة او غیرہ کذا فی الہدیۃ بل فی رکاة التار حادیۃ عن المحیط الا فیصل لمن یتصدق بعملا ان یوی لجميع المومنین والمومسات لا یب من الہم ولا یفقد من اخرہ شی الخ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب فی القراءة لل میت و اهداء ثوابہا لہ (۲۴۳ طبع الحاج محمد سعيد)



نہ وصیت کی ہو۔ اور اگر وصیت نہ کی ہو تو مستحب ہے کہ نماز اور روزے کے بدلے میں فدیہ نصف سالانہ رقم مثلاً ۵ روپے۔ اگر اندھ یا معذور ہو۔ کہتے محمد کفایت اللہ مفتی مدظلہ العالی

ہر نماز و روزہ کا فدیہ پونے دو سیہ کنڈم ہے اگر کل تعداد معلوم نہ ہو تو اندازے سے ادا کرے۔  
(سوال) (۱) اگر کوئی میت وصیت کرے کہ میرے نماز و روزہ کا فدیہ ادا کرنا تو اس کے لئے کیا فدیہ کل نماز و روزہ کا ہو سکتا ہے اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھتا رہا مگر جو نمازیں اس کی لواطت عمری میں قضا ہو میں روزے جن کو وہ باوجود میت کے ادا نہ کر سکا۔

(۲) ایک لڑکی جس نے عمر ۱۴ سال سے باوجود بیوہ اور دس مہینے بالغ ہوئے تھے نماز پڑھتی رہی پڑھی اور کبھی قضا کی کیونکہ پیشاب کا مرض تھا جہاں جسم نجس ہو انہما کی سستی میں نمازیں قضا ہوتی تھیں اس کی دس ماہی نمازوں کا یہ بخار دیا جائے۔<sup>۱</sup> المسئلی نمبر ۱۰۸ امیر عبدالغفور صاحب سابق قاضی (شملہ) ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ م ۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۸۰) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ ہر نماز کے بدلے پونے دو سیہ کیوں اور ہر روزے کے بدلے پونے دو سیہ کیوں ہوتے ہیں اگر نمازوں اور روزوں کی صحیح تعداد یاد نہ ہو تو تخمینہ کر کے فدیہ دے دینا چاہیے۔ (۴)

(۲) دس ماہی نمازوں کا فدیہ یہی حساب سے لگایا جائے کہ تخمینہ جتنی نمازیں قضا ہوں ہر نماز کے بدلے پونے دو سیہ کیوں رات دن میں مع و قروں کے چھ نمازیں ہوتی ہیں (۱) چھ نمازوں یعنی ایک دن نماز کا فدیہ یہ سارے دس سیہ کیوں ہوئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

### مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں

(سوال) بعض حدیث کے ماہرین نے روزوں اور نمازوں اور دیگر فرائض اور واجبات جو کہ میت سے فوت شدہ ہوتے ہیں ان کے ادا کرنے کا جو حیلہ ارتقا اختیار کیا ہے اس میں ایک جدید اضافہ اپنی طرف سے کیا ہے کہ اس مال مند وغیرہ کو انھوں نے میت جین کے حلقے میں پھرواتے ہیں اس طرح کہ انھانے والا ایک شخص

۱. قولہ بعضی ای لی من لہ ولانہ لشرف من مالہ یوضانہ او وراثۃ فیلزمہ دلت من اللت ما یوصی بہ رد صحیح باب قضاء القوائت مطلب فی اسقاط الصلاة عن الميت ۷۲، ۲ ط سعید

۲. رد فی الامداد ولہ یوصی بسو و زاد الولی السو الخ وشار بالسو الخ الی الیس دلت ما یوصی علی تولی رد المحتار باب قضاء القوائت ۷۳، ۲ ط سعید

۳. ولومہ و غیہ صوات فاسا: ووصی بالمکافاة بعضی لکل صلاة نصف صاع من ترک لفطرة، رد المحتار کتاب الصلاة باب قضاء القوائت ۷۲، ۲ ط سعید

۴. (حاشیہ) من لا یضری کمیہ القوائت یعمل ما کثر رايہ فان لہ نکل لہ رايہ بعضی حتی پہنچے کہ نہ سو غمہ می غلطوی علی مر فی الصلاح کتاب الصلاة باب قضاء القوائت ص ۲۶۸ ط مصطفیٰ حبیب مصر

۵. ولومہ و کذا حکم الوتر (سور لانصار کتاب الصلاة باب قضاء القوائت ۷۲، ۲ ط سعید

کے پاس لے جاتا ہے وہ شخص اس پر ہاتھ رکھ کر قبول کریتا ہے اس کے بعد دوسرے اپنے پاس واپس کے ملک میں کر دیتا ہے تو یہ اٹھائے والا دوسرے کے پاس لے جاتا ہے اسی طرح تیسرے کے پاس اور چوتھے کے پاس یہاں تک کہ جتنے کے اشخاص میں سے ہر ایک شخص کے پاس لے جاتا ہے اور اکثر ماہر اسے بخلاف اس مال مند وغیرہ کو ایک ہی جگہ پر رخصت کر دیتے ہیں اور عقد میں سے ہر ایک شخص دوسرے کے ملک میں اس فدیہ کے مال کو کر دیتا ہے بالتمکین والتخلیہ والاشارہ تو ان دو فرق میں سے کون فرقہ حق پر ہے۔ یہ تو جوا المستفتی نمبر ۳۱۸ مولوی محمد تمیز (شع راولپنڈی) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۴ء

(جواب) (از مولوی حبیب الرحمن سلیمن ناب مفتی) شخص جہد فرق اول کا فدیہ کے مال کو انخواہ چہ و انکل عقد میں مثبت ہے کیونکہ شے موجودہ مشاہیر پر قبضہ موهوب لہذا کا مالک التخلیہ بھی ہو جاتا ہے تویر البصار اور در مختار میں ہے۔ (والتمكن من القبض كالتقص فلو وهب لرجل ثيابا في صدوق مثقل و دفع اليه الصندوق لم يكن قبضا) لعدم تمككه من القص (وان مفتوحا كان قبضا لسبكه منه) فانه كالتخلية اختيار و في الدر المختار صحة بالتخلية الح... والاختار معروف وقوی شامی نے اس کے متعلق لکھا ہے (قوله صحته) ای القبض بالتخلية الح جلد رابع ص ۵۶۰ اور فعل مثبت کا ارتکاب مکروہ ہوتا ہے تویر البصار در مختار میں ہے۔ (و) کرہ (کل لہو) لقوله عليه السلام كل لہو المسلم حرام الا ثلاثة ملاعبة اہله و تاديبه لفرسه و ما ضلته بقوسہ (۱)

روايت میں اس کے متعلق لکھا ہے (قوله و کرہ کل لہو) ای کل لعب (عت) (الثلاثة بمعنى واحد كما في شرح التاويلات الخ جلد خامس ص ۲۷۵) ہذا فرق اول شخص کا مال کا شے پر ہے اور اکثر ماہر کا فرق حنیف حق ہے یہ تحریر باجوبہ و تملیک و قبضہ کے کھدوی ہے مگر اسقاط مروی و جب مخالف ہونے اس طریق و صورت کے جو کہ فقہائے کرام نے لکھی ہے ناجائز ہے اور ماہر اس کے دیگر وجوہات کثرت سے بھی اسقاط مروی ناجائز ہے فقط باجوبہ و کتبہ حبیب الرحمن سلیمن ناب مفتی جہد راسمینیہ دبی (حواص ۱۸۱) (از حضرت مفتی اعظم) اسقاط مروی و جوہر شیعہ ناجائز اور مفاسد عریضہ پر مشتمل ہے اس سے اس مروی طریقہ کا ترک کرنا واجب ہے (۲) ہا یہ کہ بہر میں تخلیہ کے ساتھ قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں تو

(۱) کتاب الہیۃ ۵/ ۶۹۰ ط سعید

(۲) کتاب الہیۃ ۵/ ۶۹۰ ط سعید

(۳) کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع ۶/ ۳۹۵ ط سعید

(۴) کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع ۶/ ۳۹۵ ط سعید

(۵) و هذه الافعال كلها السبعة و راء فيعبر عنها لا يبريدون بها وجه الله تعالى و رد المختار باب صلاة الحاضر ۲ ۲۴۱ ط سعید (مروی جہد اسقاط فی جہد سے ناجائز ہے مثلاً اس کا مقتضی کتاب میں: زمانہ و ناظر اگر کسی کتاب میں ہو بھی تو ان کے لئے ہر شے لکھی ہوئی ہے اور ان میں صحت کے لئے ہر شے لکھی ہوئی ہے مثلاً لکھی ہیں ماخذ ہر کتاب مروی جہد لکھی ہوئی ہے مثلاً صاحب دارم و فارغ صاحب کتاب "روایت" اور سب سے ذی وجہ عدم قبول یہ ہے کہ کسی نے بھی اس کو فرض واجب نہ سمجھا ہے نہیں جہاں صرف مستحب بتاتا ہے اور ان کل اس سے ناجائز واجب اور فرض حبیب الرحمن سلیمن ناب مفتی جہد راسمینیہ دبی ہے۔







اس کی قدرت اور قوت ہو کہ فوت شدہ نمازوں اور روزوں کو قضاء و آمر ساتھ یہ دین جائز نہیں ہے جب  
اٹنی قدرت نہ رہے تو پھر فدیہ دینا جائز ہوتا ہے۔ محمد کنیت احمد کان اندونیشی

میت کے ذمے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) آمر شخصے سمیر دہرے روزہ رمضان و وقتیہ باقی است کفارہ پنے طور اداہ شود؟

(ترجمہ) آمر کوئی شخص مر جاے اور اس پر رمضان کے روزے اور نماز پنج وقتہ باقی ہو تو اس کا کفارہ کس طرح  
ادا کیا جائے؟

(جواب ۱۸۶) فدیہ نماز روزہ از جانب میت از مال وے اگر وصیت درود معی و لوازمون واجب است از  
مثال مال ورنہ مستحب و عوض بہ نماز و بہ روزہ نصف صائم شمل فطرہ است۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ترجمہ) نماز روزے کا فدیہ میت کی جانب سے اس کے مال میں سے ادا کرنا واجب ہے جب کہ وہ وصیت کر گیا  
ہو ورنہ مستحب ہے اور ہر ایک نماز اور ہر ایک روزے کے عوض میں نصف صائم شمل فدیہ کی مقدار شمل  
فطرہ ہے۔ واللہ اعلم

میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے  
سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے

(المجمعیہ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) میت نے نماز روزہ وغیرہ سے متعلق کوئی وصیت نہ کی ہو اور کوئی وارث اپنی طرف سے اس سے  
روزہ کا فدیہ ادا کرے تو کیا حکم ہے؟ اور اس فدیہ کے مستحق کون لوگ ہیں کیا ایسے مال کو مسجد وغیرہ میں  
لکایا جاسکتا ہے؟

(جواب ۱۸۷) میت نے فدیہ نماز وغیرہ سے متعلق وصیت نہ کی ہو اور وارث اپنے طور پر اپنے مال میں  
دینا چاہے تو اسے سکتا ہے۔ اور اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں۔ صدقات واجبہ کا جو حکم ہے  
وہی اس کا ہے۔ محمد کنیت احمد فخر لہ

۱۔ وینسخ المصنی العاخر عن الصلوة الفطر و بعدی و حویاً و متی قدر قصی لان استمرار العشر شرط الحنفیة (الدر  
المختار کتاب الصلوة باب ما بعد الصلوة و ما لا یعد فاضل فی العوارض المبیحة لعدم الصلوة ۴۲۷ ط سعید)  
۲۔ ولو مات و غلبه صوم و وصی بالکفارة یعفی لكل صلاة نصف صاع من برک الفطرة (الدر المختار کتاب  
الصلوة باب قضاء الفوات ۷۲ ط سعید)

۳۔ نہ یبوی فیہ صوم حور۔ سراج عد ولیہ رد المحتار کتاب الصلوة باب قضاء الفوات مطلب فی عدم  
صلوة عن الميت ۷۲ ط سعید

۴۔ مصرف الرکة والعشر هو فطر الحج و فی الشیخ و هو مصرف ایضا لصدقة الفطر و الکفارة و الدر و غیر  
ذلت من الصدقات الواجبة رد المحتار کتاب الرکة باب المصروف ۳۳۹ ط سعید

۵۔ رد المحتار کتاب الرکة باب المصروف ۳۳۹ ط سعید و ابی حق کر رہا ہے اس  
سے ان کے صحت کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ صدقات واجبہ کا ہے۔









## اسقاط کی مذکورہ صورت مکمل اور یکساں ہے۔

(سوال) جب میت کے لئے اسقاط کیا جاتا ہے تو مومن مٹھن مسجد سے قرآن شریف لے جائے جنازہ میں رکھ دیتے ہیں اسی طرح قبرستان تک اس میں رہتا ہے نماز جنازہ کے بعد امام اپنی جگہ پر بیٹھا رہتا ہے میت کا وارث یا کوئی رشتہ دار اس قرآن شریف کو جنازے سے نکال کر امام صاحب کے ہاتھ میں دے دیتا ہے امام میت کے وارث کو سامنے بٹھا کر میت کے گناہوں کے کرنے اور واجبات و فرائض کے ترک کی کوتاہیوں میں اس قرآن کو بدلہ رکھا کر پیش کرتے ہوئے دعا مانگتا ہے۔ بعد ازاں مسجد کا قرآن مسجد میں واپس بھیج دیتا ہے اور امام صاحب کو ایک روپیہ معاوضہ دیتا جاتا ہے یہاں یہ صورت جائز ہے<sup>۱</sup> نیز صحیح مسند اسقاط جسے فقہاء نے بیان کیا ہے<sup>۲</sup> المستفتی نمبر ۲۸۰۷ محمد احسن ہاشمی (کراچی) ۲۹ ذی الحجہ ۱۳۹۵ھ

(جواب ۱۹۳) اسقاط کی یہ صورت جو حال میں مذکور ہے مکمل اور یکساں ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں اور مسجد کا قرآن مجید بھی اس کام کے لئے جائز نہیں ہے، حلیہ اسقاط جو فقہاء نے ذکر کیا ہے وہ بھی ضروری نہیں، اگر کوئی میت کی مغفرت کے لئے اس پر صحیح طور پر عمل کرے تو میت کو ثواب پہنچنے کی امید ہے وہ یہ ہے کہ اگر میت کے ذمہ اتنی نمازیں اور روزے ہوں جس کا فدیہ اتنا زیادہ ہوتا ہو کہ وارثوں کو ادا کرنے کی طاقت نہ ہو مثلاً ایسے مومن گیسوں ہوتے ہوں اور وہ قادر ہوں کہ اتنے گیسوں کو ادا کریں تو جتنے روزے ادا کر سکتے ہوں مثلاً دس یہ گیسوں تو وہ دس یہ گیسوں اس کی دس نمازوں کے فدیہ میں کسی مسکین کو دے دیں وہ مسکین قبضہ کر کے پھر وارث کو یہ کہے کہ وارث قبضہ کرے پھر وہ مزید دس نمازوں کے بدلے میں وہ گیسوں مسکین کو دے دے مسکین قبضہ کر کے پھر اپنی طرف سے وارث کو یہ کہے کہ وارث قبضہ کر لے اسی طرح کرتے رہیں یہاں تک کہ میت کی تمام نمازوں اور روزوں کا فدیہ پورا ہو جائے<sup>۳</sup> محمد کفایت اللہ کان اندلہ دہلی

## حلیہ اسقاط

(المجموعہ مورخہ ۲۳ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) اگر میت اپنے مال کے تمام حصے کا وصیت کرے کہ میرے پیچھے میرے مال کا ثلث صدقہ اور باقیہ مجھ پر رمضان کی قضاء ہے اور نماز بھی آخر قضا ہوئی یہ وصیت شدہ مال اگر جنازہ گاہ میں حاضر کر کے فقرا پر بعد دورہ اسقاط تقسیم کیا جائے تو یہ جائز یا نہیں؟ (۲) بعد دورہ اسقاط یہ مال فقرا کا حق ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی نے تعداد رمضان کے روزے نہ کرے ہوئے ہوں یا تعداد نمازیں قضا کی ہوں اور مرتے

۱۔ امام نے قرآن مجید میں چھ روزے کے ثواب بیان کیے ہیں ان وجہ سے یہ جائز ہے، امام بھی درست نہیں کہ یہ روزے صرف

۲۔ ابن علقمہ فی سنن المحررہ فصل لا یحب علی الولی فعل بدور وابوصی بدنسک لا بد وصیہ بدنسک رد المحتار کتاب الصلاۃ باب قضاء الویات ۲ ۷۳ ط سعید

۳۔ ولو لم یزل مالا یستقرض وارثه نصف صاع مالا ویدفعه لفقیر ثم یدفعه لفقیر لوارثہ ثم یرتجی سواہ لفقیر المحتار کتاب الصلاۃ باب قضاء الویات ۲ ۷۴ ط سعید

۱۹۵۔ زیارت قبور قرآن وحدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور یہ فدیہ ہو سکتا ہے یا نہیں (۳) اگر ایک شخص نے تو اس کے فدیہ کا کیا شکل ہوگا آیا ہر ایک رمضان کے مقابلے میں

۱۹۶۔ (۱) اس ثابت ہے کہ وہ فقراء اور مساکین پر تقسیم کر دین چاہیے۔ قبرستان میں لے جانا اور مردہ حیدر اتحاد اس پر جاری کرنا نہیں چاہیے (۲) وہاں فقر و مسکین کا حق ہے۔ اس میں سے دینا نہیں چاہیے۔ (۳) ہاں جب کہ اس نے موت کے وقت ان نمازوں اور روزوں کے فدیہ کی وصیت کی تھی تو اس کے حکم سے قضا میں سے فدیہ ادا کرنا اور ان کے فدیہ ادا کرنے سے خواہ یہ نمازوں اور روزوں کے قصد ترک کے ہوں یہاں قصد (۳) ہاں ہر رمضان کے روزوں کا فدیہ جدا گانہ اس کے فدیہ ہوگا۔ اور قضا کرنے کا موقع اور طاقت ہو تو ہر سال کے روزوں کی قضا کھنی ہوگی۔ ۱۹۷۔ محمد کفایت اللہ کان ابدل

## چھٹا باب زیارت قبور اور عرس وغیرہ

زیارت قبور قرآن وحدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

(سوال) زیارت قبور از قرآن مجید ثابت است یا از حدیث نہیں؟ اگر نہ کہ زیارت قبور بے نماز یا جائز است یا نہ؟

جواب (۱۹۵) زیارت قبور از حدیث شریف ثابت است۔ ترمذی روایت کردہ الا فرورو وہ ضابطہ تذکرہ الاحقرۃ (۱) میں ہے۔ اگر کتب حدیث میں روایات کثیرہ موجود است زیارت قبر محض بجمہت تذکیر آخرت است (۱) میں باب ۱۰ کی روایت فروری اور اندر۔ کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولاہ۔

۱۹۶۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے فقیہ کے ساتھ لے جائے مٹی ہے اور اگر اس میں آج کل کے بدعات بھی ہیں تو یہ بے فائدہ ہے۔ (۲) مصرف مذکورہ (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقة الفطر والکفارة والسر وغير ذلک من الصدقات والوجبات۔ رد المحتار کتاب لڑکۃ باب مصرف ۳۳۹ ط سعید۔ ۱۹۷۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے فقیہ کے ساتھ لے جائے مٹی ہے اور اگر اس میں آج کل کے بدعات بھی ہیں تو یہ بے فائدہ ہے۔ (۲) مصرف مذکورہ (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقة الفطر والکفارة والسر وغير ذلک من الصدقات والوجبات۔ رد المحتار کتاب لڑکۃ باب مصرف ۳۳۹ ط سعید۔ ۱۹۸۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے فقیہ کے ساتھ لے جائے مٹی ہے اور اگر اس میں آج کل کے بدعات بھی ہیں تو یہ بے فائدہ ہے۔ (۲) مصرف مذکورہ (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقة الفطر والکفارة والسر وغير ذلک من الصدقات والوجبات۔ رد المحتار کتاب لڑکۃ باب مصرف ۳۳۹ ط سعید۔ ۱۹۹۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے فقیہ کے ساتھ لے جائے مٹی ہے اور اگر اس میں آج کل کے بدعات بھی ہیں تو یہ بے فائدہ ہے۔ (۲) مصرف مذکورہ (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقة الفطر والکفارة والسر وغير ذلک من الصدقات والوجبات۔ رد المحتار کتاب لڑکۃ باب مصرف ۳۳۹ ط سعید۔

۲۰۰۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے فقیہ کے ساتھ لے جائے مٹی ہے اور اگر اس میں آج کل کے بدعات بھی ہیں تو یہ بے فائدہ ہے۔ (۲) مصرف مذکورہ (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقة الفطر والکفارة والسر وغير ذلک من الصدقات والوجبات۔ رد المحتار کتاب لڑکۃ باب مصرف ۳۳۹ ط سعید۔



نہیں اور جو بت سنت سے ثابت ہے وہ صحیح ہے کہ قبر کی زیارت کی جائے اور کھڑے کھڑے اس کے پاس (میت کے لئے) دعا کی جائے۔ قبر کو یہ نہ دینا اگرچہ فی حدوۃ مباح ہے لیکن نہ دینا ہی احوط ہے (۱) کسی قبر کے ہاتھ کو یہ نہ دینا مہذب ۱۰۰ یوں ثواب کے لئے شرعاً کوئی دن اور تاریخ معین نہیں اور پتہ شائبہ یا وہ سال و ضروری زیارت ثواب کے لئے مفید سمجھ کر مقرر کرنا بدعت ہے (۲) فاتحہ کی جو رسم عربی ہے یہ بھی شرعی نہیں قبر میں کے نزدیک ٹھہر کر مدت کرنا حضرت امام محمدؒ کے قول کے بموجب جائز ہے۔ تاہم اس کو ایک رسم بننا اور اس کی پابندی کرنا درست نہیں قبر پر پھولی ڈالنا اور ست نہیں اگر قصد ثواب ان اہمیت ہو (اور عوام میں غرض اثری طور پر یہی ہوتی ہے) تو شرک ہے (۳) اور نہ بدعت ہے۔ قبر سے پانی روٹنی کرنا بھی قصد ثواب ان اہمیت ہو تو شرک ہے (۴) اور زائرین کی آسانی یا کچھ پڑھنے کے لئے جو قبر میں ہے۔ خدا تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس میں کسی بزرگ کو بطور وسیلے کے ذکر کرنا جائز ہے لیکن خود بزرگ کو پکارنا اور انکو حاجت رہا تبخیر درست نہیں۔ قبر میں پر کریا لوہان جتنا جیسا کہ معمول ہے بدعت ہے اور قصد ثواب ان اہمیت ہو تو شرک ہے۔ بابت آئین میں نیت یہ ہو کہ زائرین اس کی خوشبو سے منع ہوں گے تو زیادہ بدعت زیادہ مہذب ہو سکتا ہے لیکن معمول طریقہ اس خاص نیت پر مبنی نہیں ہے یہ نہ اور لوہان جانا یا بہر صورت جہت میں خواہ کوئی زائر دینے دو اور اس کو ایک اچھا فعل اور ثواب ۵۵ بجھتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

۱. ولا یسبح لہ ولا یسجد لہ نہ من عددہ البصری طحطاوی عفی عنہ فی احکام الحبار فصل فی زیارۃ القبور ص ۳۷۶ مصطفیٰ مصر
۲. غلب مد العلم والسلطان حبر۔ ہدایہ کتاب الکراہیۃ کتاب الدنس والعشوی فی ملائکہ الملوک والبواصع لہم وقیل ابیہم الح ۳۶۹۰۵
۳. ویکرہ الحد الطغاف فی الیوم الاول والثانی والثالث وبعد الاسوٰخ ورد المحتز کتاب الحبار مضب فی کبرہ الصیافۃ من اہل المیت ۲/۲۴۰ ط سعید
۴. فرد القرآن عبد القیوم عبد محمد لا یکرہ و مناقحا احدوا لقولہ ہدایۃ کتاب الحبار الفصل السادس فی النسر والاحسن ۱/۱۶۶ ط کوئٹہ
۵. دبح لحدود الامیر بحر۔ و نہ بدعتہا لکل مہل بل بدعتہا لغيرہ کان لعظمہ عر ابہ فحرہ وہا یکفر فولاہ براہیہ و شرح و ہامیہ فلب و فی صید المیۃ ابہ یکرہ ولا یکفر لانا لا یسی الطل بالمسمم ابہ یقترب الی الاذنی بہ یحذر۔ لحد المحتز کتاب المدبح ۳۰۹/۳۱۰ ط سعید
۶. فیصل کے لئے مواہم فرقان صاحب کتاب الوصیۃ و فیصل
۷. عی من عیس قل لعی بعد یزید القبور والمجذبین علیہا المسحود والسراج (ابوداؤد) کتاب الحبار باب فی زیارۃ النساء القبور ۱۰۵/۲ ط سعید
- (۱) آیہ نمبر ۵۰
- (۲) آیہ نمبر ۵۰
- (۳) آیہ نمبر ۵۰
- (۴) آیہ نمبر ۵۰
- (۵) آیہ نمبر ۵۰
- (۶) آیہ نمبر ۵۰
- (۷) آیہ نمبر ۵۰

کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت جانا اور وہاں کھانا  
(سوال) کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت سواری پر دھوم دھام سے جانا اور وہاں کھانا پکائی چائے  
کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور حدیث لاشد والرحال کا کیا مطلب ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۶ محمد رفیق  
صاحب ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۸) زیارت قبور کے لئے دور دراز مسافت پر سفر کر کے جانا و حرام نہیں اور حدیث میں ہے  
۰ تاہم موجب قربت بھی نہیں دھوم دھام سے جانا اور وہاں چائے پکائی کرنا جائز نہیں اگر اس کو شرعی  
کام اور موجب ثواب قرار دیا جاتا ہو تو اور بھی زیادہ برا ہو گا۔ ۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

### کسی بزرگ کے قبر کیلئے سفر کا حکم

(سوال) سفر کرنا واسطے کسی بزرگ کے مزار کی زیارت کے خصوصاً مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً آتش  
دہ اجیر شریف کھیر شریف چسواری شریف جیائرت ہیں المستفتی نمبر ۱۰۰۷ عبدالستار (ی) ۲۲  
رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء  
(جواب ۱۹۹) سفر زیارت اگرچہ جائز ہے مگر بہر نہیں۔ ۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

### اولیاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شریعی وغیرہ لئے جانا

(سوال) اولیاء اللہ کی قبور کی زیارت کے وقت ان کی قبور کے سر بان شریعی وغیرہ رکھ کر پاب نہ لے  
دور فتح وغیرہ پڑھنا ثواب رسائی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد خوزدخ صاحب  
ضلع وھارواڑ ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۰) زیارت قبور کے لئے جانا اور جائز السلام علیکم یا اہل القبور انتم سلفا و نحن  
دالاتر و کما مسنون ہے اور کچھ پڑھ کر ان کو ثواب بخشنا اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنا جائز ہے  
شرعی ہے جانا اور قبر پر یا قبر کے سر بان رکھ کر فاتحہ پڑھنا اصل ہے۔ ۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

(۱) ترمذی کتاب الصلاة باب ما جاء فی ای المسجد الفصل ۱/ ۷۴ ط سعید

۲. الفت استبعد منه باب الزيارة وان بعد محظية الحج ورد المختار باب صلاة الحاضر مطلب فی زیارة القصور ۲۴۲ ط سعید

۳. بکرة عبد القدر ماله بعد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارته ولدعاء عدة فاما هذه باب الحاضر الفصل السادس فی القبر والدفن ۱/ ۱۶۶ ط كونه

۴. لا سی زیارة القصور الفت استبعد منه باب الزيارة وان بعد محظية الحج ورد المختار باب صلاة الحاضر مطلب فی زیارة القصور ۲۴۲ ط سعید اور ۵. لا سی فی زیارة القصور ۲۴۲ ط سعید

۵. ترمذی کتاب الحاضر باب ما يقول الرجل اذا دخل المقبر ۱/ ۲۰۳ ط سعید

(۶) اور چونکہ صحابہ کرام پھمیں اور حج پھمیں نے دور سے اس کا ثبوت نہیں اس لئے حدیث ہے





لقمه با شیره آذ شتره صافه

٤. من اصر على امر مدون و جده غراما ولم يعمل بالرحمة فقد اصابه الشيطان من الاصلال فكشف من اصر  
 من رادى له مكره من اصابه الشيطان بالبدى في الهند ٣٩٣ في مكة الحرة كونه

٣. عن ابن عباس في أمر رسول الله ﷺ يقول المصنف في قوله عليه بوجه فاشد لئلا يظن عليكم أهل النور عفوكم  
بلكنه المستفاد من هذا الحديث أن النبي ﷺ كان له أصحاب من أهل النور وأصحاب من أهل الظلمة، وكانوا جميعاً  
يؤمنون به ويتبعونه، ولكنهم اختلفوا في العلم والقدرة على فهم الدين.

٤ عن حماد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى

٥٠: رد المحتار، كتاب الامانة باب الجبن في القرب واللعن وغير ذلك من مقاصد في سماع كتيب ٣ ٨٣٦ طبعه  
(١٩) ١٣٨٥

١- الخرج من الخيول: كان ولا يمس الضرع ولا يعلقه فيه من عذة هي الكتاب، احتفظوا على نحو في حكمة الحياتة فصل في ريادة الفطور من ٣٧٥ ط مصطفى مشور، وكذا في منه عهد من غير مثل  
سنة كالمس والصلح، احتفظوا على نحو في ريادة الفطور من ٣٧٨ ط مصطفى مشور.







(جواب ۲۰۹) قبروں پر چراغ جانا جائز نہیں ہے حدیث شریف میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے۔

## ساتواں باب شہید کے احکام

(سوال) شدید زلزلہ ہو کہ تاریخ ۱۵ جنوری ۱۹۳۴ء مطابق ۷ رمضان ۱۳۵۲ھ کو ہو اور قصبہ موٹھیر تہہ ہوا اور بہت سی جانیں مسلمانوں کی تلف ہوئیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ مسلمانوں کو درجہ شہادت دیا جائے اس میں بہت سے مسلمان خدا کے اچھے بندے تھے اور بہت سے ان میں برے بندے تھے ان سب کو درجہ شہادت ملے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۲۳ محمد فخر الدین صاحب ۶ ذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳ مارچ ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۰) زلزلہ میں جو مسلمان دہریا غرق ہو کر یا اسی سلسلے میں کسی دوسری صورت سے وفات پائے ہیں یا شہید ہو گئے ہیں اگر وہ صالح تھے تو شہادت ان کے لئے رفع درجات کا باعث ہوگی اور اگر وہ فاجر تھے تو انہیں قہر کی رحمت سے امید ہے کہ ان کے سینات کا کافرہ ہو جائے یا جن لوگوں پر یہ مصیبت انتقامِ نوب کے طور پر ڈالی گئی ہے اور ان کو اس ذریعہ سے عذاب دیا گیا ہے ان کی حالت جدا ہے مگر ان کی عینیں ہمارے ہم سے باہر ہے یہ علامہ الغیوب ہی جانتا ہے کہ کون معذب ہوا اور کس کے لئے یہ موت شہادت ہوئی ہم تو فوج کے لحاظ سے ہم مسلمان کو جو اس سلسلے میں مرتے شہید ہی کہیں گے۔ ۱۰ محمد کفایت اللہ

(سوال) مشرکین عین نماز کے وقت شرافۃً گھنٹہ بجا کر ان کو قتل کیا جاتے ہیں اور انکی عورتیں گالی جناتی ہیں اور بڑے بڑے زور سے بے کار و غیرہ لگاتے ہیں جس سے ہماری نماز کا جو اسمی راز ہے یعنی خشوع و خضوع جاتا رہتا ہے ایسی صورت میں ہماری نماز ہوگی یا نہیں؟ بر تقدیر غائی موجودہ حکومت سے استغاثہ غیر مفید سمجھتا ہو جائے تو مسلمانوں کو اس کے اندلے سے کیا کرنا چاہیے اور اس کی روک تھام میں اگر کوئی مسلمان مارا جائے تو وہ شہید ہوگا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۹۳ نذر محمد (آرہ) ۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۳ھ مطابق ۴ ستمبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۱) ہندوؤں کا یہ فعل سخت مذہب اور اشتعال انگیزی اور خیانت ہے مسلمانوں کو آئینی

۱۔ من اس عاصی للہ لعل رسول اللہ ﷺ و امرات القور والمنحدین علیہا المساحد والسراج (ابودود) کتاب الحائز باب فی زیارة النساء القور ۱۰۵/۲ ط سعید

۲۔ فامور شہداء الاحرة وكذا الحب والعريق والحريق والعرب والمهدوم عليه والمطون والمطعون والنساء والميت لية الجمعة وصاحب ذات الحب ومن مات وهو يطلب العلم وقد عد السيوطي نحو الثلاثين (الدر المحتار) باب الشہد ۲۵۲/۲ ط سعید

۱۔ یہ سب کام بیٹا چاہیے اور ہاں ہی سمجھوتے سے اس فتنہ کو رفع کرنے کی کوشش کریں اپنی طرف سے  
 ان دشمن کی کوئی کارروائی نہ کریں یہ جو اس کے کہ اگر ہندو فساد کی ابتدا کر کے ان پر مظالم توڑیں تو پھر  
 معلوم و امر کا فی بدافعت کا حق ہے اور اس میں وہ معذور ہے اور اگر کسی نے اس کی خون آشامی کا شکار ہو کر مارا جائے  
 تو یقیناً شہید ہوگا۔ مگر یہ بات پوری حد تک بنیشتیں رکھنا چاہیے کہ خود اپنی طرف سے جھڑا حرات یا  
 چاہے مسجدوں میں اذان و نماز ترک نہ کی جائے اگر اٹھائے نماز میں ہندوؤں کے ہاتھوں اور شور و شغب کی وجہ  
 سے نماز خراب ہو جائے تو ضرور اس پر چکر نماز کا اعادہ کر لیں لیکن مسجدوں کو ہرگز بند نہ کریں۔ محمد کفایت  
 رحمہ اللہ ولی

(سوال) ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان سے کچھ روپ لئے تھے اور یہ کہ عدم ادائیگی روپوں کے اس  
 نے دوسرے مسلمان کو چاقو سے قتل کر دیا چاقو مارنے کے بعد مقتول چند منٹ کے بعد مر گیا نہ پتہ وصیت  
 نہ نہ وئی دوائی وغیرہ کی گئی ایسے مقتول کو غسل دینا چاہیے یا غیر غسل کے دفن کیا جائے؟ المستفتی نمبر  
 ۱۵۶۱ شیخ محمد صالح (علیہ السلام) ثانی ۳۵۳ ج ۱ ص ۱۹۳  
 (جواب ۳۱۲) ہاں اس صورت میں مقتول پر شہید کے احکام جاری ہوں گے اور اس کو شہداء کی طرح  
 بغیر غسل کے دفن کیا جائے گا۔ محمد کفایت رحمہ اللہ

(سوال) ایک مسلمان عاقل بالغ کی ایک ہندو عاقل بالغ کے ساتھ دوستی تھی اور دونوں ہم نوا و ہم رویہ  
 تھے یہ دن اتفاق سے وہ دونوں چند ہندوؤں کے ساتھ دریائے گنگے کے کنارے کھڑے ہوئے اور وہاں سے ایک مسلمان کا  
 ہندو دوست وہاں سے لڑا اور اس نے آواز دی کہ مجھ کو چھو۔ مسلمان فوراً اس کو چھانے کے لئے پانی میں کود  
 پڑا۔ پھر وہاں سے لڑا اور دونوں ڈوب گئے کیا یہ مسلمان شہید ہے۔ المستفتی نمبر ۸۶۳ شیخ احمد ربیع پور ۲۲  
 محمد ۳۵۵ ج ۱ ص ۱۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۳) ہاں امید ہے کہ مسلمان کو شہادت کا ثواب ملے گا، کیونکہ اس کی نیت ایک دوسرے  
 کو چھانے کی تھی اور یہ ہندوستان میں ایک ایسا ایسا ہندو کی کرنا غیر مسلم کے ساتھ بھی اسلامی اصولی  
 سے موافق ہے۔ محمد کفایت رحمہ اللہ

- ۱۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۲۔ مسلمان ہونا۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۳۔ الشہید کل مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۴۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۵۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۶۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۷۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۸۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۹۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع
- ۱۰۔ ہر کس مکلف مسلمہ ظاہر فی ظہار الحج سورۃ الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ طبع







نے حکم آیا کہ جب تک ڈاکٹر ریپورٹ نہ دے مقدمہ نہیں چلایا جائے۔ زندہ وہاں کو قبر سے نکال کر ہال  
میں لے آئے۔ وہاں ڈاکٹر ریپورٹ لکھ کر دے دی۔ چنانچہ ایک صورت میں مسلمان کیا گئیں۔<sup>۵</sup> قصہ صاحبزادہ کے تمام بدن و  
ڈاکٹروں کا دکھنا پور چھوٹا کیسا ہے۔<sup>۶</sup>

(جواب ۲۱۹) دُفن کے بعد قبر و گھون اور میت و پوسٹ مارٹم کی غرض سے نکالنا جائز نہیں ہے۔  
نیز پوسٹ مارٹم کے لئے مسلمان عورت کے جسم کو غیر حرامہ کالے کپڑے میں لپیٹ کر لے جائز نہیں ہے، غیر مسلم حکومت  
میں مسلمانوں کو کوشش کر کے اس قدمے کو منسوخ کرنا چاہیے اور جب تک منسوخ نہ ہو اور حکومت جبریہ  
بمبارک تو مسلمان معذور ہوں گے۔ (۱۲) فتاویٰ محمد کفایت اللہ کان مہ۔

نواں باب  
شرکت جنازہ کفار

(سوان) يرحمكم الله - مسنة نطلب الاستفتاء فيها هل يحوز لمسلم ان يشارك الكفار في  
معدهم بصلواتهم الجنازة على كافر باختياره وادا فعل ذلك الم يصح منهم بحكم الشريعة  
الاسلامية وقد جاء في القرآن الكريم في سورة التوبة . ولا تصل على احد منهم مات ادا  
ولا تقم على قبره ايهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولكم الاحرار والتواب  
المستفتى بمر ٢٨٦ سيد محمد فواد (بغداد) ٢١ محرم ١٣٥٣ م ٦ منى ١٩٣٤ ع

(ترجمہ) خدا آپ کا بھلا کرے مسئلہ ذیل میں ہم کو فتویٰ مغلوب ہے کہ کیا مسلمان کے لئے یہ جائز ہے کہ تافنی نماز جنازہ میں کافروں کے ساتھ ان کے رُج میں جائزہ اختیار خود شہادت کرے اگر ایسا کسی نے کر لیا تو شریعت اسلام میں یہ پروتہ کیا وہ گنہگار نہیں جائے گا اور قرآن شریف میں صاف حکم موجود ہے کہ اے نبی! ان میں سے کسی پر جب کہ وہ مر جائے تو بھی نماز جنازہ نہ پڑھ اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو کیونکہ یہ لوگ اللہ و اس کے رسول ﷺ کے نافی ہیں اور سب کا ریکی کی حالت میں مر رہے ہیں۔

(جواب ۲۲۰) رحمکم اللہ لا یحور لاحد یؤمن باللہ ورسولہ والیوم الآخر ان یشلی علی

۱. ایتھامہ کی صورت میں قہر کا سامنا ہے۔ دوزخ میں آنا یا جہنم میں آنا۔  
 ۲. ایتھامہ کی صورت میں قہر کا سامنا ہے۔ دوزخ میں آنا یا جہنم میں آنا۔  
 ۳. ایتھامہ کی صورت میں قہر کا سامنا ہے۔ دوزخ میں آنا یا جہنم میں آنا۔

۱۴۱۰ھ میں: "تم وہاں سے اپنے من و جان کے ساتھ اپنے گناہوں سے باز رہو۔" (مذہبی یا دنیوی) "وہ منع و زوحیا میں غسل کیا" و مسما  
 غیرت و منع و زوجہ طبع، اشارت الی ما فی الحجر من ان من شرط تعدد ان یحل له الطور الی المصنوع فلا یصل الرجل  
 لمرأه و بالعکس (رد المحتار، باب صلاۃ الحائض ۱۹۸۲ ط سعید)

(٣) لا يكلف الله نفسا الا وسعها . البقرة ٢٨٦

کافر او مشرک ' لان اللہ تعالیٰ بھی سبہ والمؤمنین عن الاستغفار للمشرکین حیث قال ' ما کان نسی والدین امنوا ان يستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولیٰ قربی من بعد ما تبیٰ لہم ابیہ اصحاب الحجیم (۱)

والصلوة علی المیت ہی الدعاء والاستغفار لہ (۲) و مشارکة المؤمنین مع الکفار فی معبدہم فی امر یعدونہ من دینہم اشد حظرا لان فیہا اعزاز امر دینہم و تحسین طریقہم والرصی باعمالہم الدینیة و جمیع ذلك مما تانی عہ السریعة المطہرة والغبرة الاسلامیة - اما صلوة المؤمن جارة المشرک بامور تتعلق بالمعاشرۃ و کذا تعزیتہ او متابعہ جرد کافر لقراۃ احوار فصاحتہ - بہتروط ان لا یأتی بامر یقضى الی تحسین دینہم اوالی اظہار الرضا بطریقہم واللہ اعلم کتبہ الراجی عفو مولاہ محمد کفایۃ اللہ کان اللہ لہ و کفاه و جاوہ عما جاءہ -

(ترجمہ) یہ وہ شخص جو اللہ کے رسول اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ کافر یا مشرک پر نماز جنازہ پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اور تمام مسلمانوں کو مشرکین کے لئے طلب مغفرت سے منع فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا نبی اور مسلمانوں کو چاہئے کہ مشرکین کے لئے طلب مغفرت کریں اور چاہئے کہ رشتہ دار نبی ہوں جب کہ ان کو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ وہ (کفر کی وجہ سے) دوزخی ہیں۔

اور نماز جنازہ اصل میں دعا و استغفار ہی ہے اور مسلمانوں کا کفر کی عہدت گاہوں میں جائز ان کے مذہبی اعمال میں شریک ہونا سخت خطرناک ہے کیونکہ اس سے ان کے اعمال دینیہ کی تقصیر اور ان کے مذہبی امور کے ساتھ پسندیدگی و رضا معلوم ہوتی ہے اور یہ باتیں شریعت مطہرہ اور غیرت اسلامی کے خلاف ہیں۔ لیکن وہ امور جو معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں ان میں مسلمان کا اپنے مشرک پر دوس سے حسن ملک و اس کی عزت یا رشتہ دار کا کفر کے جنازہ کی شرکت یا کافر پر دوس کے جنازے کے ساتھ چنانچہ سب باتیں بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جس سے ان کے دین کے ساتھ اس کی پسندیدگی نہ ہو اور ان کے طریقے کے ساتھ اس کی رضامندی معلوم ہو۔ فقہ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

#### ۱۱. التوبة ۱۱۳

۲ قوله من ان الدعاء، رکن قول لغویہم ان حقیقۃہ والمقصود منہ الدعاء (رد المحتار) باب صلاۃ الحدیث ۲۰۹۰ -

(سعد)

۳ واداءت الکفر قول لوالدہ و قرب فی تعریۃ اصناف اللہ علیٰ حیرامہ و اصلاح فی صلیحہ ماں سادہ - کتب لکرمہ الاب الرابع عشر فی ہل لدعہ ولا حکمہ لہی بعد لہم ۳۴۸ ط کوبہ و ۱ رد المحتار کتب حصہ و لا ماحہ فصل فی البیع ۳۸۸، ۶ ط سعد





۱۰۔ منین حضرت عائشہؓ کی فوت ۹ سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ جائز ہے آیا یہ صحیح ہے؟  
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم صاحب امین بلڈنگ (پشور) ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء  
(جواب ۲۲۵) دس سال کی لڑکی اگر باغ ہوگئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری عورت کے لئے پڑھا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہو با تو اس کا جنازہ باندھنے کی طرح پڑھا جائے۔

دس سال کی عمر میں لڑکی باغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی باغ ہو جائے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے نو سال کی عمر میں تقاربت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان نہ تھا ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی باغ قرار دیدی جائے باغ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

(سوال) ایک مسلمان تو یو محمد میاں کا انتقال ہو گیا اور دو تین روز کے بعد دو ایک ہندو نے تو یو محمد میاں کی لاش کو قبر سے رات کو نکال کر اوپر زمین پر رکھ کر تو یو محمد میاں مرحوم کی لاش سے چھری یا تلوار سے گردن کاٹ کر جدا کیا اور تو یو محمد میاں مرحوم کے منہ میں شراب دیا اور چند قسم کی بہا حرمتی ہندو نے سفلی عمل بدوہ سینے کے لئے کیا مسلمانوں کو یہ ہندوؤں کی شرارت معلوم ہوئی تو مسلمانوں نے پوچھا ہندوؤں نے اقرار کیا کہ ہم ہندوؤں سے غلطی ہوئی دس پانچ روپیہ لے کر معاف کر دیں مگر اوہر پانچ ہزار مسلمان غصہ سے آگ ہو رہے ہیں کہ کیا کرنا چاہیے اس پر سب مسلمانوں کی یہ رائے ہوئی کہ مولانا صاحب مدظلہ کے پاس سکھا جائے جو فتویٰ آئے اسی کے مطابق ہندوؤں سے صلح یا جنگ یا تاوان ٹیکر یا جو فتویٰ کا حکم ہو کیا جائے۔

(۲) لاش اور سر کن ہوا تو یو محمد میاں کا قبرستان میں پڑا ہے اب اس لاش کو اسی قبر میں دیکر مٹی سے قبر کا منہ ڈھانک دیں یا پھر لاش اور سر کٹے ہوئے کو غسل و کفن دیکر جنازے کی نماز پڑھ کر قبر میں دیں کس صورت میں لاش کو لاویں۔ المستفتی نمبر ۲۶۲۹ ۲۶ ذی قعدہ ۱۳۵۹ھ محمد عثمان صاحب (بکال) ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ۱۰ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۲۶) جن لوگوں نے قبر سے لاش نکالی اور اس کا سر کاٹا اور بے حرمتی کی انہوں نے بیعت نیت ظلم اور برا کام کیا انکو قانونی سزا دلوانی چاہیے تاوان ٹیکر معاف کر دینا درست نہیں اور خود کوئی انتقام لینا

۱۰۔ بلوغ العلام لا حیلان والاحباب والارامل والا صل هو الاثر والحدیث لا حیلان والحبس والحق ولم یذکر الارامل صریحاً لایہ قلما یعلم منها فان لم یوجد فیها شیء حتی یم لکن مہما خمس عشر سہ یہ یعنی لقصر اعمار اهل ربنا وادی مدته لہ ثنت عشرہ سہ ولہ نسج سیر هو المختار العبر المختار کتاب الحجر فصل فی بلوغ العلام ۵۰ حلام ۱۵۳/۶ ۱۵۴ ط سعید

ن صورت بھی مناسب نہیں کہ اس میں خسادہ مزید ضرر کا احتمال سے قانونی کارروائی کی جائے۔

(۲) ریش اور سر کو اسی قبہ میں یا علیحدہ قبہ میں دفن کر دیں، غسل اور نماز کی حاجت نہیں یہ پکی

مرتبہ دفن کرنے سے پہلے اوابو چکے ہیں۔ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

(سوال) جو مسلمان جمعہ کے دن مر جائے تو اس کے لئے جمعہ کے دن کا چھ ثواب ہے یا نہیں؟ المستفتی  
نظیر الدین امیر الدین (اسلمیہ، ضلع شرقی خاندیس)

(جواب ۲۲۷) ہاں فنیات اور ثواب ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ له

(انبار اجمعیہ مورخہ ۳۶ دسمبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) یہاں پر فقط ایک مرد و انفس درمیان مسلمانوں اور بھیموں کے اپنی زندگی سر کر رہے ہیں۔ ۱۱۔  
روافض مر جاوے تو اس کا کفن مسلمانوں پر واجب ہے یا نہیں؟ اگر لازم ہے تو اس کی نماز جنازہ پڑھیں یا  
نہیں؟

(جواب ۲۲۸) اگر ان روافض میں سے کوئی شخص مر جائے اور لوگ ان میں موجود ہوں تو وہی اپنی میت  
کی تجزیہ و تحقیق کر لیں لیکن اگر ان میں کوئی موجود نہ ہو تو دوسرے مسلمانوں کو لازم ہے کہ ان کی میت کی  
تجزیہ و تحقیق کر لیں پھر اگر وہ رافضی ایسے عقیدے کا تھا کہ اس پر حکم کفر جاری نہیں ہوتا تھا تو اس کی تجزیہ و  
تحقیق مثلاً مسلمین کے کریں اور نماز جنازہ بھی پڑھ کر دفن کریں لیکن اگر اس پر حکم کفر جاری ہو سکتا تھا تو اس  
کی تجزیہ و تحقیق میں رعایت سنت نہ کریں اور نہ نماز پڑھیں ویسے ہی دفن کر دیں۔ (۱) اللہ اعلم شہ کفایت اللہ  
شکر۔

(سوال) (۱) جس مرد میں کسی کا انتقال ہو جائے اس کے لئے لوگوں کو اور اس کے پیوس کے بعد وہ میں  
تین صاع کاغذ درست کیا نہیں؟ (۲) میت کے گھر میں سے کوئی چیز میت کے غسل و کفن کے لئے استعمال  
مر جائے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہر چیز بازار سے لینی چاہیے کہ نہ کوئی چیز استعمال نہیں کرنی  
چاہیے مثلاً کھانے کے برتنیاں وغیرہ حتیٰ کہ شن سینے کے واسطے سوئی بھی بازار سے لینی چاہیے کہ میں چارپائی

(۱) چونکہ یہ تحریر ہوتے ہوئے صرف ایک چارپائی نہیں، والحدیث ان المذهب عدم التعریر باحد المال و رد المحتار  
کتاب الحدود باب العزیر مطلق فی التعریر باحد المال ۶۲/۴ ط سعید

(۲) نہ تو ریش و سر کو غسل دینا واجب ہے نہ غسل و کفن کے لئے استعمال کرنا واجب ہے۔ (۱) اللہ اعلم شہ کفایت اللہ کان اللہ له ولی

(۳) حدیث میں ہے کہ جو شخص بعد از موت مر جائے تو اس کے لئے میت کے گھر میں سے کوئی چیز استعمال نہیں کرنی  
چاہیے۔ (۱) رسول اللہ ﷺ ما من مسلم یسوی یوم الجمعة اولیۃ الجمعة الا وفاء اللہ من قسۃ القبر (ترمذی) ابواب الحدیث  
باب ما جاء من یسوی یوم الجمعة ۲۰۵/۱ ط سعید

(۴) غسل المسلمہ و یکف و یدعی قریبہ کحالہ الکفر الاصلی ام المیرتہ فیلنی فی حجرۃ کالکلب عند الاحباح۔ ہونہ  
فرب فلا ولی نرکہ لہم من غیر مراۃ السۃ (المر المختار باب صلاۃ الحدیث ۲۳۰/۲ ط سعید)

موجود ہو پھر بھی میت کے لئے بازار سے لائی جائیگی۔

(حواہ ۲۲۹) (۱) میت ہو جائے تو کھانے پینے کی گھر والوں کو بھی ممانعت نہیں ہے چہ جائیداد پڑوسیوں کو یہ دوسری بات ہے کہ گھر والے رنج و غم کی وجہ سے کھانے پینے کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ انکمن اوروہ اس گھر میں ہمارے کو بیٹوں یا کمزوروں اور ضعیفوں کو کھانا کھلا دیں تو گناہ نہیں ہے۔

(۲) یہ بھی غلط ہے۔ اگر گھر کے برتن چارپائی وغیرہ استعمال کریں تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ ان چیزوں میں کوئی خرابی آتی ہے اور نہ ان کے پھر استعمال کرنے میں کوئی وہم کرنے کی گنجائش ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدد رسد امینہ دہلی

۱۔ و يستحب لحبري أهل الميت والأقرباء إلا ما عدا نبيذة الطعام لهم يشعرون يومهم وليشعروا لقوله عليه السلام اصبروا لأن جعفر طعاماً فقد جاء هم ما يشعرون حسبه الترمذي وصححه الحاكم ولاحظه و معروف و بلخ عليه في الأكل لأن الحبري يشعرون من ذلك فيضعفون (رد المحتار باب صلاة الحاضرة ۲/ ۲۴۰ طبع سعيد)

(۲) نہ نہ کوئی شرعی ممانعت وارد ہوئی ہے اور نہ کوئی عقلی قیاحت ہے۔



## کتاب الصوم

### پہلا باب

### رویت ہلال رمضان وعیدین

عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے

(سوال) ایک شہر میں ہلال عید الفطر کے متعلق مختلف شہادتیں اہل اسلام کی قاضی شہ کے پاس مقررین (لیکن قاضی صاحب نے ان سے ایک ایک ٹیکہ دیا) کہ دوسرا گواہ نہ سنے دقیق جرح کی کہ پندرہ دنے اس بجگہ یکساں اس کے دونوں کنارے کس چنب تھے اس کے پاس کوئی ستارہ تھا یا نہیں اور پینچے ہلال تھا یا نہیں (اور تھا تو کتنے فاصلے پر تھا اور کس رنگ کا تھا وغیرہ وغیرہ۔ ان سوالات میں جہاں بھی دو شہادوں کے درمیان ذرا اختلاف ہوا ان کی شہادت رد کر دی آجرتی و کا چند شہادتیں ہر طرح سالمہ اور جرح میں سب عیب مضبوطی نہ رہیں اور حق کے بجائے قاضی صاحب نے ان شہادتوں کو معتبر قرار دیکر افطار دیا مگر فتویٰ دیا اور سبھی اس کے یہ فرمایا کہ چونکہ دیہات میں ہر اطلاع ہونا مشکل ہے لہذا دو گانہ عید غلط کر لیا کہ وہاں کیا ہے کہ چاند نظر میں اسلام اور اہل علم نے کہا بھی کہ تاخیر یا عذر صحیح نہیں اس لئے دو گانہ آج نہ ورا د ہونا چاہیے مگر قاضی صاحب نے اسکو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ یہ تاخیر جائز نہیں بعد اطلاع ہر عذر سے تب لہذا اگلے کو دو گانہ عید با کرابت صحیح ہے چنانچہ عام مسلمانان شہر اپنے اپنے گھر وں کو واپس ہوئے مگر بعض لوگوں نے تاخیر کو جائز سمجھ کر عید گاہ میں اپنا دو گانہ ادا کیا اور سوساوسو مسلمان اس میں شریک بھی ہوئے مگر اہل اسلام نے یہ آئندہ حسب احسان قاضی صاحب کے اقتدار میں دو گانہ ادا کیا۔ دریافت طلب امور یہ ہیں کہ قاضی صاحب کو وہاں رویت ہلال سے اس قسم کی پارک جرح کرنے کا شرعاً کہیں تک حق حاصل ہے صورت مذکورہ میں جو تاخیر ہوئی وہ شرعاً بعذر ہوئی یا بالاحذر خصوصاً جب کہ دو گانے کا وقت مد اور شہر و متعلقات شہر کی اطلاع کے لئے وہی ہدایت جو اہل رسوم کے لئے عمل میں آئی اطلاع دو گانہ کے لئے بھی کافی تھی یا کم از کم بذریعہ من دی دو گانے میں پورا اعلان کیا جاسکتا تھا اہل دیہات کو اطلاع دینا یا ان کی رعایت میں صلوٰۃ حید کو کل پر موقوف کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ اس تاخیر کی صورت میں جن مسلمانوں نے قاضی صاحب کے خلاف اپنا دو گانہ ادا کیا دن عید گاہ میں ادا کیا وہ برسر حق یا برسر باطل اور ان کو ایسا کرنا جائز تھا یا اجتناب قاضی صاحب کا ضروری تھا؟ یوم الغد میں قاضی صاحب اور عام مسلمانوں نے جو نماز پڑھی وہ صحیح ہوئی یا باطل اور ادا ہوئی یا قضا اور مکروہ ہوئی یا عیب؟

(جواب ۲۳۰) عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے اور لوگوں کو مطلع کرنا بھی عذر شرعی ہے و توخرو صلوٰۃ عید الفطر الی الغدا اذا معهم من اقامتها عذر بان غم علیہم الہلال وشہد عد الامام بعد الزوال او قبلہ بحیث لا یمکن جمع الناس قبل الزوال

(ہدیہ ص ۱۶۱ ح ۱) ، لیکن اہل دیسات پر عیدین کو مطلق کرنا ضروری نہیں اور نہ ان کی وجہ سے تاخیر مذکر شرعی میں داخل ہے کیونکہ اہل دیسات پر عیدین کی نماز واجب نہیں اما شرائط و حویہا و جوارھا فکل ما هو بشرط و حوب الجمعة و حوازھا فهو بشرط و حوب صلوة العیدین و جوارھا من الامام والمصر (مدافع ص ۲۷۵ ح ۱) ، تو جب ان پر عید کی نماز واجب نہیں تو ان کی وجہ سے تاخیر بھی مذکر شرعی نہ ہوتی اور جب یہ مذکر شرعی نہ ہو تو قاضی صاحب نماز عید کو مؤخر کرنا درست نہ ہوا جن لوگوں نے انی روز نماز پڑھ لی اچھا کیا اگر گواہ معروف یا سنا یا والتقویٰ نہ ہوں اور قاضی صاحب کو ان پر شبہ ہو تو ایسی جرح جس سے روایت کا تعلق ہوئے نہ پانچ ب

صرف تاریکی خبر پر عید کرنا اور روزا افطار کر لینا درست نہیں (سوال) ایک مولوی نے یہ خبر سنی کہ دہلی سے تاریا ہے وہاں انتیس کا پانچ نہ ہو کیا ہے ای خبر پر اس نے روزے افطار کرادیے اور عید کرلی مگر یہ کہہ دیا کہ اس کا تمام نہ میرے سامنے آیا اس تاریکی پر روزے افطار کرنا اور اپنے ذمہ گناہ لینا درست ہے یا نہ ہو تو جوا ۹۱

(جواب ۲۳۱) صرف اس طرح خبر سن کر کہ دہلی سے تاریا ہے کہ وہاں پانچ انتیس کا نہ ہو کیا ہے روزے افطار کرنا اور عید کر لینا درست نہیں عید کے پانچ کے ثبوت کے لئے دو اہل آدمیوں کی گواہی شرط ہے صورت مسئلہ میں اول تو تاریا خود اپنے پاس نہیں آیا مگر پھر اگر اپنے پاس بھی آئے جب بھی چونکہ تاریکی کی بیش اور غلطی ہوتی رہتی ہے اس لئے وہ ثبوت رویت بدل کے اسے کافی نہیں وان كان بالسماء علة لا تقبل الا شهادة رجلين او رجل وامرأتين و يشترط فيه الحرية ولغط الشهادة كذا في خرواة المفسين و يشترط العدالة هكذا في القاية انتهى مختصرا (ہدیہ ص ۲۱ ح ۱) ، اور کسی شخص کا خود پانچ یہ نہ کہ روزے افطار کرنا اس کا تمام نہ میرے سامنے نہ ہو یہی ہے باوجود اس میں خوف غم ہے اس میں اتنی طاقت ہے کہ حجاب خداوندی کا تحمل ہو سکے ایسی باتوں سے احتراز واجب ہے۔

ثبوت رویت بلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے (سوال) رتھوں کے قریب وہی ایک جہاں ہے وہاں ۲۹ تاریخ کو اسے قریب تاریا ہے آن رتھوں

(۱) الباب السابع عشر في صلاة العیدین ۱/۱۵۹ ط رشیدیہ کوئٹہ

(۲) فصل في العیدین فصل في شرائط و حویہا و جوارھا ۱/۲۷۵ ط محدیہ کوئٹہ

(۳) کتاب الصوم الباب الثاني في روية الهلال ۱/۱۹۸ ط رشیدیہ کوئٹہ

(۴) وقال ائیس كفروا لئیس 'مواتعوا سلفا' و لحبل حضاکم و ما هم بحمسن من حضار هم من سی

میں عید ہے اس بناء پر بعض اہل حق نے یعنی نصف لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور نصف لوگوں نے ترک اعتبار نہیں کیا اور روزہ بدستور شام و افطار کیا اور ۳۰ تاریخ کو روزہ ختم کر کے اتوار کو عید کی خذصہ یہ کہ رخصت والوں نے کل ۲۹ روزے رکھ کر شنبہ کو عید کی اور یہاں بعض شخصوں نے ۲۹ روزے کا سات اور ایک تیس کا، قص توڑ دیا اور بعضوں نے پورے تیس کے لیکن عید پورے ۳۰ کر کے دینی اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے تیس تاریخ کو روزہ توڑ دیا ہے کیا ان پر قضاء و کفارہ واجب ہے یا نہیں؟ دوسری یہ بات قابل دریافت ہے کہ امسال کثر جگہ سنیا ہے کہ شنبہ کو عید ہوئی اگر یہ بات محقق ہو جائے تو اس حالت میں قضاء واجب ہے یا نہیں؟ اور اس کے محقق ہونے کے لئے کیا کیا شرائط ہیں؟ انہما کا کوئی اعتبار ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۳۲) ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے جب کہ مطلع صاف نہ ہو دو عادل و ماہرین کی شہادت شرط ہے تاہم ان میں غالب کسی بیشی اور غلطی ہو جاتی ہے اس لئے تاریخ ثبوت رویت ہلال کے لئے کافی نہیں و ان کاں بالسماء علة لا تقبل الا شهادة رجلین اور رجل و امراتین و بشرط فہ الحریۃ و لفظ الشهادة کذا فی حواصی المفنی و بشرط العدالة هکذا فی الشاہدہ السنی مختصراً (ہندیہ ص ۲۱۰ ج ۱) و ایس جو شخص کہ صرف تاریخ خبر پر روزہ توڑ ڈالے اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے لیکن اگر بعد میں شہادۃ ثریعہ معتبرہ ثابت ہو جائے کہ چند رمضان کا ہوا تھا تو حکم قضا ساقط ہو جائے گا۔ ولا عبرة لا اختلاف المطالع فی ظاہر الروایۃ کذا فی فتاویٰ قاضی خان و علیہ فتویٰ الفقیہ ابی اللیب و ہ کان یفتی شمس الانمۃ الحلوسی فال لورای اہل معرب ہلال رمضان بحسب الصوم علی اہل مشرق کذا فی المحلاصۃ (ہندیہ ص ۲۱۱ ج ۱) اور اس مسئلے کی پوری تفصیل رسالہ البیان الکافی فی حکم الحسب التلغرافی میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے  
(سوال) اگر کسی شہر میں مطلع صاف نہ ہو اور دو ضعیف ابصر غیر عدل جن کو عوام الناس غیر معتبر سمجھیں شہادت دیں اور امام جامع مسجد ان کی شہادت پر فتویٰ بھی دیدے کہ نماز عید الاضحیٰ پنج شنبہ ہوگی عوام الناس ان دونوں شہادتوں کو غیر معتبر اور غیر عدل سمجھتے ہیں اور بیان کرتے ہیں اور امام صاحب بتاتے ہیں کہ حدیث کی شرط نہیں ہے محض دو کلمہ کو حکم پر کہ نہ صفت شہادت دیں گے تو ہم مان لیں گے شہادت دینی تو ان کی بھی معتبر ہے یہ وہ پنج دوسرے عالم سے فتویٰ طلب

کریں دوسرا عالم جمعہ کی عید کا فتویٰ دے اور شہ میں وہ عیدیں ہوں ایک فریق دسویں ذی الحجہ پنج شنبہ کو سمجھے اور ایک جمعہ کو اور اس شہر کے صدر کیمپ میں عام طور پر علماء نے جمعہ کی دسویں قرار دی تو اس صورت میں پنج شنبہ کی نماز عید اور قربانیاں جائز ہوں گی یا نہیں؟ اور یہ امام شریعتی نے یہ نہیں؟ یہ اتوار جروا

(جواب ۲۳۳) مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے جو شخص اس کے خلاف کتاب نقلی پر نہ۔ وان كان بالسماء علة لا نقل الاستهادة قرجلین او رجل وامراتین و يشترط فيه الحرية ولفظ الشهادة كذا في حراية المفتين و يشترط العدالة هكذا في القاية (ہندیہ) ۱۰ اور جب کہ حدیث شہود شرط ہے اینہ گوگوں کی شہادت سے جو غیہ معتبر تھے پنج شنبہ کی عید کا حکم صحیح نہیں اور نہ اس روز کی قربانی جائز۔ درست ہونی کا وقت یہ کسی صحیح شرعی حریہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ جمعرات کی عید نسیب تھی اس وقت تک ان دنوں کو کوئی نعم دیا جائے کہ تھماری قربانی جائز نہیں ہونی۔

مطلع صاف نہ ہو تو ہلال عید کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے (سوال) ہندوستان کے بعض بلاد میں عید الفطر کا چاند اکتیسویں رمضان کو یا مہ شنبہ کو نہیں پختہ ہوتا۔ یہ مقامات رویت کی ان بلاد میں شرعی شہادت پہنچی بناء علیہ ان کے حدیث فان غم عیبکم الہلال فاکملوا ثلاثین ۱۰ اتوار کی عید کی کنی اس کے بعد چونکہ مسلسل بارش ہوئی اور آسمان پر محیط رہا مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے ذی قعدہ اور ذی الحجہ کی رویت ۲۹ کو نہ ہو سکی اور نہ مقامات رویت سے شہادت پہنچی اب ان بلاد کے رہنے والوں کے واسطے عید الاضحیٰ کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آیا یہ لوگ بدون رویت اور بدون شہادت معتبر و شہادہ مقامات رویت کا اتہان کر کے جو مہمہ کو عید الاضحیٰ کر سکتے ہیں یہ حدیث مذکور کی بناء پر اعمال ثلاثین لازم ہوگا (جس کے اعتبار سے سنیچر کو عید الاضحیٰ کرنا چاہیے) صورت اوی میں مقامات رویت کا اتہان بدون شہادت شرعی معتبرہ کے جو حدیث مذکورہ کے قطع خلاف ہے کسی حجت شرعی کی بناء پر ہے؟ صورت ثانیہ میں جن لوگوں نے یوم جمعہ کو نماز عید الاضحیٰ پڑھی اور اسی دن قربانی کی جو بالکل قبل وقت ہے ایسی حالت میں ان سے وجوب صلوٰۃ اور وجوب انھیں ادا ہو گا یا نہیں؟

(جواب ۲۳۴) مطلع صاف نہ ہو تو ثبوت رویت ہلال عید کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے کسی ایسی جگہ کے باشندوں کو جہاں کسی وجہ سے چاند نظر نہ آئے صرف انہوں کا اعتبار کر کے عید کر لینا

(۱) کتاب الصوم الباب الثانی فی رویۃ الہلال ۱۹۸/۱ طر شہیدہ کوئٹہ

(۲) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتموا الہلال لرویتہ و افطروا لرویتہ فان غم عیبکم فاکملوا العید ثلاثین (نسائی) کتاب الصوم ۱۰ اکمال شعبان ثلاثین اذا غم ص ۲۳۲ ط سعید



مطلب یہ نہیں ہے کہ ان میں چاند کی غولور روزہ توڑنے والی وجہ مطلب یہ ہے کہ روزے کے وجوب و نہی کا اورداد رویت شرعیہ معتبرہ پر ہے اور رویت شرعیہ معتبرہ وہی ہے جو بعد غروب شمس ہو قبل غروب قمری رویت معتبرہ نہیں پس جب کہ رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا تو روزہ غروب شمس تک پورا کرنا واجب ہے اگر وہ ان میں افطار کر لیں گے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے (۱)۔

بادل کی صورت میں افطار کے لئے دو آدمیوں کی گواہی معتبر ہے  
(سوال) ایک شہر میں اتیس ذی قعدہ کو پیر کے روز منقل کی شب و رویت بدل ذی الحجہ ہوئی یہی حالت میں کہ محل صاف نہ تھا بلکہ ابر خلیفہ محیط تھا دیکھنے والوں میں سے دو آدمیوں نے اگر معززین شہر کی موجودگی میں چاند دیکھنے کی شہادت دی اور ان کی شہادت کی تائید میں اور بھی شہ کے مختلف محلوں سے خبریں آئیں کہ پیر کے روز زوال قمری شخص نے چاند دیکھا جن میں سے بعض ثقہ اور بعض مستور احوال ہیں مفتی صاحب نے ایسی حالت میں کہ حدیث فی السماء موجود تھی ثبوت رویت کے لئے ان دو شہادتوں کو کافی سمجھ کر اعلان کر دیا کہ عید انہی حسب شہادت پنج شنبہ کو ہوگی حسب اعلان کل شہ میں پنج شنبہ کو عید ہوئی مگر چند آدمیوں نے جن کی تعداد تیس یا چالیس سے زیادہ نہیں تھی اس شہادت کو بغیر معتبر سمجھ کر پنج شنبہ کو عید نہیں کی جن لوگوں نے اس شہادت پر عید کی تو ان کے حساب سے محرم کی پہلی تاریخ بھی پنج شنبہ کو ہوئی ہے مگر چار شنبہ کو محرم کا چاند دیکھا نہیں گیا بلکہ پنج شنبہ کو ہوا اور جمعہ کے روز محرم کی پہلی تاریخ قرار پائی اب وہ لوگ کہ جنہوں نے خلاف حکم مفتی و شہادت دوسرے روز عید کی تھی حعن و تشنیع کرتے ہیں کہ کیا اتیس کا چاند ہوا؟ جمعہ ات کے روز کی عید قربانی کچھ بھی نہیں ہوئی کیا ان کا یہ قول صحیح ہے فی الواقع جمعہ ات کی عید نہیں ہوئی؟ بلکہ چونکہ اس کا اورداد رجعت شرعی یعنی شہادت معتبرہ و شہادت پر بنی ہوئے غلطی پر ہیں علاوہ ازیں شہادوں پر غیر واقع بہتان لگاتے ہیں کہ ان میں صفت عدالت (اجتناب عن التباؤ و عدم اصرار علی الصغائر و غیرہ) موجود ہے پس ثبوت رویت بدل ازہ کے شہادت یقین کی حد کو پہنچا جن لوگوں نے اس شہادت کے حکم کے خلاف کیا وہ مورد ملامت ہیں، مگر ہم اہل شہ کے جنہوں نے حسب الشہادۃ حکم شرعی کی تعمیل کی "جو لوگ کہ شہادوں پر بہتان بامنت ہوں ان کے واسطے شہ کا کیا حکم ہے بالغرض اگر کسی شخص سے کسی زمانے میں کسی ناجائز امر کا صدور، ایسا تو بعد تاب نہ ہونے کے بھی مقبول الشہادۃ ہو گیا نہیں؟  
(جواب ۲۳۶) مفتی صاحب کا حکم اس صورت میں کہ آسمان پر ابر خلیفہ موجود تھا اور دو آدمیوں نے

(۱) رای ہلال الفطر: ۱۵۵۔ فصل انقضاء مدته و الفطر: قال فی المحيط: اعتقوا فی لزوم الکفارة والا کثر علی الوجوب: ۱۰۰۔ فصل فیما یفسده وما لا یفسده الخ ۱۰۰/۴ ط کونہ



(جواب ۲۳۷) (۱) اگر اشتہار کی صورت سے صبح آرایا جائے جس میں دعویٰ و تزویر کا اقبال پائی نہ رہے جینی اس قسم کا اشتہار کوئی دوسرا شخص مدوقہ قنونا نہ چھپوا سکتا ہو تو وہ اشتہار لوگوں کے لئے غیب سخن کے حصول کا موجب ہو سکتا ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہو سکتا ہے اگرچہ وہ بہت قطعہ کا درجہ اس وقت بھی نہیں رکھتا (۲) ایک مہل کار سال کافی نہیں ہے بلکہ دو قومی تہنہ چاہیں اور سب القاضی الی القاضی کو ملحوظ رکھنا چاہیے (۱)

- (۱) ٹیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا  
(۲) ٹیلی فون پر حلفیہ بیان کثیر بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں  
(۳) ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال) (۱) دوسرہ روایت بلال میں فون کی خبر شرعاً معتبر ہے یا نہیں اور دوست آشنا جن کی قوا زو شہادت بھی کر سکتے ہیں کہ ہاں یہ زید یا عمرو ہے اور ٹیلی فون کے ذریعے سے بناروں روپے کا کاروبار چلتا رہتا ہے تو وہ مسلمان ایک شہر سے دوسرے شہر میں خبر کریں ٹیلی فون سے تخمیناً ۵۰۰ یا ۵۰۰ میل سے تو اس پر عید کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جب دوسرے شہر سے خبر دی ٹیلی فون میں تو یہ شہر والے پھر ٹیلی فون میں ان کی شہادت حلفاً لیوں؟

(۳) جب دوسرے شہر سے خبر ملی ٹیلی فون میں اس پر قلیل آدمیوں نے روزہ نہ رکھا تو ان پر قضاء لازم ہے المستفتی نمبر ۲۰۸۸ دہلی سید عبدالقادر پانی پور گنگا نال (افریقہ) ۲۰ شوال ۱۳۵۲ھ ۱۵ فروری ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۳۸) ٹیلی فون کی خبر پر روایت کے ثبوت کا حکم دینا جائز ہے کیونکہ ٹیلی فون پر بات کرنا شہادت شریعہ کی حدود میں داخل نہیں اگرچہ آواز پھپھی جانے تاہم اشتہار سے خالی نہیں اور مشتبہ چیز پر روایت کا حکم نہیں دیا جاسکتا ٹیلی فون پر تجارت بلکہ حکومت کا کاروبار چلتا ہو پھر بھی ٹیلی فون پر کوئی بیعت واپسی نہیں لے سکتا اور قانون شہادت کی رو سے ٹیلی فون پر شہادت مقبول نہیں ہو سکتی پس قانون شریعت میں بھی حکم کے لئے ٹیلی فون پر شہادت مقبول نہیں (۱)

(۲) جب ٹیلی فون کا ذریعہ اور اہل محکمہ نہیں تو حلف لینا نہ لینا برابر ہے اور وہ حلف بھی معتبر

۱. اگر سب تہنہ کی تلاش میں دوسرا ایک دوسرے اور دوسروں کی گواہی ضروری ہے تو لا یشکل

نکات الاستدلال جلد ۱، ج ۱، ص ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲



نہیں یعنی یہ ثابت نہ ہو کہ حلف کون کر رہا ہے یہ حلفی شہادت کون دے رہا ہے اس لئے اس خبر پر عید لرنے کا حکم کرنا درست نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>

(۲) اگر وہ سے شہادت کسی شخص کو رمضان کے چاند کی خبر نہیں فون پر ملے اور اس کو یقین ہو جائے کہ فلاں شخص کی آواز ہے اور اس میں کوئی شبہ باقی نہ رہے تو یہ شخص اپنے اس یقین پر اپنے نفس کے لئے عمل کر سکتا ہے یعنی خود پر زور نہ سکتا ہے۔ لیکن دوسروں کو نہیں کہہ سکتا کہ تم روزہ رکھو اور نہ عام طور پر رمضان کے شہادت کا حکم دیا جاسکتا ہے اور اگر عید کے چاند کی خبر کسی کو نہیں فون پر ملے تو وہ عید جو آواز پہنچانے اور یقین ہو جانے کے بعد روزہ پانچویں بعد دوپہر کے ساتھ خود بخود نکلتا ہے اور جب عید کے چاند کی رویت ہو جائے یا رویت کا شرعی شہادت سے ثبوت ہو جائے اور سب عید من نہیں تو یہ بھی عید منائے (۳) محمد کفایت اللہ کا بیان ابدالہ<sup>(۲)</sup>

(۱) معتبر واڑھی مندھے اور دستو تابی بندھنے والے کی گواہی  
(۲) شرعی قضیہ نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی لے تو بھی شہادت کی شرائط کی رعایت ضروری ہے  
(۳) مختلف خطوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے

(سوال) (۱) اس زمانے میں جب کہ واڑھی منڈوں کی کثرت ہے پس اگر کوئی واڑھی منڈا لے اور عید کی شہادت دے اور وہ عید منڈے پر معتد نہیں جاتا ہو پس آیا شرعی اس کی گواہی مان لی جائے ان طرح واڑھی والا نمازی جب کہ تھریا دھو تابی بندھے ہوئے ہو۔  
(۲) جب کہ اس زمانے میں کہ مسلم نہیں ہے تو کیا مفتی یا امام مسجد عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے چاند میں بے شک شہادت گواہی کو مان لے تو کیا حرج ہے؟

(۳) جب کہ وہ عید اپنے آب میں جن میں اللہ نے جو اور دل کو اطمینان ہو جائے تو آیا ان وہ خطوں میں عید پر عید الاضحیٰ حساب ۲۹ ہو سکتی ہے؟ مثلاً ہمارے شہر ناٹھو میں ایک خطہ رنگون کے وارانہ میں ہم مسجد جو لیا گیا کہ یہاں عید فطر و فہر کی رویت کی بنا پر روزہ و شنبہ محاسب انتیس ہوئی اور دوسرا دن ایام مسجد ناٹھو کے عید جو لیا ہمارے جامع مسجد مانڈے کی طرف سے آیا کہ یہاں پر کے وہ معتد

۱۔ ولا یسجد علی محب بسبغہ منہ لا یمس لعلان ہاں کہ یکن فی الب عیرو اور بری شخصیات کی منظرہ مع شہادۃ من سبغہ فلا یمس لعلان من فلاں الحج، الدر المنجد، کتاب الشہادۃ ۴۶۸ طبع سعید  
۲۔ اند لا یمس لعلان من سبغہ الشہادۃ الشرعیہ من یکن حیر عدن والحر علی المعبود معبرہ عرف المسکونہ وجوہ فقہ فکر (آلات جدیدہ ص ۱۹۴ ادارۃ المعارف کراچی)

(۳) رجل رأى الهلال الفطر وشهدوا به ثلث شہادۃ اذن عندہ ان یصوم فان الفطر کان عندہ الفقه ہمدہ کتاب الصوم باب الثاني فی رؤیۃ الهلال ۱۹۸ کوئٹہ



آپ نے جب قبل اٹھارہ روزہ شروع میں اور چونکہ روزہ تجارتی کاموں میں ان لوگوں کے نیلی فون آتے رہتے ہیں اس لیے ان کی آواز کو ٹولی میں پہچانتے ہوں۔

اسی طرح اور کئی مقامات مثلاً میرس برک، ہینڈ سمٹھ، انڈیا کاسل، جوہانسبرگ وغیرہ سے بھی نیلی فون پر آکر متعدد اٹھ معیت اشخاص نے بلال عید کی خبر دی جن کی آوازوں کو روزہ کار و بار کی وجہ سے میں خوب پہچانتا ہوں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ایسی صورت میں ان خبروں کو معتبر شمار کیا جائے یا نہیں؟ ہمارے حکم دیا جائے یا نہیں؟ جب کہ تواریک کے ساتھ تمام مقامات والے روزہ کار خبر دے رہے ہیں اس لیے اس طرح روزہ رکھنے کے بارے میں ثبوت و مضامین کے لئے بھی نیلی فون کا اعتبار کیا جائے یا نہیں یہ امر قابل توجہ ہے کہ یہاں کے تجارتی لوگ بھی تمام کام بذریعہ نیلی فون کے ہوتے ہیں جو ہمیشہ معتبر شمار کئے جاتے ہیں اب تو یہ معلوم ہوا ہے کہ آئندہ نیلی فون پر گفتگو کرنے والے کا فونو بھی جس سے گفتگو ہوتی ہے اس کے سامنے آیا کرے گا اگرچہ اب تک رائج نہیں ہے موجودہ شکل میں ہر جو آئندہ آنے والی ہے قطعاً فرق بنے نہیں ہے؟ المستفتی نمبر ۲۸۸ مو. ہائیکم محمد ابراہیم صاحب زائد بر صلیح عدالت ۶ ص ۵۳۳ تا ۵۳۴ مئی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۰) نیلی فون کی حیثیت اگرچہ نیلی کراف سے مختلف ہے لیکن شہادت کے موقع پر دونوں کا حکم شرعی ایک ہے جس طرح کہ تار کے ذریعہ سے شہادت دوائیں کی جاسکتی ہیں اسی طرح نیلی فون بھی اوائے شہادت کے لئے مفید و مقبول نہیں، قانونی عدالتیں بھی تار یا نیلی فون پر شہادت قبول نہیں کرتیں اگر آئندہ فون پر بات کرنے والے کا فونو بھی سامنے آجائے تب بھی باب شہادت میں وہ قابل اعتبار رہے گا تمام کار و بار کا اس پر مدار ہونا اور روزہ لوگوں کا تجارتی امور بھی کاموں میں اس کو معتبر سمجھنا اس کے لئے کافی نہیں۔ شہادت میں بھی اس پر اعتبار کیا جائے جیسے کہ حکومت ہند کے اہم کام تار کے ذریعہ سے انجام پاتے ہیں لیکن انٹرنیشنل (انتظامی) صیغہ میں تار پر خبر دینے سے بدجوہر و شیل (عدالتی) صیغہ میں اس کو معتبر نہیں سمجھا جاتا۔

ہاں جب کہ کثرت تار یا نیلی فون کی وجہ سے کسی کو خبر کا یقین ہو جائے تو وہ عینسی طور پر عمل کرنے کے لئے کافی ہو سکتا ہے لیکن حکم کے لئے کافی نہیں کیونکہ اس پر رویت بلال یا افطار یا عید کا حکم نہیں دیا جاسکتا (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ!۱

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۵ حاشیہ ۲

(۲) ۱۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۲۔ کافی ہے ۳۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۴۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۵۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۶۔ کافی ہے ۷۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۸۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۹۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۱۰۔ کافی ہے ۱۱۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۱۲۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۱۳۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۱۴۔ کافی ہے ۱۵۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۱۶۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۱۷۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۱۸۔ کافی ہے ۱۹۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۲۰۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۲۱۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۲۲۔ کافی ہے ۲۳۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۲۴۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۲۵۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۲۶۔ کافی ہے ۲۷۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۲۸۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۲۹۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۳۰۔ کافی ہے ۳۱۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۳۲۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۳۳۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۳۴۔ کافی ہے ۳۵۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۳۶۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۳۷۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۳۸۔ کافی ہے ۳۹۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۴۰۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۴۱۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۴۲۔ کافی ہے ۴۳۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۴۴۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۴۵۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۴۶۔ کافی ہے ۴۷۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۴۸۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۴۹۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۵۰۔ کافی ہے ۵۱۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۵۲۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۵۳۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۵۴۔ کافی ہے ۵۵۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۵۶۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۵۷۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۵۸۔ کافی ہے ۵۹۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۶۰۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۶۱۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۶۲۔ کافی ہے ۶۳۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۶۴۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۶۵۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۶۶۔ کافی ہے ۶۷۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۶۸۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۶۹۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۷۰۔ کافی ہے ۷۱۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۷۲۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۷۳۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۷۴۔ کافی ہے ۷۵۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۷۶۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۷۷۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۷۸۔ کافی ہے ۷۹۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۸۰۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۸۱۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۸۲۔ کافی ہے ۸۳۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۸۴۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۸۵۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۸۶۔ کافی ہے ۸۷۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۸۸۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۸۹۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۹۰۔ کافی ہے ۹۱۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۹۲۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۹۳۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۹۴۔ کافی ہے ۹۵۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۹۶۔ عینسی طور پر عمل کرنا ۹۷۔ ایتھان سے شہادت نہ دینی نہیں، ۹۸۔ کافی ہے ۹۹۔ عید سے شہادت نہ دینی ہے ۱۰۰۔ عینسی طور پر عمل کرنا

نبی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال ۱) اگر رویت ہلال مختلف مقامات سے ٹیلی فون کے ذریعے آوے اور نبی فون میں ہونے والے نواز کو شناخت بھی کر لیا جائے کہ فلاں شخص ہلال رہا ہے اور ٹیلی فون میں ہونے والے نواز کو وہ شخص سے سخت کر سکتا ہے جس کو اس کا کام پڑتا ہے اور اس وجہ سے ٹیلی فون کی خبر کو ٹیلی گرام سے زیادہ معتبر سمجھا جاتا ہے اور پھر سننے والے کو متفرق مقامات کی خبریں سننے سے اس کا اطمینان بھی ہو جائے کہ یہ خبریں یقینی ہیں اور ضرور چاند ہو گیا ہے تو ایسی صورت میں ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار کر کے روزہ رکھنے یا افطار کا شرعاً حکم دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۲) اگر کوئی جگہ مشیب میں واقع ہو جیسے ذریعہ (ہلال) اور تھوہ (فیقہ) کہ اس کی مغرب کی طرف ہونے والے پہلے پہاڑ میں چنانچہ سال بھر میں شاید ہی ایک دفعہ رویت ہلال ہوتی ہو اور وہاں رویت ہلال کی کوئی صورت نہیں دوسری جگہ آس پاس سے بھی زبانی شہادت آنے کی کوئی صورت نہیں سوائے اس کے کہ ٹیلی فون کے ذریعے سے خبر آوے۔ المسنفی نمبر ۳۷۴۰ وی محمد کفایت اللہ مدرسہ عربیہ کھور ضلع سورت ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۱۹ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۱) ٹیلی فون کی خبر شرعی شہادت ہے اور رویت کی خبر دے کے میں نے چاند دیکھا اور ایسے ٹیلی فون کہ نبی فون پر ہونے والے افراد شخص ہے اور رویت کی خبر دے کے میں نے چاند دیکھا اور ایسے ٹیلی فون آجائیں کہ ان سے چاند ہونے کا عہدہ فخر حاصل ہو جائے تو جس کو یہ یقین حاصل ہو جائے وہ خود عمل کر سکتا ہے لیکن اس ذریعے و شہادت قرار دیکر حکم نہیں دیا جاسکتا۔ واللہ اہم محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

احناف کے نزدیک اختلاف مطالب کا اعتبار نہیں

(سوال) رویت ہلال کی شہادت بذریعہ تار اور خطوط نیز نبی فون سے معتبر ہے یا نہیں؟ اختلاف مطالب کا اعتبار ہے یا نہیں؟ تو یہ مطلب کی حد یہ کہتے ہیں کہ شہادۃ المسنفی نمبر ۳۹۲ محمد امیر (پانچ پر) ۲۰ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ ۲۲ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۲) رویت ہلال میں تار نبی فون کی خبر معتبر نہیں یعنی حکم کے لئے کافی نہیں اختلاف مطالب کا حنفیہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

تیس رمضان کو غروب سے سچھ دیر قبل چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا

(سوال) ۱۰ رمضان شریف کی آفتاب میں تاریک کوہ جو مطلع صاف ہونے کے اور امتحان کی کوشش کے



ہے؟

(۲) اگر کسی شر میں رویت صحیح ثابت نہ ہوئی ہو پس دوسرے شہروں سے کہ جہاں رویت تحقیقی ثابت ہو اخبارات یا خطوط منواترہ یا تار برقی یا ٹیلی فون کے ذریعہ خبر منگ کر روزہ افطار کرنا جائز ہے نہیں؟

(۳) باوجود بالکل مطلع صاف ہونے کے اس زمانہ میں دو عادل آدمیوں کی شہادت شرعاً معتبر ہے یا نہیں اگر نہیں تو عہدت ذیل در مختار و شامی کا کیا جواب ہے وعن الامام انه یکتفی بشاہدین واختارہ فی البحر (در مختار) ۱، حیث قال و یبغی العمل علی ہذہ الروایۃ فی زماننا لان الناس تکان سلت عن ترانی الاہلۃ الخ اقول وانت حبیہر فان کثیراً من الاحکام تعیرت لعیب الارمان ولو اشترط فی زماننا الجمع العظیم لزم ان لا یصوم الناس الا بعد لیلتین او ثلاث لما ہو مشاہد من تکامل الناس بل کثیراً ما رایا ہم یشتمون من یشہد بالشہر ویؤذونہ (حینئذ فلیس فی شہادۃ الاثنین تغرد من بین الجم العفیر حتی یطہر غلط الشاہد فانفتحت علۃ ظاہر الروایۃ فتعین الافناء بالروایۃ الاخری شامی ص ۱۰۱ ح ۲، المستفتی نمبر ۱۳۲۰ مؤلف محمد شفیع صاحب مدرس مدرسہ جامعہ اسلامیہ شہ عثمان ۱۶ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۴۵) (۱) اختلاف مطالعہ شرعاً معتبر نہیں اور حنفیہ کے نزدیک صحیح اور محقق یہی ہے۔  
(۲) دوسرے شہروں کی رویت کی شہادت بطریق شرعی آجائے تو تمام موصول الیہ میں بھی صوم یا فطر کا حکم دیا جائے گا اخبارات اور خطوط اور تار برقی اور ٹیلی فون اتنی کثرت سے آجائیں کہ غائب شخص و مفید ہوں تو صوم اور افطار کا حکم دیا جاسکتا ہے، لیکن اگر اتنی کثرت اس حد تک نہ پہنچے تو ان پر حکم دینا جائز نہ ہوگا اور اگر کسی شخص کو کسی خاص خبر یا خط سے غیب ظن حاصل ہو جائے وہ اپنے حق میں اس پر عمل کر سکتا ہے لیکن عام طور پر ان ذرائع سے حاصل شدہ خبر پر حکم نہیں دیا جاسکتا،  
(۳) دو آدمیوں کی جب کہ وہ عادل ہوں اور ان کی شہادت کے ساتھ قاضی صدق بھی ہوں شہادت بدل کر لینا جائز ہے اور اس پر حکم کر دینا بھی درست ہے خواہ شہادت رویت بدل صوم کے متعلق ہو یا بدل فطر کے متعلق، محمد کفایت اللہ کان اللہ لدینی

(۱) کتاب الصوم ۳۸۸/۲ ط سعید

(۲) کتاب الصوم ۳۸۸/۲ ط سعید

(۳) بیچے صفحہ ۲۶۹ باب نمبر ۳

(۴) بیچے صفحہ ۲۱۵ باب نمبر ۴

(۵) وعن الامام انه یکتفی بشاہدین واختارہ فی البحر الخ حیث قال و یبغی العمل علی ہذہ الروایۃ فی زماننا لتکامل الناس فلیس فی شہادۃ الاثنین تغرد من بین الجم العفیر حتی یطہر غلط الشاہد فانفتحت علۃ ظاہر الروایۃ فتعین الافناء بالروایۃ الاخری الخ رد المحتار کتاب الصوم ۳۸۸ ط سعید

(۱) تاریخی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں

(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو دن گواہوں کی گواہی معتبر ہے

(۳) مطلع صاف ہو تو امید کے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے؟

(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو

(سوال ۱) اکتیسویں رمضان المبارک کو تاریخی فون کے ذریعے سے رویت ہاں سوال امیر مکی نے

سنے پر تیسویں کا روزہ افطار کرنا اور میدان الفطر کی نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اکتیسویں رمضان المبارک کو گاؤں کے بہت سے آدمی چاند دیکھنے کے واسطے شہر سے باہر نکل

میں گئے اور مطلع بالکل صاف تھا تو چاند نظر نہیں آیا آپ دو آدمی کہیں کہ ہم کو چاند نظر آتا ہے

دوسروں کو بتاتے ہیں تو کسی کو نظر نہیں آتا اب جس کو چاند نظر آتا ہے اس کو تیسویں کا روزہ رخصت چاہیے

یا افطار کرنا چاہیے اور گاؤں کے لوگوں کو ان پانچ دیکھنے والوں کی گواہی قبول کرنی جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر مطلع صاف ہو تو اکتیسویں رمضان المبارک کو چاند کے واسطے کتنے گواہوں کی شہادت کی

ضرورت ہے

(۴) اس سال ۲۹ رمضان المبارک کو مطلع بالکل صاف تھا بہت سے اشخاص دیکھ رہے تھے ایک دو شخص

نے خواہ مخواہ دیا کہ چاند نظر آیا ۳۰ رمضان المبارک کو سب نے روزے رکھ لئے تھے مگر علی الصبح

ایک پیر صاحب نے اپنے دوست کو تار دیا کہ ”عید مبارک“ ان دو کی گواہی اور اس تاریخی خبر پر کہ عید

ہوئی چند لوگوں نے غیر کسی کے دریافت کرنے کے روزے افطار کر لئے اور بہتوں کے گواہیے خوب

حاجائی کر عید منکر نماز کے سے تیار ہونے جب زیادہ شور و شغب ہوا ایک مولوی صاحب سے دریافت

کرنے گئے کہ اب کیا کرنا چاہیے مولوی صاحب نے فرمایا کہ تم امساک کر لو تمہارا روزہ ہے کوئی بات نہیں

ہذا اصائم بن گئے تاکہ اس قسم کی آئندہ کسی کو جرأت نہ ہو المستفتی نمبر ۲۱۹۹ مولوی محمد منیر صاحب

(ازیرہ) ۲۶ ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ ۱۹ جنوری ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۴۶) (۱) تاریخی فون کی خبر رویت ہلال میں معتبر نہیں جتنی شہادت ہونی چاہیے

(۲) اگر یہ چاند دیکھنے والے معتبر اور نیک پابند شرع ہو ہوں تو ان کی شہادت مقبول ہوگی

(۳) مطلع صاف ہو تو اتنے آدمیوں کی شہادت ضروری ہے کہ اس سے چاند ہونے کا یقین ہو جائے

تعداوقاضی کی رائے پر موقوف ہے (۴)

(۱) آئمہ میرے چاند کے شہادت ضروری ہے، شہادت ۱۰۰ ضروری ہے نہ تین فون شہادت چاہئیں یا تین

نہ تیرہ ۴۱۵ شہادت ۲۰، فی الدر المختار، وعن لادم، انه يكفي مشاهدين واحتاره في البحر وفي الشاشه

و حارہ فی البحر حیث فی وسیعی العمل علی ہذہ لروایہ فی رد المحتار، (رد المحتار کتاب الصوم ۲ ۳۸۸

سعد)، (۳) والمصیح من ہذہ کہ انہ موقوف الی رأی الامام ان وقع فی قلبہ صحۃ ما شہدوا بہ (رد المحتار

کتاب الصوم ۲ ۳۸۸، طبع الحاج محمد سعید)

(۴) رمضان المبارک کے چند دن کے ایسے گواہوں کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے جن کا فسق خاصہ نہ ہو محض تاریکی خبر پر روزے افطار کر لینا جائز نہ تھا اور دو آدمی اگر نیک اور قابل اعتماد تھے تو ان کی گواہی قبول کی جاسکتی تھی، اس وقت مطلب پر ایسا غبار یا غیر مرئی اثر ہوتا ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ مفتوح صاف ہے حالانکہ وہ صاف نہیں ہوتا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا (سوال) یہاں رمضان المبارک کا چند انتیس کو نظر نہیں آیا اور کافی تقاریر کے سوا کچھ پرہیزہ پڑوس میں معلوم ہوا کہ ریڈیو سے خبر آئی ہے کہ کہیں کہیں چاند ہو گیا (شہ کے پیش امام یا عالم نے کوئی حکم نہیں دیا تھا) کچھ لوگ حشری کو جگانے آئے اور زید یہ سمجھا کہ کسی فیصلے کے بعد حشری نے دیکھا چار بابت زید نے روزہ رکھ یا دوسرے دن تقریباً بارہ بجے یہ معلوم ہوا کہ ریڈیو کی خبر نہیں مانی جاتی اور آج کا روزہ افطار کرنا چاہیے زید نے یہ سن کر نیت نفل روزے کی کر لی اور روزہ نہیں افطار کیا زید کا یہ فعل درست ہے؟

اب چند روزہ دن بعد یہ بات ثبوت کو پہنچ گئی کہ چاند انتیس کا ہوا ہے اور یہاں کے مسلمانوں پر قضا واجب ہے کیا یہ صحیح ہے؟ اس حالت میں کیا زید کا روزہ رمضان میں شمار ہو سکتا ہے یا نہیں؟  
المستفتی حاجی شبیر حسن دہلوی فوٹو گرافر

(جواب ۲۴۷) ہاں زید کا وہ روزہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا۔ ریڈیو کی خبر پر اُردو کو یقین ہو جائے تو خود عمل کر سکتا ہے دوسرے لوگوں کے لئے حجت نہیں، روزہ منگل سے ہوا ہے دہلی میں بھی چاند دیکھ آیا تھا اور عام طور پر لوگوں نے دیکھا تھا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ

اختلاف مطالع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں

(سوال) متعلقہ اختلاف مطالع

(جواب ۲۴۸) جناب محترم مکرّم دامت برکاتہم ورحمہم اللہ علیہم وسلم مسنونہ میں آپ کے تمام خطوں کا جواب مرحمت کیا گیا ہے تفصیل کے لئے میری تحریر نے ہونے کی اطلاع سب لکھ چکا ہوں صرف رویت کے متعلق

(۱) حاشیہ نمبر ۲ صفحہ ۲۲۲

۱، و بمطابق البیۃ و سبۃ المل لعدۃ المراحم و محط فی وصف کسۃ واحد احمر فی داء رمضان فقط لعیۃ نعس لسنۃ الخ و لو صام مفقہ عن عید رمضان ولو لعیلہ نہ ای رمضان فہو عہ لا عہ بوی لحدیث الا اذا صام رمضان فلا صوم الا عن رمضان الخ و الدر المختار کتاب الصوم ۴ ۳۷۷ ۳۷۹ ط معبد

۳، و شہد علی محبت بسبۃ عہ لا اذا سب اللیل بان لم یکن فی السنۃ عید الخ و الدر المختار کتاب الشہادات ۵ ۳۶۸ ط معبد



جو امر آپ نے دریافت فرمایا تھا وہ ثابت ہو گیا تھا۔

حنفی نے احکام میں اختلاف مطاع کا شرعاً اعتبار نہیں کیا، نہ یہ کہ وہ درحقیقت اختلاف مطاع سے متغیر ہیں فی الواقع مطاع میں اختلاف ہوتا ہے لیکن احکام شرعیہ میں اس کا اعتبار نہیں ہے، حنفیہ استدلال حدیث صوم الرزینہ و الفطر و الرزینہ ۱۲ سے ہے یہ حدیث ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے اور صحیح ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو صوم مطاع تمام مکلفین اس میں داخل ہیں اور رویت کا غور الرزینہ میں مصدر ہے جس کا فاعل مذکور نہیں کہ کس کے دیکھنے پر روزہ رکھو پس اگر مخالفین کو یہ فاعل مانا جائے اور معنی یہ ہوں کہ جو دیکھتے روزہ رکھتے تو یہ خرابی ہے کہ بہت سے مکلفین بھی روزے سے بچ چکے ہیں جنہوں نے چاند دیکھا ہے اور شہ میں رویت میں رویت ہونے کے بھی چاند نہیں دیکھا، لہذا یہاں اصل ہے کہ جو اپنی تکفیر چاند نہ دیکھے اس پر روزہ نہ ہو، صحیح رویت کا فاعل بھی عام ہیں ہوگا کہ کسی دیکھنے والے نے دیکھتے روزہ رکھو خلو وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں جب کہ رویت کا ثبوت ہو جائے کہ کسی نے چاند دیکھا ہے خواہ کہیں دیکھا ہو تمام مکلفین پر روزہ فرض ہو گیا اس حدیث میں جیسے رویت کا فاعل مذکور نہیں ایسی ہی اصل رویت بھی مذکور نہیں اس لئے وہ بھی عام ہے کہ کہیں دیکھا جائے صرف اس امر کی ضرورت ہے کہ دیکھنا ثابت ہو جائے اور ثبوت کا طریق شہادت شرعیہ ہے جو رمضان کے چاند کے لئے ایک شخص کی بھی کافی ہے اور عید کے لئے دو آدمیوں کی ضروری ہے یہ جب کہ مطاع صاف نہ ہو اور غبار وغیرہ ہو اور مطاع صاف ہونے کی صورت میں رمضان و عید دونوں کے لئے جم غفیر شرط ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس کا واقعہ کہ انہوں نے خبر رویت قبول نہ کی حنفیہ کے مخالف نہیں ہے کہ اول تو وہ حسب قاعدہ شرعیہ شہادت نہیں تھی دوسرے یہ کہ جب تک وہ امام کے سامنے پیش نہ ہوتی اور امام حکم نہ کرتا اس وقت تک ان بن عباس کا یہ فرمانا کہ فلا نزال نصوم حتی نراہ او نکمل ثلاثین یوماً بالکل صحیح ہے کیونکہ حضرت بن عباس اسی کے مکلف ہیں اور اگرچہ ایک شخص کی شہادت

(۱) یعنی مئی ۲۲۸ھ شہ ۲

(۲) نعم ان نفس اختلاف لم یطالع لا یرفع فیہ معنی انہ قد یکون من البلد تبعد حیث یطالع الہلال لیمہ کذا فی الحدیث و اما الخلاف فی اعتبار اختلاف المطاع یعنی انہ علی حدیث علی کل قولہ اعتبار مطاعہ الخ، رد المحتار کتاب الصوم مطلب فی اختلاف المطاع (۳۹۲) معید

(۳) ترمذی کتاب الصوم باب ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال والافطار له ۱۴۸ معید

(۴) و شرط لم یطع بصد السبده و لفظ شہد و بلا عید جمع عطیہ بقع العلوم بحر ہی و جو موصو لی رائی الامام من غیر تقدیر بعد الخ، نویر الاضواء کتاب الصوم ۲۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۸ طبع محمد سعد

(۵) احمر می کریم ان ام الفضل بنت الحارث بعثتہ الی معاویہ بالانشاء فقضیت حاجتها واستعمل علی ہلال رمضان وان بالشاء فرأی الہلال للہ الجمعة ثم قدمت المدينة فی آخر الشهر فسألی ابن عباس: ثم ذکر الہلال فقال منی رأیتم الہلال فقلت رباه للہ الجمعة فقال: اب رأیتہ لیلة الجمعة فقلت رأہ الناس و صامو و صام معاویة قال لکن رباه لیلة السبت فلا یزال صوم حتی یکمل ثلاثین یوماً او براہ فقلت الا تکفی برونہ معاویة و صامہ قال لا ہکذا امرنا رسول اللہ ﷺ و ترمذی ابواب الصوم باب ما جاء لکن اهل بدر رؤیہ ۱۴۸ طبع معید

معتبہ ہے لیکن جب کہ امام کے سامنے پیش ہوا روزہ قبول کر کے حکم دیدے اور یہ بات ابھی تک حاصل نہ ہوئی تھی جب کہ حضرت ابن عباس کے سامنے کریب یہ مقدمہ کر رہے تھے۔

حدیث میں کوئی حد اس امر کی مقرر نہیں کی گئی کہ کتنی مسافت کی رویت معتبہ ہے اور اس قدر فاصلے کی معتبہ نہیں اگر کوئی فاصلہ ایسا ہو تاکہ اس کی رویت کا اعتبار نہ ہوتا تو ضرور تھا کہ اس کو بین کیا جاتا جن حدوں میں روایت سے بھی قطع ہو کر ہکذا امر ما یخرج سے سوال وچہ ثابت نہیں ہوتا اور یہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کہ فاصلے کی کوئی تحدید نہ جائے اور اگر یہ مقرر ہو گیا ہوتا تو یہ آیت کے تحتین وں کے فاصلے کی رویت بھی معتبہ نہ ہو وھذا باطل جداً فقط محمد کفایت اللہ عنہ مویہ نہ کی مسجد دہلی

دوسرے شرعی شہادت میں چاند کا نظر آنا جب تک شرعی شہادت

سے ثابت نہ ہو مقامی رویت ہی کا اعتبار ہوگا

(سوال) اکثر عام طور پر تو رویت ہلال ماہ رمضان چار شنبہ کو ہوئی ہے اور پہلا روزہ جمعرات کا ہوا لیکن بعض جہل جگہ کی خبریں روایت ہلال بروز منگل اور پس روزہ بدھ کا گننے میں آتی ہیں نہ معمول پہلا روزہ بدھ کا صحیح ہے یہ یوں ہی غلط خیال ہے اب یہ بات دریافت طلب ہے کہ آپ کو شہادت پختہ کون سی پہنچی ہے آپ نے شہادت بدھ کے روزہ کی قبول فرمائی ہے یا نہیں؟ اگر واقعی پہلا روزہ بدھ کا ہے تو ہمیں رمضان کو ہم امرات ہوتی ہے اگر ہمیں تاریخ بروز جمعرات بروز بدھ یا ہر ہویا مطلع صاف بھی ہوا اور پھر چند شوال کا نمبر نہ آیا تو اس صورت میں بعد کو عید کی جانے پر روزہ رکھ جائے؟

المستفتی فیض الحسن از جوڈلہ ضلع کراچل

(جواب ۲۴۹) یہاں دہلی میں معتبہ شہادت پر پہلا روزہ بدھ کا رکھنا آپ اپنے یہاں کی رویت پر جب تک شرعی ثبوت اس کے خلاف نہ ہو شامل کریں۔ محمد کفایت اللہ عنہ۔

شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور افطار کرنا چاہیئے عام خبر کا اعتبار نہیں

(سوال) زید بجار ایک دیندار شخص ہے اور مولوی بھی ہے وہ خود کسی بیچ کا مرید بھی ہے اور خود ان کے بھی مرید ہیں ان کا یہ قاعدہ ہے کہ رمضان شریف کا پانچواں روزہ آنے سے پہلے یعنی ۲۵ شعبان کو کبھی ۲۸ شعبان کو رمضان شریف کا روزہ رکھنا شروع کرتے مولوی صاحب کے حکم کے متعلق ان کے مرید بھی روزہ رکھتے ہیں اس سختی کے حسب سے ۲۸ یا ۲۹ رمضان کو ہمیں روزے پورے کر کے عید الفطر

کرتے ہیں جب کوئی مولوی صاحب سے کہے کہ آپ سب لوگوں کے خلاف بدلہ رمضان سے پہلے رمضان کے روزے کیوں رکھتے ہیں کی طرح بدلہ شوال سے پہلے کیوں افطار کرتے ہیں جو ناموسی صاحب فرماتے ہیں چونکہ ہمارا شعبہ پھونکنا ہے یہاں چند نہیں ہو سکتا بڑے بڑے ملکوں میں نئی تاریخوں میں چند نظر آتے ہیں اس کی بہت جھجک میرے یہ صاحب جہل نہیں بھی ہوں خیر دیتے ہیں اگر مضمون مولوی صاحب کے رویہ پر وکوں میں سخت اختلاف پیدا ہو رہا ہے لہذا چند نظر آنے یا نہیں سے خیر آنے سے پہلے ایک بات پر اعتبار کر کے روزہ رکھنا اور افطار کرنا قرآن وحدیث وانما دین سے تہمت بننا نہیں بلکہ اصل جواب تحریر فرمائیے المسئلتی نمبر ۲۹۷ محمد سلطان ولد علی داد سائن خیر وریاست شیر ولودہ علی۔ ۲۴ جمادی الثانی ۱۳۱۱ھ جو ۲۱/۱۲/۱۹۳۱ء

(جواب ۲۵۰) مولوی صاحب کا یہ عمل شریعت کے احکام کے خلاف ہے اور ان کا جواب بھی شرعی اصول کے لحاظ سے درست نہیں رمضان کا پانچویں روزہ رویت کی معتبر ذریعہ سے خیر نہیں ہر رمضان میرے کاروبار کے لحاظ سے مقررہ پانچویں روزہ رویت کی شدت معتبر ہر روزے کے تحت کرنے چاہئیں۔ صحیح حدیث شریف میں ہے صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ ان کا یہ کہنا کہ میرے بھتیجے پانچویں روزے کی خبر دیتے ہیں شریعت میں شریعتیں امتداد دیتے ہیں اس کی خبر حکم رویت کے لئے شریعتیں نہیں ہے۔ لہذا کفایت اللہ کا انشاء اللہ

### عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دعوہ دل گواہ ضروری ہیں

(سوال ۱) فی زمانہ چونکہ عدالت کا عہد ہے پس ہلال رمضان وشوال کے لئے ایسے آدمی کی شہادت معتبر ہے (۲) انتیس رمضان ۱۳۳۴ھ کو آسمان پر ایڑھ اور سوائے تین شخصوں کے کسی نے ہلال نہیں دیکھا انہوں نے تین عالموں کے پاس آکر شہادت دی کہ ہم نے جس شوال، عید، عید الفطر میں سے ایک گواہنے کہا کہ میں نماز ہمیشہ پڑھتا ہوں اور وہ گواہوں نے کہا کہ ہم بھی نماز پڑھتے ہیں اور حتیٰ نہیں پڑھتے اس پر دعوہ میں نے کہا کہ چونکہ عدالت شرط ہے اور وہ یہاں پائی نہیں جاتی پس شریعت میں ان کی گواہی کا اعتبار نہیں ایک عالم نے کہا کہ اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ ہے کہ اگر طہریت کا رکن نہ گواہوں کی پہچانی پر بنو تو ان کی گواہی معتبر ہے ورنہ نہیں۔ حدیثوں میں گواہوں نے کہا کہ ہمارے خیال میں یہ لوگ سچے معلوم ہوتے ہیں اور ایک عالم نے کہا کہ میں نے سچا سمجھتا ہوں نہ جھوٹا کسی جانب و ترجیح نہیں

(۱) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ قال حاکم بن حاتم  
عبدہ فاکتموا بعین مود قال ابو عسی حاکم ابن عسی حاکم حسن صحیح قدری عنہ من غیر وجہ  
(ترمذی) ابواب الصوم باب ما جاء ان الصوم لرؤیتہ الھلال والافطار له ۱۴۸ ط ص ۱۴۸

دینا ہوں بعد ازاں چونکہ دو عالموں کی رائے میں یہ لوگ سچے فہم رہے اس واسطے احاطہ کیا گیا کہ کلین و  
مید اغفر بنے اس پر شہ کے اکثر مسلمانوں نے حاجی اہل خانہ کا خیال رکھ کر دو کتا، بیا اور تھوڑے  
دکوں سے بایں خیال کر ان کا حکم مطابق شریعت شریف نہیں ہے عید ضعیف کی اور روزہ رکھیں جس سے  
سورت میں کون مٹتی ہے۔ المستفی فیقر بلہ ارجل الملقبہ نجی فیش چشہ بیکان

(جواب ۲۵۱) (۱) (۲) عید الفطر کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی ضرورت ہے  
غیر ایسی گواہی کے افطار کا حکم دینا صحیح نہیں صورت مذکورہ فی اسول میں شہادت معتد نہیں تھی اور  
حکم افطار صحیح نہیں تھا اور اس پر جن لوگوں نے افطار نہیں کیا اور عید کی نماز نہیں پڑھی ان پر کوئی  
شرعی الزام نہیں شرک مفتی پڑا عالم جو قاعدہ شریعہ کے موافق حکم صوم یا افطار کرے اس پر اس میں  
قاضی کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ محمد سعید احمد شہرہ مدرسہ امینیہ دہلی سندھ فی مہینہ  
الجواب صحیح۔ عزیز الرحمن مفتی عنہ مفتی مدرسہ عربیہ دہلی ۲۷ شعبان ۱۳۳۳ھ

نبیلی فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو

(المجموعہ مورخہ ۱۸ اکتوبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) چند مسلمان ایک شہ سے جواچاس (۳۹) میل کے فاصلے پر تہذیبی فون کے رہنما  
مبارک کے چاند ہونے کی خبر رویتے ہیں اور ان حضرات کی آوازیں بھی پہچانی جاتی ہیں یا ان کی خبر پر  
اعتبار کیا جائے گا؟

(جواب ۲۵۲) نبیلی گراف اور نبیلی فون رویت ہذا کی خبر اور شہادت کے لئے ناقابل قبول ہیں اگرچہ  
نبیلی فون پر آواز پہچانی جاتی ہو چونکہ ایک قاعدہ دوسری آواز کے مشابہ ہو سکتی ہے اور جب تک اشتباہ قائم  
ہے خبر یا شہادت کے موقع پر اعتبار کے قابل نہیں ہے ہاں زیادہ سے زیادہ جس شخص نے خبر دینے والے  
کی آواز پہچان لی ہے وہ اس کے نزدیک معتد شخص ہے اور اپنی رویت کی خبر دیتا ہے تو اس آواز کو پہچاننے  
والے کے حق میں ہذا رہنما کے بارے میں عمل کر لینا اور روزہ رکھ لینا جائز ہے مگر نہ تو عام حکم دیا  
جاسکتا ہے اور نہ اس شخص پر بھی وجوب صوم کا حکم ہو سکتا ہے اور محمد سعید احمد شہرہ مدرسہ

مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل)

(المجموعہ مورخہ ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء)

(سوال) جس ملک میں ہم سائلان مقیم ہیں یہ سارا ملک مذہب اسلام امام شافعی کے پیرو ہیں سلطان

(۱) میں نے سنہ ۱۳۳۴ھ میں

(۲) میں نے سنہ ۱۳۳۵ھ میں

بھی مسلم ہے لیکن انھوں نے قدم تازیانہ نہ کیا۔ ہم سلطان اپنی خاص رعایا کے مقدمات شرعی و فہم شرعی کو اپنی فیصلہ کرتے ہیں۔ ہم فہم فہم حکومت کی رعایا کا مقدمہ تازیانہ حکومت کرتی ہیں اور بارش قریب قریب ہمیشہ ہوا کرتی ہے اور بارش نہیں بھی ہوتی تو بارش شریت سے رہتا ہے جس کی وجہ سے چاند و یمنام مال سب باریں و چاند و رمضان شریف کے روزے کے لئے سلطان اپنے ماموں سے جو کہ حساب فہم کے ہوتے ہیں ان سے دریافت کرتے ہیں کہ چاند کس تاریخ کو ہوگا ہذا ہمیشہ ۲۹ تاریخ ہو جاتا ہے ہیں چونکہ عام کے ہوتے ہیں کہ سلطان وہ چار روز پہلے ہی اعلان کر دیتا ہے کہ فلاں روزہ روزہ رکھنا ہوگا اسی اعلان پر لوگ روزہ رکھتے ہیں اب ہم سلطان کو یہ شواہد ہے کہ ہم امام ابو حنیفہ کے پیرو ہیں اور امام صاحب کا حکم ہے کہ بغیر ایک رمضان شریف ہر روزہ رکھنا حرام ہے اور ہم ۳۰ تاریخ کو چاند ۱۰ روزہ رکھتے ہیں تو ہماری میدان روزہ کو ہونی جس روزہ میں والے عید کریں گے صواب و درست ہے ہوں گے لہذا حسب ذیل جوابات فہم و ارعہ فرمایا۔

(۱) کیا ہم سلطان کے اعلان پر روزہ رکھیں (۲) اور یہ امام ابو حنیفہ کے مسلک کے خلاف ہو گیا نہیں (۳) اور امام صاحب کے خلاف ہے تو ہم ستارہ کار تو نہیں ہوں گے (۴) اور ہم ہر روزہ امام صاحب کے پیرو ہیں چاند کو ۱۰ روزہ رکھنا نہیں تو کیا ہر روزہ حرام ہوگا (۵) ہاں شرعی میدان میں ہے ان دنوں حرام نہ بھی ہو تو کیا اس تفریق کے مرتکب ہم لوگ نہ ہوں گے؟

(جواب ۲۵۳) (۱) ہاں سلطان کے اعلان کے موافق روزہ رکھنا چاہیے (۲) اس صورت میں صاحب امر یعنی سلطان کے حکم کی اطاعت خفی نہ ہے کہ خلاف نہیں (۳) ستارہ کار نہیں ہوں گے (۴) نہیں ایسا اختلاف نہیں کہ چاہیے سب کو روزہ اور میدان میں متفق رہنا چاہیے (۵) یہ تفریق صحیح نہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ

### رمضان اور عیدین کی چاند کے لئے شرائط

(سوال) ترجمہ اردو و مترجمہ اردو میں ۵۰۳ میں شرط للفقير مع العبد والعالة انصاب الشهادة و لفظ اشہد و عہد الحد فی قذف لعلی یقع العبد (ترجمہ) اور باں میدان میں فہم فہم ہے ہوتے ہوتے ہوں گے ساتھ انصاب شہادت اموال (یعنی دوسرا یا عید ۵۰۳)

(۱) واما الامیر فمتی صادق فصلہ محتہد بعد امرہ

وفی السیدہ فقول المذبح بعد امرہ سعی وحب امثالہ الخ رد المحتار کتاب القضاء ۱۰۹۵ طبع سعید

(۲) و لفظ اشہد و عہد الحد فی قذف لعلی یقع العبد (ترجمہ) اور باں میدان میں فہم فہم ہے ہوتے ہوتے ہوں گے ساتھ انصاب شہادت اموال (یعنی دوسرا یا عید ۵۰۳)

(۳) و لفظ اشہد و عہد الحد فی قذف لعلی یقع العبد (ترجمہ) اور باں میدان میں فہم فہم ہے ہوتے ہوتے ہوں گے ساتھ انصاب شہادت اموال (یعنی دوسرا یا عید ۵۰۳)

(۴) و لفظ اشہد و عہد الحد فی قذف لعلی یقع العبد (ترجمہ) اور باں میدان میں فہم فہم ہے ہوتے ہوتے ہوں گے ساتھ انصاب شہادت اموال (یعنی دوسرا یا عید ۵۰۳)

(۵) کتاب الصوم ۳۸۶/۲ طبع محمد سعید

عورتیں) شرط ہے اور لفظ اشہد اور محدود فی القذف نہ ہونا شرط ہے کیونکہ لفظ نہ کا تعلق ہے  
اور حد التوبہ مکلف ہے کہ ہمیشہ تقویٰ اور مروت پر قائم رہے اور یہاں دینی درجہ شرط ہے یعنی نہ ہونا  
توبہ اور حد امر ارضی نہ ہونا شرط ہے نہ صرف ہے پناہ اور رخصت ہے کہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔

یہاں پر یہ بات میں حد است بالکل مفقود ہے یعنی اکثر لوگ واڑھی منڈے ہیں اور جو واڑھی والے ہیں  
ان کی یہ بات ہے کہ جو نکحیت ہیں اور ناچ دیکھنے والے اور تزیین دیکھنے والے اور قوانین منہ والے ہیں اگرچہ  
نماز بھی پڑھتے ہیں اور وہ عطا بھی سنتے ہیں یہاں پر پاپ مسجدیں اور عید کا بھی ہے لیکن کسی مسجد میں کوئی  
امام و مؤذن مقرر نہیں ہے بعدہ عیدین اور حج و قرة نماز میں آپس میں ہوگئے خواہی امام و مؤذن نہ ہوتے  
ہیں مغرب و عشاء کی جماعت ہوتی ہے یہ وہ وقتوں میں اگر آدمی جمع ہو سکے تو جماعت ہوگئی ورنہ لوگ اپنی  
پنی نمازیں پڑھ کر چلے جاتے ہیں کوئی کسی کا انتظار نہیں کرتا ہے غرض کہ یہ لوگ مستور حال بھی نہیں  
ہیں بلکہ ان کی بھلائی برائی ظہور کے سامنے ہے اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر ان لوگوں میں  
سے کوئی عید کا چاند دیکھے تو وہ حد التوبہ نہ ہونے کے ان کی شہادت رو کر کے رمضان شریف کے تیس  
روزے پورے کر کے عید کریں یہ شہادت قبول کرنے میں شرعاً کوئی گنجائش ہے؟

لفظ اشہد کی جو شرط ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ مثلاً چاند دیکھنے والا۔ ہاں کہے کہ اشہد میں نے چاند دیکھا  
ہے یہاں سے کہ میں کوئی دیتے ہوں یا شہادت دیتے ہوں کہ میں نے چاند دیکھا ہے شہادت لینے کا طریقہ  
یہ ہے "المسنی مودی مبداء و فنون" لیکن پورے ضلع فیض آباد

(جواب ۲۵۴) ان لوگوں میں سے کسی کا صادق ہونا قاضی کے نزدیک تحقیق ہو اور وہ شہادت قبول  
کرے تو اسے اس کا حق ہے، اشہد عربی لفظ کہنا ضروری نہیں بعدہ میں شہادت دیتے ہوں یا کوئی دیتے  
ہوں کافی ہے رمضان کے چاند کے لئے ایک آدمی کی شہادت بھی کافی ہے یہ آدمی مستور حال بھی ہو تو  
بھی کوئی مقبول ہے، عیدین کے لئے وہ شہادہ آدمیوں کی لفظ شہادت سے حافیہ ہونی چاہیے ان میں  
خامہ الحسن یا مستور کی شہادت کافی نہیں ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

## ایک فقہی لطیفہ

ایک دفعہ ریاست چترال سے ایک تاجر اے دریافت رویت ہلال عید حضرت مفتی صاحب

۱۔ "توضیح میں کوئی قول ہے کہ رمضان کا حکم دے تو سب کو روزہ رکھنا لازم ہوگا ولو شہد فاسق و قلبہ لا امام او  
عبر الس بصود و فطر ہو و واحد من اهل بلدة قال عامة المصلح فلزمه التكفير و دعالمگیری کتاب الصوم باب  
رؤية الهلال ۱۹۸۱ کوئٹہ)

۲۔ و قبل بلا دعوی و لفظ شہد بصود مع علة كعبه حبر عدن او مستور عی ما صححه براری علی خلاف  
ظاهر الروایة لا فاسق اتصالا إلخ (الدر المختار کتاب الصوم ۳۸۵/۲ طبع سعید)  
۳۔ ۲۱۳ شہید ہے

نام آیت حضرت موصوف نے میں تھے مدت میں چند چتران طالب علم تھے انہوں نے تار کا جواب دے دیا کہ ”چاند ہو گیا“ اس کے بعد چترال کا مندرجہ ذیل خط آیا

۱۰ شوال ۱۳۵۳ھ از چترال انیس

معدن فضل و کمال، مخزن علم و افضال مولانا اکرم مفتی اعظم محمد کفایت اللہ صاحب مکرّم، معظّم وامت برکاتہم

بعد سلام مستون خیر! نام مشوف ضمیمہ منیر آنکھ بھول مر اسلہ گرامی لایا تو قوری قن جناب بہت و سرور و ممنونیت حاصل شد اُمیدیں طریق مر است و از دعا باید و آوری ہر مانید مین سعادت نو، خو نیم و است

مر قن عید انظر فتنہ نے مور مجھے اقداد و ند کہ آیت برائے ہلال عید پہ خبر تار برقی اعتبار جناب: ستینہ ”در سند مدد جو از خبر تار برقی یک رسالہ تالیف آقن جناب راحوالہ می واون عمر عجیب اتفاق افتا کہ مین درائشے نزاع آزمائز جناب آنجناب تار دور رسید کہ ”ہلال عید را ویدہ شد“

وایں خبر نزاع آزمائز فیصلہ کر، زیوہ آو آب فقط

فخاص صادق شجاع الملک ہر ہائیں وانی چترال

(ترجمہ) بعد سلام مستون واضح ہو کہ آنجناب کا کرامی نامہ موصول ہو کر موجب مسرت و اطمینان ہوا۔

ان طریقہ سے آپ اپنی دعاوں میں یاد رکھیں تو ہماری سعادت ہوگی

عید الفطر کے قریب ہمارے مفتاء و علماء کے درمیان یہ بحث ہو رہی تھی کہ آیا رویت ہلال عید کے سے تاریکی خبر قبل اعتبار بنے نہیں؟

مدد جو از کی سند میں آپ کے مرتب کردہ رسالے کا حوالہ دیا جا رہا تھا مگر عجیب اتفاق ہو کہ

آنجناب کا ٹیلی گرام پہنچا کہ ”عید کا چاند دیکھ لیا گیا“ اور اس خبر نے علماء کے اختلاف و نزاع کا فیصلہ کر دیا

زیوہ حداد

فخاص صادق شجاع الملک ہر ہائیں وانی چترال

حضرت مفتی اعظم نے فوراً مذکورہ بالا خط کے جواب میں یہ تحریر فرمادہ ”یہ واقعہ ہ

آنجناب نے اپنے گرامی نامے میں تحریر فرمایا ہے اس امر کی بہت بڑی قوی دلیل ہے کہ تاریکی خبر ہرگز

قبل اعتبار نہیں کیونکہ نہ مجھے آپ کا تار مان آپ نے کوئی تار بھیجا آپ ہی کے خط سے معلوم ہو کہ

میری طرف سے آپ کو کوئی تار موصول ہو رہی تھی“

(۱) مینہ نے مدد متواہد، مینہ ویدہ مدد، قیہ تار، مینہ نے لکھا تار مینہ ہی مینہ وانی خبر مینہ

## استفتاء

نبیل آراف، خط کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق  
(منقول از رسالہ البیان الکافی مرتبہ مولانا ختم ابراہیم رائد پری)

مطبوعہ ۱۳۳۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماقولکم (متع اللہ المسلمین بعلومکم) فی اختلاف حرّی بین عذمانا فی ہلال رمضان  
والفطر حين عم انه ادا ورد فی بلدة تلغراف زائد علی الخمسة الى العشرة من بلدة او  
بلاد متساوية مختلفة المطالع و متفتتها علی رجل او رجال مكتوب فيه رايها او روى  
عبدالہلال او ذكر فيه كلمة علی حسب اصطلاح وقع بين الطرفين بانه ادا ترى  
الہلال بذكر كلمة مثلاً بغداداً لیا من من التخلیط والتغیر والا شتباہ فمہم من یقول  
بالنعویل علی هذا الحبر مستدلاً انه حر مستفیض والحریر والمستفیض یعول علیہ فی  
امر الہلال فقد ذکر فی الدر المختار نعم لو استفاض الخیر فی البلدة لزمہم علی  
الصحيح من المذهب ۱ وقال ابن عابدین فی حاشیة ناقلًا عن شمس الانعة الحلوبی  
الصحيح من مذهب اصحابنا ان الحبر اذا استفاض و تحقق فیما بین اهل البلدة الاخری  
یلزمہم حکم هذه البلدة ۲ علی انه قد تعارف بین الناس النعویل علیہ فی معاملہ ینہ  
حتى فی الموت والولادة وامثالہما من الامور المهمة وهذا يدل علی انه یقید علی الض  
لا سيما ادا كان متعددًا وغلة الظن موجه للعمل وخالفہم اخرون وقالوا لا یعول علی  
هذا الحبر مع تسلیم استفاضتہ و شیوعہ بوجہ ما (اولاً) فلانہ یشرط فی الحبر  
المستفیض الاسلام لان اهل الاصول عدوہ فی الاخبار الاحاد والحر الواحد لا یصل الا  
سئل عدل والعدل ماحود فی تعریفہ الاسلام کما لا یخفى قال ابن عابدین فی رد  
المحتار و فی عدم اشتراط الاسلام نظر لانه لیس المراد هنا بالجمع العظیم ما یبلغ مبلغ  
النواثر الموجب للعلم القطعی حتی لا یشرط له ذلك بل ما یوجب غلبة الظن کما یأتی و  
عدم اشتراط الاسلام له لا بدله من نقل صریح السی ۳ و حر التلغراف اسانلقدہ من  
محبرہ من هو قائم بدی السلت و نقرہ فیحبرہ من کان فی الحانب الاخر بقرانہ  
مستسط میا هذا الحبر و یکشد و یود یه الی من صرب له التلغراف و هؤلاء غالبہم من  
المحالقین لملة الاسلام (وثایا) فلان الحریر المستفیض انما یكون حجة لكونه نقلاً عن

(۱) کتاب الصوم ۲ ۳۹۰ طبع سعید

(۲) کتاب الصوم ۲ ۳۹۰ طبع سعید

(۳) رد المحتار کتاب الصوم ۲ ۳۸۸ طبع سعید



فصاء القاضي و حكمه كما في س عابدين في حاسبه على الدرر هذه الا سقاصه ليس فيها شهادة على فصاء فص ولا على شهادة لكن لما كانت سريرة البحر المصور وقد سب بها ان اهل تلك البلدة صومرا بده كذا لزم العمل بها لان البلدة لا تحلو عن حاكم شرعي عدل فلا بد من ان يكون صومره مساعدا على حكم حاكمهم الشرعي فكذلك يستلزم الاسقاصه بمعنى نقل الحكم المذكور انتهى . ولا يحتمل عسكه ان هذه البلاد من قبلة حاكم شرعي ولا قاص فلا يكون الحكم المستفاد من التلغراف نقلا عن فصاء القاضي و حكمه بل اما هو حكمة عن الروية والا عماد عليها لا يجوز كما في الدرر لانه شهادة بروية غير لانه حكمة . قل ان عابدين قانيم له يشهد وان الروية ولا على شهادة غيرهم وان حاكم الروية غيرهم كذا في فتح القدير ثبت وكذا لو شهدوا بروية غيرهم وان فصا تلك المصور امر الناس بصومر رمضان لانه حكاية لفعل القاضي ايضا وليس بحجة بخلاف فصاء . وقال في البحر لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا في اهلل رمضان فذلك صومر فصاموا وهذا الوجه لا يكون بحسابهم ولم يروا هؤلاء الهال لا يباح فطر عدل لا تترك لروية هذه القبلة لان هذه الجماعة لم يشهدوا بروية ولا على شهادة غيرهم وان حاكم الروية غيرهم . (والتا) فقال ان عابدين في حاسبه على البحر اعلم ان السراة لا سقاصه نواتر البحر من الوارد من بلدة التوت الى بلدة التي لم يست بها لا محذور الا سقاصه انتهى . ولا اطعمه شك ان البحر المستفيض الحاصل بالتلغراف لا يكون من التوت من بلدة توت بل من جهة الكتاب المكسب على التلغراف المستفود من هذا وقد ذكر الفقهاء ان كذب شهادة لا يعول عليه ماله بكن له شاهد ان عالمان صادق من الشهادة في البداية لا نقل الكتاب الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين لان الكتاب منه كتاب فلا يستلزم الا بحجة تامة وهذا لانه مبره فلا بد من الحجة . (وراء) فلا العواد وان كانوا سقون في معاملاتهم بالتلغراف لكن الحكومة الرضائية مع مخالفتها لدين الاسلام لا تعتمد عليه في امر الشهادة ولعل ذلك بسبب احمال تطرق الخطاء اليه و عدو الانكشاف الباد عن احوال الشهود به والسبق عن كيفية شهادتهم هذا اذا كان

١، رد المحتار كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٢، الدرر المختار كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٣، رد المحتار كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٤، بحر من كتاب الصوم ٢ ٢٩٠ طبع بيروت

٥، مجلة الحلال على البحر لرائق كتاب الصوم ٢ ٢٩١ طبع بيروت

٦، عده كتاب ذم عيسى كتاب عيسى في القاضي ٣ ١٣٩ طبع مكتبة مراكش غنية

البلغراف راند على الحمسة الى العترة واما اذا كان واحد في هلال رمضان واتين في  
 الفطر وقد غم الهلال فهل يكفي كفاية الواحد العدل في رمضان والحرين العدلين في  
 الفطر وهل يقاس الكتاب المرسل بالوسط على البلغراف فيما ذكر من الصور وهل يرسل  
 امام المسجد الجامع او غيره منزلة القاضي في القضاء بشوب الهلال خاصة تراعى  
 المسلمين في بلاد لا يوجد فيها الحاكم الشرعي ولا القاضي فما كان الحق عندكم  
 فيدوه بانتي تظمن بها القلوب وتطلع بها الصدور ليزول الراع من البين ويتيسر العمل  
 بالصحيح من القولين ولكم المحسى وريادة كنهه عبدالحى حطيط جامع ريكون  
 (الجواب) اعلموا رحمنا الله واياكم ان في الحر البلغرافي وجوها من الشبهة الوجه  
 الاول انه لا يحصل العلم للمرسل اليه بان المرسل في الواقع هو الذى اظهر اسمه في الحر  
 ام غيره فانه يمكن ان يذهب زيد مثلا الى الوسطة ويقول للعامل ان ارسل من عمر والى  
 فلان ابى رايت الهلال ليلة الجمعة مثلا فيرسل العامل من غير ان يستفسره من انك انت  
 عسرو او رسوله او مقرر عليه وقد شاهدنا مرارا ان الذى اظهر في الحر البلغرافي مرسله له  
 بكى مرسله واما ارسل على لسانه والوجه الثانى انه ربما يقع العبط في الفهم من العامل  
 المرسل او العامل المرسل لديه او المرسل اليه نفسه انه يفهم الانشاء حر الحدث اذ  
 الانشاء او بوجه اخر والوجه الثالث ان المرسل اليه لا يحصل له العلم بعدالة المرسل  
 والوجه الرابع ان المرسل ربما لا يذهب الى الوسطة بل يرسل مضمون الخبر مع خادمه  
 ليعر العدل فهذه الوجوه واما فيها موجودة في الحر البلغرافي ولا يصح ان يحكمه بقول  
 هذا الخبر مع وجود هذه الشبهة فيه نعم لو فرض خلوه عن هذه الشبهات حكما بقوله  
 لكن من المعلوم ان خلوه من هذه الشبهات امر عسير وتعدد الطرق غير نافع فان الاحتمال  
 لات التلى ذكرنا ها سائلا لا يدفعها التعدد وما لم تدفع عنه هذه الاحتمالات لا يكون هذا  
 الحر مع تعدد طرقه مستغنيا فان معنى الاستفاضة عنى ما نقله العلامة التامى عن  
 الحرمنى ان تانى من تلك البلدة (اي بلدة الروية) جماعات متعددون كل منهم يحرم عن  
 اهل تلك البلدة انهم صاموا عن روية ١ ومن البين ان هذه الخبر وان كان بحسب الظاهر  
 من المحرم المتعين المعلوم لكنه بحسب الواقع ليس كذلك لعدم الا من من تبدل المحرم  
 كما قد علمت فهذا داخل تحت قول العلامة لا محذور الشيوع من غير علم بمن اشاعه  
 كما قد تسيع اخبار يتحدث بها سائر اهل البلدة ولا يعلم من اشاعها ٢ وادا نقرر هذا  
 فنقول ان المحورين الحاكمين بقول هذا الحر لم يعموا النظر في احواله

و قولهم بانه مستفيض ناس عن عدم التدبر في معنى الاستفاضة فان الاستفاضة كما قد علمت ان يحيى الواردون بالحرر ويخبرون به اهل بلدة وردوها وكانوا من المسلمين وهذا متف فيما هنا لك اما الاستفاضة بمعنى الشيوع مطلقا فموجودة لكنها لا تحد نفعها قولهم انه قد تعارف بين الناس التعويل عليه في معاملاتهم حتى في السر والعلانية الح فهذا ايضا لا يقيد فان تعويل الناس على امر ليس بحجة شرعية الا يرى انهم يعرفون في معاملاتهم على احراز احاد الكفار من عدة الاوقات وغيرهم ويتيقنون باحرازهم مع ان حر احاد الكفار غير معبر اتفاقا و ابن غلبة الظن مع وجود الشبهات المذكورة ولو سلم ان الغلبة تحصل به لم يمنع مما هالك فان الظن اذا كان ناشيا من المطان السريعة كان موحا للعمل اما اذا كان ناسيا من المطان العبر الشرعية لم يعتد به مع كونه اسد اقوى الا يرى انه لو كان في البلد احد من الكفار اميا وصدوقا علما في الصدق بحيث لا يكذب اصلا فيحرر برؤية الهلال لم يلتفت الى خبره مع حصول الظن الغالب بل اليقين ولم يمس هذا الخبر والشهادة مع وجود غلبة الظن الا لكون الظن به ناشيا عن المطان العبر الشرعية وانت حير بان السعيراف مع وسائطه ليس من المطان الشرعية فلا يرفع الظن الحاصل به هذا واذا لم يعتمد عليه مع تعدد طرقه فكيف يجوز الاعتماد عليه اذا كان واحدا او اثنين

اما الكتاب المرسل بالوسطة فهو وان كان اقوى من التلغراف ايضا غير معتبر اذا لم يبلغ حد الشهرة اما اذا تعدد الكتب وزادت على الخمسة و يثق المرسل اليه اي مكتوبة بخط المرسل نفسه و جرد بعدائه وكانت بلفظ يصلح للشهادة على الروية فسعى ان يعتمد عليها فان الشبهات التي في الكتاب اقل منها في التلغراف و مع ذلك فلا نحكم بقوله جزما لان رعاية شروط القول لا يتيسر لكل احد - اما نزول امام الجامع او الحطيم مقام القاضي في بلاد لس فيها حاكم شرعي يترضى المسلم فامر نائب حق . فان الامام اذا ارتصاه المسلمون لاقامة امر دينهم يصلح ان يوب عن السلطان كما في امر الجمعة فان السلطان او ناسه من شروط اقامتها ومع ذلك حكم الفقهاء في بلاد لس فيها حاكم شرعي ان الامام اذا اجتمع الناس عليه وصلح بهم جاز وذلك لان الاهمال في تلك المواضع يوجب ترك فريضة هي من شعائر الاسلام

قال في رد المحتار + نقلا عن التناحرانية واما بلاد عليها ولاية كفار فيجوز

للمسلمین اقامۃ الجمع . . . . . والاعیاد و یصیر القاضی قاضیا براضی المسلمین  
فیجب علیہم ان یلتمسوا والیامسلما منهم انتهى و فیہ نقلا عن الفتح و اذا لم یکن سلطان  
ولا من یجوز التقلد منه کما هو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یجب علی  
المسلمین ان یتفقوا علی واحد منهم یجعلونه والیا فبولی قاضیا و یكون هو الذی یفصی  
بہم و کذا ینصوا اماما یصلی بہم الجمعة انتهى و من البین ان المسلمین اذا ولوا امرہم  
رحلا من المسلمین کان هذا مواضع محصہ فان تولیۃ الامارۃ الحقیقیۃ مع وجود سلطان  
کافر متغلب لیست بممکنۃ ولما صحت تولیۃ الامارۃ من المسلمین فالولی ان تصح علیہ  
تولیۃ القضاء و دلت عبارة التارحانیۃ علی الصحة هذا واللہ اعلم بالصواب و الیہ المرجع  
والمآب کتبہ الراحی رحمۃ مولاه کفایۃ اللہ الشاہجہانفوری مدرس مدرسۃ الامیہ  
الدہلویہ

(ترجمہ) علمائے شرع متین (خدا تعالیٰ آپ کے سونے سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچائے) اس اختلاف میں  
نیاف مانتے ہیں جو آج کل ہمارے علماء میں درپردہ رویت ہلال رمضان و عید پورہ ہے اور وہ یہ کہ جب کسی  
وجہ سے کسی شہر میں رویت ہلال نہ ہو اور دوسرے مقامات سے جن کے مطلع اس شہر کے مطلع سے  
مختلف یا متنق ہوں ایک شخص یا چند شخصوں کے پاس پہنچے سے وہ تک تار آجائیں جن میں یہ کہہ ہو کہ  
ہم نے چند دینے یا ہمارے یہاں چند دینے یا یہ کوئی اصطلاحی فقرہ ذکر کیا ہو مثلاً طر فین نے یہ  
اصطلاح مقرر کر لی ہو کہ جب رویت ہلال کی خبر دینی ہو تو ہم غلط بغدادی تاریخ میں لکھ دیں گے  
تاکہ تبدیل و تحلیف کا احتمال نہ رہے۔

تو ایسے تاریخوں کے اعتبار کرنے نہ کرنے میں اختلاف پورہ ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا تاریخ  
خبر معتبر ہے کیونکہ یہ خبر مستفیض ہے اور خبر مستفیض رویت ہلال کے بارے میں قابل اعتبار  
ہے در مختار میں ہے (ہاں جب کہ کسی شہر میں خبر مستفیض ہو جائے تو وہاں کے لوگوں کو (روزہ)  
مذہب کی صحیح روایت پر لازم ہو جائے گا اتنے) اور حامد ابن عابدین شامی نے رد المختار میں شمس الامم  
حوانی سے نقل کیا ہے (ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب یہ ہے کہ کسی شہر میں خبر جب مستفیض ہو  
متحقق ہو جائے تو ان پر بلند رویت کا حکم لازم ہو جائے گا اتنی) اس کے علاوہ لوگوں میں تاریخی خبر امور  
مہر میں معتبر سمجھی جاتی ہے موت اور وراثت میں اس کا اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سے خدمت ہوتا ہے کہ  
اس سے ظن غالب حاصل ہو جاتا ہے بالخصوص جب کہ متعدد طریقوں سے حاصل ہو اور غائب ظن پر  
عمل واجب ہے اور علماء کا اس افریقہ اس کا مخالف ہے اور کہتے ہیں کہ یہ خبر باوجود مستفیض شایع تسلیم  
کئے جانے کے چند وجود غیر معتبر ہے (۱) یہ کہ خبر مستفیض میں مخبرین کا مسلمان ہونا شرط ہے

کیونکہ اصل اسوٰل نے اس کو واجباً حاد میں شمار کیا ہے اور اخبار احاد کے مقبول ہونے کے لئے نا مقبول ہوا ہے۔ اور ضروری ہے اور حاد میں تریف میں اسلام بھی داخل ہے اور یہ سب ظاہر ہے علامہ ابن ماجہ میں رد مختار میں کہتے ہیں کہ مستفیض میں اسلام مجتہدین کا شرط ہونا مکمل نظر ہے کیونکہ یہاں منع عظیم سے وہ منع منہم مراد نہیں ہے جو حد تو اتار تک پہنچ جائے اور ہم قصی کا فائدہ دے اور اس میں اسلامی شرط نہ ہو بلکہ صرف اس قدر مراد ہے کہ غلبہ فتن حاصل ہو جائے جیسا کہ قریب آگے لگا کر اپنی صورت میں بھی اسلامی شرط نہ ہونے کے لئے کوئی نقل صریح ضروری ہے انتہی اور تاریخ اصل خبر سے وہ تاریخ ثابت ہے جو تاریخ پر متعین ہے اور دوسری جانب کے تاریخ کو خبر دیتا ہے اور اسے حاصل کر کے ایک کاغذ پر اس شخص کے حوالہ کرتا ہے جو اسے مکتوب الیہ تک پہنچا دے اور یہ تمام اس وقت غیر مسلم ہوتے ہیں (۲) دوسرے یہ کہ یہ خبر مستفیض کا حجت ہونا بھی اس پر حاکم و قضاۃ قضی کی نقل ہوئی تھی جیسا کہ امام شافعی و مختار میں فرماتے ہیں کہ اس استفتاء میں نہ تو شہادت علی القضاۃ ہے نہ شہادت علی اشہادات لیکن چونکہ وہ نمونہ خبر متواتر کے ہے اور اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ فداں شہ میں فلاں روز روزہ رکھا تھا تو اس پر ہمیں لازم ہو گیا کیونکہ اکثری طور پر شہادہ شریعت سے انہی نہیں ہوتے تو ضروری ہے کہ شہادوں کا روزہ ان کے حاکم کے حکم سے ہوا ہوگا یہ استفتاء در حقیقت نعمان کی نقل ہے انتہی اور یہ امر پوشیدہ نہیں کہ ہمارے ان شہادوں میں ہر شریعتی اور قاضی موجود نہیں پس تاریخ بہرہ خود استفتاء کے قضاء قضی کی نقل نہیں ہونی بلکہ محض روایت ہوگی اور حکایت روایت پر اعتماد ہونا نہیں اور مختار میں ہے (آخر لوگ محض دوسروں کی روایت بیان کریں تو یہ ناقابل اعتبار ہے کیونکہ محض حکایت ہے) اور امام شافعی تحریر فرماتے ہیں (کیونکہ انہوں نے روایت کی شہادت دی اور نہ شہادت پر شہادت دی بلکہ صرف روایت کی حکایت کی ہے کذا فی فتح القدر)۔ میں آستہوں میں یہی ہے یہ صورت ہے کہ وہ شہادت دیں کہ وہوں نے چاند ۱۰ دیکھا اور اس شہر کے قاضی نے ان روزہ رکھنے کا حکم دیا کیونکہ یہ بھی فعل قضی کی حکایت ہے اور حجت نہیں مخالف قضاء قضی سے اور حرج میں ہے کہ اگر ایک جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہ والوں نے چاند رمضان کا تم سے ایک روز قبل دیکھا تھا اور روزہ رکھا تھا اور آج ان کے حساب سے ہمیں تاریخ ہے اور ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تو ان کو جائز نہیں کہ یہ کل روزہ نہ رکھیں اور نہ اس رات کی ترلوٹ چھوڑی جاوے کیونکہ جماعت مذکورہ نے روایت کی شہادت یا شہادت علی اشہادۃ نہیں دی ہے بلکہ صرف حکایت روایت ہے (۳) یہ کہ امام شافعی و مختار میں فرماتے ہیں (چنانچہ جیسے کہ استفتاء سے یہ مراد ہے کہ بلکہ روایت سے بخرات آنے والے وہاں کی روایت بیان کریں نہ صرف کیف ما تلقی خبر کا پھیل چانا انتہی) اور اس میں آپ کو شک نہ ہوگا کہ ہمارے یہی نہیں ہے یعنی جو بلکہ روایت سے بخرات آنے والوں کے ذریعہ سے حاصل ہوئی ہو بلکہ وہ اس کا بخدایا کے ذریعہ سے حاصل ہوئی ہے جو کہ تاریخی اصطلاح سے

ذریعہ سے لکھا اور بھیجا جاتا ہے اور فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کتاب شہادت اس وقت تک معتبر نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے لئے دو گواہ اسے جاننے والے نہ ہوں بدایہ میں ہے (کہ کتاب یعنی خط جب تک کہ اس پر دو گواہ دیا ایک مرد و عورتیں نہ ہوں مقبول نہیں کیونکہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے جس بغیر جنت تانہ کے ثلاث نہیں ہو سکتا اور یہ اس لئے کہ وہ عزم ہے اور انرا بغیر جنت کے نہیں ہوتا۔ (۴) اگرچہ عوام اپنے معاملات میں تاریخ کا اعتبار کرتے ہیں لیکن برٹش گورنمنٹ بلا جو غیر مسلم ہونے کے شہادت میں تاریخ کا اعتبار نہیں کرتی اور شاید اس کا منشاء یہی ہے کہ تاریخ میں تفرق خطا کا احتمال موجود ہے اور گواہوں کی حالت پوری طور پر مشکف نہیں ہوتی اور ان کی کیفیت شہادت کی چھان بین نہیں ہو سکتی۔

یہ تمام کام اس لئے پر ہے کہ تاریخ سے زیادہ دس تک ہوں لیکن اگر صرف ایک تاریخ ہو تو رمضان کے چاند کے ثبوت کے لئے اور وہ ہوں تو عید کے چاند کے ثبوت کے لئے ایک گواہ ماضیہ و گواہوں عادل کے قائم مقام ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ذاک کے ذریعہ سے نتیجہ ہوا خط تاریخ پر قیاس کیا جاسکتا ہے یا نہیں اور جن شہادوں میں حاکم شرعی اور قاضی نہیں ہے ان میں امام جامع مسجد یا اور کوئی شخص نعم ثبوت بدل میں قائم مقام قاضی کے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں جو بات حق ہو اس کو یہ صورت بیان فرمائیں کہ قلوب مطمئن ہو جائیں اور باہمی نزاع مرتفع ہو جائے اور تصحیح قول پر عمل کرنے میں آسانی ہو۔

### ولکم الحسنی و زیادة کتبہ عبدالحی خطیب جامع رنگون

(الحوالہ) (ترجمہ) جان لو (خدا تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحمت نازل فرمائے) کہ تاریخ میں ان قسم کے شہادت ہیں اول یہ کہ مکتوب الیہ کو اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ تاریخ کتنے دنوں کی توقع وہی شخص ہے جس کا نام تاریخ خط کیا گیا ہے یا کوئی دوسرا کیونکہ ممکن ہے کہ مثلاً زید تاریخ آفس میں جائز تاریخ سے کہ عمر کی طرف سے فلاں شخص کو یہ تاریخ دے کہ میں نے جمعہ کی رات میں چاند دیکھا ہے اور تاریخ اس مضمون کا تاریخ بغیر دریافت اور تحقیق کے روانہ کر دے کہ آج تم خود عمر ہو یا اس کے قصد ہو یا اس پر بات بات باندھنے والے ہو اور اس کا بار بار تجربہ ہو چکا ہے کہ جس شخص کا نام تاریخ کتنے دنوں کی حیثیت میں خط کیا گیا وہ خود کتنے دنوں کا تھا بلکہ اس کی طرف سے کسی دوسرے نے تاریخ دیا تھا وہ یہ کہ تاریخ دینے والے ہادیہ تاریخ دینے والے ہادیہ خود مرسل الیہ سے غلطی ہو جائے کہ وہ انشاء کو خبر سمجھ لے یا اور کسی وجہ سے غلطی واقع ہو جائے سو یہ کہ مرسل الیہ کو مرسل کی عداوت کا علم نہ ہو نہیں ہوتا چہاں یہ کہ تاریخ دینے والا مرسل خود تاریخ آفس کو نہیں جانتا بلکہ مضمون خبر اپنے ملازم غیر عادل کے ذریعہ سے تاریخ آفس کو پہنچا ہے پس یہ اور اسی قسم کی بہت سی وجوہ شبہ تاریخ میں موجود ہیں اور ان شہادت کے ہوتے ہوئے اس کے مقبول ہونے کا حکم دینا صحیح نہیں ہاں اگر یہ خبر ان شہادت سے خلی فرض کر لی جائے تو اس کے قبول

کرنے کا حکم دین ممکن ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا ان شہادت سے خالی ہونا ایک دشوار امر ہے اور  
تعدد طرق یکہ دفع نہیں کیونکہ یہ احتمالات جو ہم نے ذکر کئے تعدد طرق سے مندرجہ نہیں ہوتے اور  
جب تک کہ یہ احتمال دفع نہ ہوں اس وقت تک یہ خبر باوجود تعدد طرق کے جب تک کہ حد و التزام نہ  
پہنچے مستفیض نہیں ہو سکتی کیونکہ جیسا کہ مد شامی نے حتمی سے نقل کیا ہے استفادہ کے معنی یہ  
ہیں کہ بلکہ روایت سے بخیرات آنے والے یہ بیان کریں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند کو کچھ کر روزہ رکھا  
اور ظاہر ہے کہ یہ خبر اگرچہ بعد ایک مخبر معلوم متعین کی جانب سے حاصل ہوئی ہے لیکن واقع میں  
ایسی نہیں ہے کیونکہ مخبر کے تہدیل کا احتمال موجود ہے جیسا کہ تم لو پر معلوم کر چکے ہو پس یہ صورت  
بمد شامی کے اس قول کے دلیل میں داخل ہے (۱) مخبر دشیوں کا اعتبار نہیں ہے کہ شائع کنندہ کا حکم  
نہ ہو جیسا کہ محض خبریں ایسی نہیں جاتی ہیں کہ تمام شہروں کی زبان پر جاری ہو جاتی ہیں اور اصل شائع  
کنندہ کا پتہ نہیں چلتا) جب کہ یہ بات عمدت ہوئی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے تاریخ کے اعتبار  
کرنے کا حکم دیا ہے انہوں نے اس کے حالات و احوال غور نہیں کیا ان کا یہ کہنا کہ یہ خبر مستفیض ہے  
استفادہ کے معنی پر غور نہ کرنے کی وجہ سے ہے کیونکہ استفادہ سے مراد یہ ہے کہ بلکہ روایت سے  
بخیرات آنے والے خبر روایت کو بیان کریں اور جس شے میں آئے ہیں اس کے لوگوں کو روایت کی خبر دیں  
اور مسلمان بھی ہوں اور یہ بات تاریخ کی خبر میں ممتنی ہے باب استفادہ بمعنی مطلق دشیوں پایا جاتا ہے  
لیکن وہ دفع نہیں اور ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس خبر کا اپنے معاملات حتیٰ کہ موت اور وراثت میں اعتبار  
کرتے ہیں اس سے یہ بھی مفید نہیں کیونکہ لوگوں کا کسی شے پر اعتبار کر لینا جہت شرعیہ نہیں ہے آپ و  
معلوم نہیں کہ لوگ اپنے معاملات میں احادیث کفار کی خبروں پر اعتبار کر لیا کرتے ہیں خواہ وہ جہت پرست  
ہوں یا اور کوئی اور ان کی خبروں پر یقین کر لیتے ہیں حالانکہ کفار کی خبر و روایات میں اتفاق ناقابل اعتبار ہے  
اور غائب ظن ہو جو ان شہادت جملہ کے کسی طرح حاصل ہو سکتا ہے اور اگر غیب ظن کا حصہ تسلیم بھی  
کر لیا جائے تاہم نافع نہیں کیونکہ عمل ای غیب ظن پر واجب ہوتا ہے جو مظان شریعہ سے حاصل ہو  
مگر غیب ظن مظان غیب شریعہ سے حاصل ہو تو خواہ کتنی ہی قوی کیوں نہ ہو معتبر نہیں ہوتا دیکھو اگر شہ  
میں کوئی کافر اسی درجہ کا صادق اور ائمہ اور ہوا اور اپنی سچائی میں ایسا مشہور ہو کہ کبھی جھوٹ نہ دے تو وہ اور  
وہ روایت ہل کی خبر دے تو باوجودیکہ اس کی خبر سے غیب ظن حاصل ہو جائے گا لیکن ہرگز اس کی طرف  
التفات اور توجہ نہ کی جائے گی اور یہ کیوں صرف اس لئے کہ یہ غائب ظن مظان غیر شریعہ سے حاصل  
ہوا ہے اور ہمیں معلوم ہے کہ ٹیلی گراف مع اپنے تمام وسائل کے مظان شریعہ میں داخل نہیں ہے پس  
اس سے حاصل ہونے والا غیب ظن مفید نہیں اور جب کہ یہ خبر باوجود تعدد طرق کے ناقابل اعتبار ہے  
تو صرف ایک یا دو طریقوں سے حاصل ہونے کی صورت میں کیسے معتبر ہو سکتی ہے اور خطوط جو ذخیرہ  
کے ذریعے سے آتے ہیں وہ اگرچہ تاریخ سے قوی ہیں مگر بھی غیر معتبر ہیں جب تک کہ حد شہادت کو نہ

پانچیں ہاں اگر متعدد طریقوں سے حاصل ہوں اور پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور ہر سال الیہ کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ بچنے والے کے ساتھ کے گئے ہونے میں اور اس کی عدالت کا بھی یقین ہو جائے اور اپنے اندر سے لکھے گئے ہوں جن میں شہادت رویت کی صحت ہو تو مناسب ہے کہ (صرف ہر سال الیہ کے لئے) ان پر اعتماد کر لیا جائے کیونکہ خطوط میں جو شہادت ہیں وہ تار کے شہادت سے کم ہیں اور جو وہاں کے ہم یہ قسم نہیں کرتے کہ یقین یہ مقبول ہیں کیونکہ شہاد کی رعایت ہر شخص کے لئے آسان نہیں اور اگر جامع مسجد یا خطیب کا ایسے شہروں میں قاضی کے قائم مقام ہو جائیں حاکم شرعی نہ ہو شہادت حق ہے کیونکہ جس امام کو تمام مسلمان اپنے امور دینی کی اقامت کے لئے پسند کرتے مقرر کرتے ہیں، ان کا نائب ہو جائے کی صحت رخصت ہے جیسا کہ بعد میں ہوا ہے کہ سلطان یا اس کا نائب بعد شہاد میں داخل تھا، جو اس کے قتل کے ضمن دیدیا کہ جس جہاد حاکم شرعی نہ ہو جب وہاں عدالت کسی شخص کو اتنا قائلہ مالیں اور وہ بعد پڑھا کہ تو پڑب اور یہ اس لئے کہ ایسے مقامات میں اگر یہ حکم نہ دیا جائے تو ایک ایسا فرض جو شعار اسلام میں سے ہے چھوٹ جاتا ہے ردالکفار میں تاثر خاصیت نقل یہ ہے واما بلاد علیہا ولایۃ کفار فیحوز للمسلمین اقامة الجمع والا عباد وبصر القاصی قاصیا بتراضی المسلمین فیحب علیہم ان یلتمسوا والیا مسلما مہم انہی اور ان میں سے تقدیر سے نقل کیا ہے واذا لم یکن سلطان ولا من یحوز النقلد منه کما هو فی بعض بلاد المسلمین کفرطیۃ الان یجب علی المسلمین ان یتفقوا علی واحد منهم یجعلونہ والیا فیولی قاصیا ویكون هو الذی یقضی بیہم وکذا ینصوا اما ما یصلی بہم الجمعة انہی اور یہ خاص ہے کہ اگر مسلمان کسی شخص کو اپنا والی بنائیں گے تو یہ شخص ایک قارہ ہو کر رہے یہاں تک کہ سلطان کافر منتخب کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے شخص کو تحقیقی والی بنائیں تو جب کہ مسلمانوں کا کسی شخص کو والی بنایا جائز ہے تو قاضی بالینہ بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا اور تاثر خاصیت کی عبارت اس کی صحت پر استمرکتی ہے۔ وانداعلم بالصواب والیہ الخ واما ب۔

کتبہ المرجعی رحمۃ مولاد محمد کفایت اللہ شاہ جانا پوری صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی (ممبر)  
 الجواب صحیح۔ بندہ ضیاء حق مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی، الجواب صحیح۔ محمد قاسم مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی  
 الجواب صحیح۔ انصار حسین مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی، الجواب صحیح۔ محمد امین الدین مدرسہ مدرسہ  
 امینیہ دہلی، الجواب صحیح۔ بندہ محمود صدر مدرس مدرسہ دیوبند  
 الجواب صحیح۔ محمد عبدالغفور مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی



دوسرے باب  
قضا و کفارہ

معاذِ روزِ روزہ نہ رکھنے والا فاسق اور منکر کافر ہے

(سوال) زید مسلمان نے رمضان المبارک میں حرمہ موت کی اور باعذر تہ فی روزہ نہ رکھا اور بعض گناہ زدہ گرواہ اور ذلتہ یورپین مہمانوں کو حرمہ میں طور پر کھانا پکھن سے شام تک کھانا کھلا اور تہ میں نہ چارہ نہ شہ میں اس کا راجہ چہ پو اور اہل خانہ نے بھی طعن کیا اور یہ بھی کہا کہ رنج و غم میں روزہ فرض نہیں ہے یہاں تک کہ فی حق نہ کیا کہ وہ حرمہ عیب استے نہ پکھن پکھن؟ یہ ہے کہ اس کے ساتھ پر مسلمان لریں یہ نہ کریں اور پہلے جس جس مسلمان نے نہ کی تھی وہ بھی بنے یا ٹوٹ گئی اور جس مسلمان نے روزہ نہ کیا وہ پیر میں عصر کے وقت صاحب عیب نہ ہو گیا اس سے روزہ توڑ دیا اس پر کیا قسم ہے اور تو یہ ایسے شخص کی احسان ہے جو یہ تمنا میں نہ کر سکتے ہیں۔

[illegible]

١. علمي - نشأ من حملي بكتف جديده في نفسى بركة يا عمر. ر. المحاور كتاب لأصححه ٣١٦ بعد

۲. کتاب التوحید باب لایزاله ص ۱۰۱ بحسب نقضه، و الکفر ص ۱۰۵ مکه و مسیده کوفه:

۱۳. غلبه ب صمود: متصل در شب بخوابد و تعالی کس عسکریه اشعار و غنی فرصت بهفرد لاجتماع و پیدا بگفت.

حاحده (هدية كتاب الصوم ۱۹۹۱ شرکت علمیه ملتان)

(۴) کتاب الصوم المتفرقات ۱: ۲۹۴ مکنه رشیدیہ: کوسہ )

کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے  
تو دو ماہ ضروری ہے اگرچہ ساٹھ سے کم ہو

(سوال) روزہ رمضان کے کفارہ میں دو مہینے پے در پے روزہ چاند کی پہلی تاریخ سے شروع کرے تو دو مہینے چاند کے حساب سے کافی ہیں یا دنوں کے حساب سے ساٹھ روزے رکھنا ضروری ہے؟  
(جواب ۲۵۷) اگر چاند دیکھ کر کفارہ رمضان کے روزے رکھے جائیں تو ساٹھ روزے پورے کرنا ضروری نہیں بلکہ پورے دو مہینے کے روزے رکھنا کافی ہے خواہ وہ ساٹھ ہوں یا ساٹھ سے کم ہوں وان لم يجد المظاهر ما تحقق صام شهرين ولو ثمانية وخمسين بالهلال والا فستين يوماً متابعين وكذا كل صوم شرط فيه التابع (در مختار ملقطاً) قوله وكذا كل صوم الخ ككفارة قتل او الحطار الخ (رد المحتار) ۱/ محمد كفايت الله كان الله

(۱) قضاء روزوں کی اس طرح نیت "میرے ذمے جتنے قضاء روزے ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں" صحیح ہے  
(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گند مینا اس کی قیمت دے سکتا ہے

(سوال) (۱) قضاء روزوں کی نیت اس طرح کرنا کہ میرے ذمہ جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں صحیح ہے یا نہیں؟ (۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ روزے کا کفارہ بصورت غلہ یا نقد ادا کر سکتا ہے یا نہیں اگر ادا کر سکتا ہے تو کس طرح ادا کرے۔ المستفتی نمبر ۳۰۴۳۰۴ امامت علی صاحب (روز کی ضلع سہارنپور) ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۲۱ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۵۸) (۱) قضا روزوں کی یہ نیت درست ہے کہ میرے جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ قضا رکھتا ہوں، (۲) کفارہ کے روزے ادا کرنے کی طاقت نہ ہو تو ان کا کفارہ بصورت نقد یا بصورت غلہ ادا کرنا جائز ہے، ساٹھ روزوں کے کفارہ کا غلہ فی روزہ پونے دو سیر گیہوں کے حساب سے ادا کیا جائے یا اتنی مقدار کی قیمت دی جائے، ایک روزہ توڑنے کا کفارہ گیہوں کی صورت میں ایک

(۱) باب الکفارة ۴/۷۵ طبع سعید

(۲) باب الکفارة ۳/۷۶ طبع سعید

(۳) کثرت العوائد بوی اول طبر علیہ "او آخرہ" الدر المختار کتاب الصلاة باب قضاء الصوائت ۲/۷۶ سعید

(۴) بو کثر کفارة المظاهر قوله کفارة المظاهر و کفر ای مثلی فی الترتیب فیمن اولاً فان لم يجد صام شهرين متابعين فان لم يستطع اطعم سنين مسکیناً لحدیث الاعرابی المعروف فی الکتب السبعة الخ (رد المحتار کتاب الصوم مطلب فی الکفارة ۲/۱۶۲ سعید)

(۵) وان عجز عن الصوم اطعم سنين مسکیناً کالمطرفة قوله کالمطرفة ای نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر (رد المحتار باب الکفارة ۳/۷۸ سعید)

من ۲۵ یہ دنوں ہوئے اور اس کی صورت یہ ہے کہ سبھی مسکینوں کو ایک دن پونے دو سیر پونے دو روپے دے دینے چاہیں یا ایک مسکین کو پونے دو سیر پونے دو روپے دے دینے چاہیں سبھی دن تک دیتے رہیں، مہینہ کی قیمت کسی مرد کو چھتیس تو اس میں بھی تھوڑا بڑھادیں کہ یہ کفارہ کی رقم ہے تاکہ قاعدہ کے موافق صرف کی جاسکے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا۔

انتیس شعبان کو چاند نظر نہ آیا بعد میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضاء ضروری ہے (سوال) صوبہ بمبئی میں ۲۹ شعبان ۱۳۵۶ھ یوم جمعرات بعد نماز مغرب کا طور پر چاند نہیں دیکھا گیا چنانچہ صوبہ بمبئی میں منیچر کے روز روزہ رکھا گیا سات یوم کے بعد احمد آباد جو تقریباً ۳۵ میل کے فاصلے پر ہے اور چاند کو تقریباً ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے وہاں کی اطلاع دو مہینے شراوت پر مبنی تھی موصوں ہوئی اور جمعہ ۱۷ صوبہ بمبئی نے یہ حدود قائم کئے ہوئے فتویٰ جاری کیا کہ ایک روزہ قضاء رکھا جائے اور چاند ۲۹ شعبان کا مانا جائے ہذا الیہ ورق اشتہار فلسفہ تحریر ہذا بعد تحقیق و صدور فتویٰ رسال ہے براہ کرم مطلع فرمائیے۔ ہم اس روزہ کی قضا کریں یا نہیں اور یہ ہم پر واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۱۳۳ عبدالرحمن مین باندہ (مبئی) ۲۱ شوال ۱۳۵۶ھ ۲۵ نومبر ۱۹۳۵ء (جواب ۲۵۹) ہاں شہوت روایت کے بعد ایک روزہ کی قضا واجب ہے اور اشتہار مطبوعہ میں جو قصہ بیان کیا ہے وہ صحیح ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا، ڈبلی

یوس وکنار سے انزال ہو جائے تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں (المعینہ مورخہ ۲۳ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) اگر کوئی شخص روزے میں جان بوجہ کر عورت یا مرد سے پٹ جائے اور اس کو شہوت ہو اور انزال ہو جائے تو روزہ کی قضا واجب آئی یا کفارہ بھی؟ (جواب ۲۶۰) اس صورت میں روزے کی قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا

(۱) قے ہوئی تو اس خیال سے کہ اب روزہ نہ رہا یا نیلی لیا تو صرف قضا ضروری ہے!

۱، کما حذر لو اطعم واحد اسین یوما (غیر الانصار) باب الکفارات ۳ ۷۹۹ سعید

۲، فلو اهل المشرق مروی اهل المغرب، اذ انت عدهم رؤیة اولئك بطریق موجب کما مر الخ (المر المحار کتاب الصوم) ۲/۳۹۴ طبع سعید

۳، وکذا فی فصل الامۃ والعلاء، وفسلہا روحها اذ ارات ملا وان وحدت لہ وئم تر بدلا فقد عبد ابی یوسف الخ (ہدیۃ کتاب الصوم) الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد ۱ ۲۰۴ مکہ رشیدیہ، کونہ



من غیر ان یلوٹ المسجد فلا یس والا فیخرج و یغتسل و یعود الی المسجد (عالمگیری ص ۲۶۶ ج ۱) اور یہ حکم غسل واجب کا ہے کہ اس کے لئے بھی ممکن اس شرط ہے کہ مسجد میں کوئی برتن وغیرہ رکھ کر اس میں غسل نہ کر سکے اور اگر کوئی ایسا نہیں ہو کہ اس میں غسل کرنے سے مسجد ملوث نہ ہوتی ہو تو غسل واجب بھی مسجد میں ہی کرنا ضروری ہے

(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں

(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا

(۳) معتکف کو سکریت یا حقد پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں

(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

(۵) اعتکاف کے دوران تلاوت نماز اور درود شریف بہترین اشغال ہیں

(سوال ۱) مقررہ نماز کی رویت بالبال سے روزہ نہ شنبہ کا ہو کیا اسی حساب سے اعتکاف شروع کیا جائے؟

(۲) اگر معتکف کسی ایسے موضع کی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو کیا وہ جمعہ پڑھنے

کے لئے قصبہ میں یا کسی ایسے قریبی مقام پر جاسکتا ہے جہاں جمعہ بھی ہوتا ہو یا کیا حکم ہے یہ اس جمعہ

وجوب ہی نہیں ہوتا یا کسی ایسی جگہ اعتکاف کرنا چاہیے جہاں جمعہ ہوتا ہو یا کیا بہر حال انصافیت بھی خراب

فرمادی جائے (۳) معتکف اگر حقد یا سکریت کا عادی ہے وہ مسجد سے باہر اس ضرورت کو رفع کرنے کے

لئے جاسکتا ہے یا نہیں یا مسجد ہی کے بیرونی فرش پر اس صورت سے کہ حقد باہر رکھا ہو اپنی ضرورت

پوری کر سکتا ہے یا حقد پینے کی اسے قطعاً اجازت نہیں (۴) معتکف طبابت پیشہ ہے اور کسی ایسے اہم اور

ضروری مریض کو وہ دیکھنے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں خصوصاً جب کہ وہاں کوئی دوسرا شخص اس کام

کو کرنے والا نہ ہو یا مریض کا دوسرے پر اطمینان نہ ہو (۵) معتکف کو دوران اعتکاف میں زیادہ ترس و

کو کرنا چاہیے یا کثرت تلاوت کافی ہوگی یا کوئی خاص دعا جس کا ورد رکھا جانا نافع ہو۔ المستفتی نمبر

۱۲۴۸ نسیم محمود الحسن صاحب ہدف نمبر ۱۹ رمضان ۱۳۵۵ھ ۵م دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۴) (۱) پیر کے پچھلے روزے یعنی اتوار کی رویت کی خبریں اب اتنی جگہ سے آتی ہیں کہ

ان سے ظن غالب حاصل ہو گیا ہے کہ اتوار کی رویت درست اور پیر کا پہلا روزہ صحیح ہوا اس لئے اگرچہ

یہاں سبب شنبہ کا پہلا روزہ ہوا ہے اور ابھی تک اتوار کی رویت کا حکم عام نہیں دیا گیا مگر اعتکاف شروع

کرنے میں احتیاط یہ ہے کہ اتواری رویت کے حساب سے شروع کیا جائے (۱)

(۲) اشکاف ایسی مسجد میں کرنا بہتر ہے کہ اس میں جمعہ کی نماز ہوتی ہو (۱) اگر ایسے گاؤں میں اشکاف کیا جائے کہ اس گاؤں میں جمعہ نہیں ہوتا تو مختلف گوروارے قصبہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہو جانا جائز نہیں۔  
مقدمی مسجد جامع میں جمعہ کے لئے جانا جائز ہے (۳)

(۳) حقہ اور سگریٹ مسجد میں بیٹھ کر پینا جائز نہیں اور معکف کے لئے مسجد سے باہر جانا بھی جائز نہیں اور معکف ان چیزوں کا عادی ہے تو اسے مدت الحکاف میں ان چیزوں کو ترک کر دینا چاہیے۔

(۴) مریض کو دیکھنے کے لئے مختلف مسجد سے باہر نہیں جاسکتا یعنی اگر ضرورت چاہے تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا اور ضرورت کی وجہ سے اعتکاف کا گناہ نہ ہوگا (۵)

(۵) کتابت 'نمزدورو' شریف بہترین اشغال ہیں، محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

شب قدر مقامی روزوں کے حساب سے بھیجی جائے

(سوال) دہلی میں اتوار کا روزہ ہوا ہے اور دوسرے بعض مقامات پر ہفتہ کا تو شب قدر میں کے روزہ کے حساب سے شمار کیا جائے گا یہ دوسرے مقامات کے بیسویں روزہ اکیسویں شب یا انیسویں روزہ اور بیسویں شب۔ المستفتی مولوی محمد رفیع صاحب دہلوی

(جواب ۲۶۵) یہاں کے حساب سے ہی شب قدر سمجھی جائے اور اگر کوئی احتیاطاً دوسری جگہ کی رویت کا حساب کر کے ان باتوں کو بھی جائے اور عبادت کرے تو بہتر ہے۔ (محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ)

(۱) ملکی بجلی ۲۰ فیصد کی شرح پر درآمد دیتا ہے تو ہر کوپے روزانہ کے حساب سے ۲۰ فیصد سے اضافہ کیا جائے گا کہ چھ ملکی روزانہ کے اعتبار سے فی سو فیصد تاریخ من عام ہے

(٢) وأما الفصل الاعتكاف ففي المسجد الحرام لم يمسحده ثم في مسجده ثم في المسجد الأقصى ثم في الجامع قبل إذا ان  
نصي فيه بحماسة قال له يكن في مسجده الفصل للابتاحت الى الحروح ثم ما كان انه اكثر (رد المحتار) كتاب  
الصوم باب الاعتكاف ٤٤٩/٢ (سعيد)

(٣) وحرم عليه الخروج إلى الحديقة إلا بعد طهارة كيول، وعظ، أو شرعية كعقد، وإذا لم يودعها، وبات المأزقة حار - المسحوق والجمعة وقب الزوال إلخ (الدر المختار) كتاب الصوم باب الاعتكاف ٤ ٤٤٤ سعيد

(۴) اگر یہ ستریت وغیرہ کو فتنے کے خطر میں نہ رکھیں کیا بعد اس کے لئے مسجد سے پرہیز چاہنا درست نہیں ہے۔

(۵) عبادۃ فی طریقہ، حج، ریاض بھی حرام نہیں اس سے مسجد ہو گا وگرنہ حرج الحارۃ بفساد اعتکافہ و کذا

(۶) ان سب کی بڑی بڑی نصیحتیں اور ہونی میں قرآن میں بھی ۱۰ حدیث میں بھی ویلازم الملازۃ والحدیث والعمہ و

تدریس و سیر النبی ﷺ الخ (ہدایہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲۶۲/۱ کوئٹہ)  
(۱۔) جیسے رازے میں مقدی روایت کا اعتبار کیا جاتا ہے یہی شب قدر کے لیے بھی مقدی روایت کا اعتبار ہو گا۔ یہ کہ شرعی شہادت  
تو دوسرے مقام کی روایت ثابت ہو جائے

(۱) مختلف غسل کے لئے مسجد سے باہر جائے 'توبانی' وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔

(۲) مسجد میں غسل خانہ نہ ہو تو قریب تالاب میں غسل کے لئے جا سکتا ہے۔

(۳) مدرسے کے طلباء نہ رات کے وقت کھانا پکانے کے لئے مباحج جائے۔

(مسئلہ ۱) مختلف کو جنت الاحق ہوئی اس نے غسل خانے میں باہر غسل کیا یا نہ کیا؟  
جواب: چاہے کو بھی جو جنت کے وقت ناپاک ہو گیا تو اس نے غسل خانے میں نہایت جگہ سے ہاتھ صاف کر لیا اور فراغت کے بعد واپس آئے وقت پانی کے اس شے سے جو غسل خانہ کے متصل موجود ہے وہ بھی نہایت ضروری ہے۔ یہاں اس صورت میں مختلف مذکور کا اعتکاف فاسد ہو گیا یا بیوقوف ہو گیا۔  
نہ ہوئے نہ تھکے نہ پانی پینے کو احکام کے ساتھ گزارے تو اس کے فاسد سے اعتکاف صحیح ہو جائے گا یا دوبارہ اس کی قضا ہوگی؟

(۲) اگر ایسی جگہ میں اعتکاف کرے جس میں غسل خانہ نہیں ہے بلکہ اس کے قریب تالاب ہے اس تالاب میں ناپاک ہو جائے تو اس نے رات کے وقت پانی کے اندر کھڑے ہو کر اس ناپاک کپڑے کو پاک کیا یا نہیں؟

(۳) اگر ایک عورت مسجد، جامعہ میں اعتکاف کرے اور وہ بغیر سے ان وقت، رات صوم سے نہ صوم نہیں پہنچاتے تو اس صورت میں سورہ کا قیام نہ کرے اور معتکفین کے وقت میں حاضر ہو کر بنا جائے۔  
مسئلہ: اگر عورتیں یہ نہیں "المسئلۃ نمبر ۲۰۷۵ مدائمه ۱۱" علامہ فاضل ابن عثیمہ صوم، ایڈیشن ۲۰ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۶۶) اگر اعتکاف واجب اندر تھا تو اس میں صرف غسل کرنے کی قضا کر رہا ہے۔  
اگر اس نے جانتا ہے کہ وہ عورتیں پھر اسے نہ تھکے نہ پانی نہیں ہے اور اس صورت میں سورہ کا قیام واجب تھا تو اس نے سورہ کا اعتکاف کر لیا تو اس میں اعتکاف صحیح ہو گیا۔  
مذکورہ جگہ شامل ہے (۱) تو اس میں چار سو بیسے اور دس بیسے کی کچھ شے ہے بشرطیکہ غرض سے اس میں اس غسل کے لئے نہ ہو۔

(۲) اگر عورتیں سورہ میں جگہ پناہ

(۳) اگر مسجد میں کھانا پکپکے ہوئے نہ ہو تو مائیں سے جانا اور کھانا بنا کر فراہم کرنا

۱۰۔ ورجع لی المسجده کما فرغ من الوضوء ولو مکث فی سبعمائه فقد عکف بعد فی سبعمائه

نصف سبعمائه ۲۱۲ ط کوسہ ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰

سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰ سبعمائه ۱۰۰

۲۔ ولس کالمک بعد ما ہو حرج لہ نہ ذهب لعدۃ العربیہ نو صلاۃ حارہ من غیر سبعمائه ۱۰۰

فصلاً فیہ حائز (رد المحتار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۴۴۵/۲ ط سعید)





میں کھائے وہ سماع الطول و ضرب الدفوف و نحو ذلك مما يعتاد فعله اول الشهر  
واخره ۱۵ قلت وكذا اول الصوم واخره ۱۰ محمد کفایت اللہ کا نالہ دہلی

جماع کے ذریعے افطار کرنا

(سوال) کیا کوئی ایسی حدیث ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ صحابہ کرامؓ نے رمضان شریف کا روزہ  
جماع سے افطار کیا ہو اور نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ہو المستفتی نمبر ۱۰۳۱ موبوی عبد القدوس ۲۰  
(ترکمان دروازہ دہلی) ۱۶ راج الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ جولائی ۱۹۳۶ء  
(جواب ۲۶۹) ایسی حدیث خیال میں نہیں فقط محمد کفایت اللہ کا نالہ دہلی

سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نثارہ جانا جائز ہے

(سوال) رمضان شریف میں افطاری و سحری کے لئے نثارہ جانا ٹھیک ہے یا گولہ چھوڑنا بہتر ہے کیونکہ  
اگر گولہ چھوڑا جائے تو آٹھ میل تک دیہات کے لوگ ہیں وہ بھی سن سکتے ہیں اور نثارہ سوائے محلہ کے  
سنائی نہیں دیتا تشریفہ سال میں نوگوں کو افطاری سحری کا بذریعہ گولہ پتہ لگ جاتا تھا اس واسطے دیہات  
شہر کے آٹھ نوگوں کا خیال والہ چھوڑنے کا ہے کیا گولہ منگایا جائے یا نثارہ؟ شریعت میں تو ان ہی کا ذکر  
ہے ۱۰ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب امام مسجد نائن آباد (بہاولپور) ۱۷ شعبان ۱۳۵۶ھ  
۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۰) سحری اور افطار کے وقت کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا جائز ہے نثارہ جانا بھی جائز  
ہے محمد کفایت اللہ کا نالہ دہلی

غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر  
گنجائش ہے

(سوال) وقت نماز مغرب و افطار کب سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت نماز و افطار میں کس قدر  
تأخر سکتے ہیں ۱۰ جلدی آرنیچے المستفتی نمبر ۱۹۲۲ ح جی غلام احمد مدظلہ العالی (دروازہ) ۱۹ شعبان  
۱۳۵۶ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۱) غروب آفتاب کے بعد وقت افطار شروع ہو جاتا ہے اور یہی نماز مغرب کا وقت ہے

(۱) حاشیہ قلبی علی شرح مباح الطائیس کتاب الصیام ۲۹۲ ذکر احیاء الکف العریۃ مصر

(۲) ان کی شہادت نماز کے بعد افطار کے لئے نہیں لیکن چونکہ مغرب کی آفتاب غروب آفتاب سے پہلے آتی ہے اس لئے  
آفتاب غروب ہونے پر ہی جاتی ہے اور یہی وقت خیر بھی ہوتا ہے لہذا جیسے ۱۵ منٹ سے افطار کا نہ روزہ جو بات ہے یہی سحری ہے  
ذریعے سے افطار کا نہ روزہ ہوتا ہے تو جانتے ہیں

افطار میں دو چار منٹ کی تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دلی

### افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے

(سوال) قوله عليه السلام ثلاث من اخلاق الانبياء تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع يده اليمنى على اليسرى تحت السرة في الصلوة، بعض يدا ان لوگ سحری کو آٹھت نہیں اور یو نمی روزہ رکھ لیتے ہیں بعض بارہ ایک بجے کھاتی کر سورج ہے ہیں ایسا کرنا خلاف شریعت ہے یا نہیں؟ المستفتی: نظیر الدین امیر الدین (المیلہ: ضلع مشرقی خاندنہ)

(جواب ۲۷۲) یہ صحیح ہے کہ افطار میں آفتاب غروب ہونے کے بعد ویر نہ کرنی چاہیے بلکہ آفتاب غروب ہوتے ہی روزہ افطار کر لینا چاہیے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ سحری جس قدر دیر کر کے کھائی جائے، شر طیلہ صبح صادق ہونے سے پہلے نماز و بہر ہے یہ دونوں باتیں حدیثوں سے ثابت ہیں، پہلے سحری کھالینا اچھا نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دلی

### ہندو کے مال سے افطار جائز ہے

(سوال) ہندو کے مال سے روزہ افطار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۷۳) ہندو کے مال سے جب کہ اس نے اپنی خوشی سے دیا ہو یا اس سے نصیحت خرید ہو روزہ افطار کرنا جائز ہے، محمد کفایت اللہ

حالت جنابت میں سحری کھانا خلاف اولیٰ سے مگر اس سے روزے میں کچھ خلل نہیں آتا۔ (سوال) رمضان شریف میں سحری کے وقت کسی آدمی کو احتلام ہوا اسے یقین ہے کہ غسل کرنے کے بعد کھانے کا وقت باقی رہے گا مگر اس نے کھلی سے غسل نہیں کیا اور کھانا کھالیا تو اس کا روزہ ہونا یا نہیں اور حالت جنابت میں کھانے سے منہ کار ہو گیا نہیں اور حالت جنابت میں کھانا جائز ہے یا نہیں امر

(۱) غریب: یہ ہے کہ جیسے ہی نماز کا وقت ہو فوراً افطار کریں عن سہیل بن سعد قال قال رسول اللہ ﷺ لا یزال الناس بحیر ما عجلوا الفطر (ترمذی: ابواب الصوم: باب ما جاء فی تعجل الافطار ۱۵۰۱ ط سعید)

(۲) لم اجد بهذا الاطفاط انما رآته بعض تعیر الاطفاط ثلاث من اخلاق النبوة تعجل الافطار وتأخير السحور و وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة (مجمع الزوائد: باب وضع الید علی الاخری ۱۰۵۲ دار الفکر بیروت)

(۳) عن سہیل بن سعد قال قال رسول اللہ ﷺ لا یزال الناس بحیر ما عجلوا الفطر (ترمذی: ابواب الصوم: باب ما جاء فی تعجل الافطار ۱۵۰/۱۸ ط سعید)

(۴) لم تأخیر السحور مستحب کذا فی الہدایہ وبکرہ تأخیر السحور الی وقت وقع فیہ التلک: ہدایہ: کتاب الصوم باب ما یکرہ للصائم وما لا یکرہ ۲۰۰/۱ وشیدہ: کونہ

(۵) ہندو کا پانی مال پاک ہے اس لئے کوئی مضائقہ نہیں





نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۵۵۷ مفتی الطیف حسین صاحب دیرینہ مؤرخہ ۲ محرم ۱۳۵۸ھ ۲۲ جنوری ۱۹۳۹ء

(جواب ۲۷۹) ماشاء اللہ (۱۰ محرم) کے روزہ روزہ رکھنا مسنون ہے اس روزے کا بہت ثواب ہے اور یہ بھی مستحب ہے کہ شخص اپنی وسعت کے موافق اس روزہ اپنے بال بچوں کو اور دونوں سے اچھا نماز قلم سے کوئی خاص نماز اس دن میں ثابت نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

### چھٹاباب سفر اور دیگر عذر

- (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی ممانعت نہیں
- (۲) عذر کی وجہ سے روزے روکے تو قضاء کرنے پر پورا ثواب ملے گا
- (سوال ۱) اگر سفر میں کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو یہ کمزور تو نہیں ہے اس کو رکھنے کی اجازت ہے؟
- (۲) کسی عذر سے اگر رمضان میں روزے نہ رکھے اور اس کی جتنی رمضان کے بعد پوری کر لے تو اس کو رمضان کی طرح ثواب ملے گا یا نہ؟
- (جواب ۲۸۰) (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی ممانعت نہیں نہ رکھنے کی اجازت ہے ضروری نہیں کہ افطار کرے (۲) اگر عذر صحیح ہے تو بے شک اس کو روزوں کا پورا ثواب ملے گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

(۱) عن ابی قحادۃ ان النبی ﷺ قال صوم یوم عاشوراء نسی احسن علی اللہ ان یکفر السہ نسی فہمہ ، برمدت ابواب الصوم باب ما جاء فی الحدیث علی صوم یوم عاشوراء ۱/ ۱۵۸ طبع سعید

(۲) قولہ حدیث الترمذی النبی ﷺ قال صوم یوم عاشوراء نسی احسن علی اللہ ان یکفر السہ نسی فہمہ ، برمدت ابواب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد مطلق فی حدیث الترمذی علی الحدیث ۱۸۲ طبع سعید

(۳) عن عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو لا یسمی سال رسول اللہ ﷺ عن الصوم فی السفر ، وكان یسرد الصوم فی سفر رسول اللہ ﷺ ان شرب فی سفر ، لا یفسد ، (ترمذی) ابواب الصوم باب ما جاء فی الحدیث فی السفر فی الصوم فی السفر ۱۵۲/۱ طبع سعید

(۴) یعنی اگر عذر شرعی معتبر ہو مثلاً بیماری وغیرہ جتنی اگر عذر صحت ہو تا تو رمضان کا روزہ رکھنا بعد میں رکھنے سے بھی بہتر ہے۔ انصاف یہ ہے کہ پورا ثواب عطا فرمائے گا۔

ساتواں باب  
مفسدات وغیر مفسدات روزہ

انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا

(سوال) ماہ رمضان کے روزوں میں روزہ دار شخص انجکشن یعنی سواگلوے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں اگر فاسد ہو جاتا ہے تو صرف روزہ کی قضا ہے یا کفارہ بھی دینا لازم ہے؟ المصطفیٰ نمبر ۲۰۰۵

مولوی محمد غالب (وزیرستان) ۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۱۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۸۱) انجمن کشمیر سے روزہ فاسد نہیں ہوتا نہ قضا واجب ہوتی ہے نہ کفارہ، فقط

محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

پیشاب و پاخانہ کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا

(۱) جمعیت مورخہ ۱۰ اپریل ۱۹۴۷ء)

(سوال) متعلقہ حق (ایہما) لورا

(جواب ۲۸۲) پاخانہ کے مقام میں دوا پہنچانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۱) مرد اپنے ذکر کے سوراخ میں دوا ڈال سکتا ہے (۲) انجکشن سے دوا اگر سینہ یا پیٹ میں نہ پہنچے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (۳) محمد کفایت اللہ شکر لہ

روزے میں عود لوبان اور اگر ہتی سلگانا

(١٦٠ مجموعۃ مورخہ ۲۰ مارچ ۱۹۳۰ء)

(سوال) اگر قرآن مجید پڑھتے وقت کوئی روزہ دار عود لوبان یا اگر بتی ساگرا کپاس رکھے یا ایسے مقام پر نونی روزہ دار ج کر بیٹھے تو مہمدا سوئے یا حوالہ داخل کرے گا کا اطلاق اس پر ہو گا یا نہیں؟

(۱) بحثوں سے متاثرات اور یہ کہ جو فن جو حرف ماں میں پھر نہیں پہنچتا ہے اور وہ خود سے نکلتا ہے: اور تو یہ کہ جب مائتہ کے ذریعے جو حرف ماں جو حرف میں پھر نہیں پہنچتا بلکہ اس سے روئے بھی نکلتا ہے جب رزہ نہیں نکلتا تو توفیقہ اور کھرا بھی نہیں۔ فی سبیلہ الانصار  
واذہن! او کتب! او احیاء! وان وحد علمہ فی حقہ و فی الشامیۃ لال الموجود فی حلقہ اثر داخل من المسام  
الذی ہو حال البدن والمغطور! اما هو الداخل من المفاہد الخ (رد المحتار: کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۳۹۵/۲ سعد)

٢٠) ومن احسن او اسعط او افطر في ادمه ذها الفطر ولا كفارد عنه هكذا في الهداية: هديه كتاب الصوم: الباب الرابع فيما يقصد وما لا يقصد ١/ ٢٠٤ (رشديه كونه)

(٣) وإذا انظر في اختياره لا يقصد عمومته عند أبي حنيفة ومحمد (هذه) كتاب الصوم: الباب الرابع فيما يقصد وما لا يقصد ٢٠٤ (٣) وفيه كونه (٣) أي طرف من رسمه: أي في غير ما كان في نسخة فوئنا وما يدخل من مسود الباب من الذي لا يقصد (هذه) كتاب الصوم: باب ما يقصد وما لا يقصد ٢٠٣ (٣) كونه

(جواب ۲۸۳) خود "توبان" مرتبی وغیرہ سلگانوں اور اس کے قریب بیٹھ کر تلاوت کرنا روزے میں ناجائز نہیں ہے مگر اسونہن بھی روزے میں ناجائز نہیں کیونکہ یہ صورت وحوال داخل کرنے میں نہیں ہوتی۔ محمد کفایت اللہ خیر لہ

انجکشن سے روزہ نہیں ہوتا

(الجمعیت مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۶ء)

(سوال) یہاں طاعون نے دہری چھیلی ہوئی ہے اور رمضان کا مہینہ ہے بعض روزہ داروں نے روزہ کی حالت میں خیال حفظان صحت سوئی گمانی قی پذیر یہ انجکشن دوا جسم کے اندر داخل کی گئی روزہ چاہتا رہا یا نہیں؟

(جواب ۲۸۴) انجکشن (جس کے ذریعہ سے دوا اور است وند خذ دوا اور پین میں نہ پہنچے) موجب افطار صوم نہیں اگرچہ عروق میں دوا پہنچتی ہے مگر یہ موجب فطر نہیں۔ محمد کفایت اللہ کات خیر لہ

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(الجمعیت مورخہ ۲۲ مارچ ۱۹۴۲ء)

(سوال) متعلقہ

(جواب ۲۸۵) انجکشن کے ذریعہ سے اگر دوا کا جسم جو فطر بدن میں نہ پہنچے تو روزہ قابض نہ ہوگا اگرچہ دوا کا اثر سارے جسم میں سرایت کر جاتا ہو (۲۸۵) محمد کفایت اللہ خیر لہ

## کتاب الزکوۃ والصدقات

### پہلا باب کن چیزوں پر زکوۃ ہے

مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے

(سوال) ایک شخص نے ہزار روپے ایک کاروبار میں نکالے اور اس ہزار روپے سے حق فوقی خریدی، فروخت کر تار با سال بھر کے بعد اس کو تین سو روپے فائدہ و اوقار و فتنہ ہزار روپے پر نکالی جائے یا تین سو روپے پر ہی فروخت ہو جائے؟

(جواب ۲۸۶) مال تجارت اگر ابتدا میں مقدار نصب ہو تو بعد حورانوں اس کے ساتھ منفعی بھی زکوۃ دینا چاہیے (۱) فقط

### زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں

(سوال) میرا انگریزی چھاپہ خانہ تقریباً تیس ہزار روپے کا بلااشت غیرت ہے اور سود، بیوہ قسم کے بارگشت سے پاک و صاف ہے آمد آمد، مشین و دیگر سامان سے مرتب ہے مشین و دیگر سامان میں اور ٹوٹ چوٹ ہوئے ہیں، ہے اور جو مشین و دیگر سامان خرید کیا جاتا ہے وہ آخر فروخت کیا جاتا ہے تو نصف قیمت یا کم و بیش پر فروخت ہوتا ہے اور بعد پرانا ہونے کے تو بہت کم قیمت رہ جاتی ہے اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۸۷) چھاپہ خانہ اور اس کی مشینیں مال تجارت نہیں ہیں بلکہ آلات طبع ہیں ان کی قیمت پر زکوۃ واجب نہیں ہے جو آمدنی ہوتی ہے اس پر شرط معینہ معلومہ زکوۃ واجب ہوتی ہے جو سامان کے فروخت کرنے کے لئے تیار کیا جاتا ہو یا خرید جاتا ہو یا تیار ہو جس آٹا و اس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے (۱) اندام

### سونا چاندی کے زیور میں جزء جو اہر ات پر زکوۃ نہیں

(سوال) جس چاندی سونے کے زیور میں جو اہر ات جزء ہوئے ہوں اس زیور پر زکوۃ واجب ہے یا

۱۔ من كان له ثياب فاستد في ثياب الحول مالا من حصة صه الى ماله وركه سوا كان المستد من صه ولا صه كذا الزكاة ۱ ۱۷۵ (مسند كونه) (۲) من ثيابت پر زکوۃ واجب نہیں ہے تو آمدنی ہے اس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے دور المسکى و ثياب البدن و صلاح الاستعمال زکوۃ لایہا مشعولہ بالخاصہ الاصلیہ و سب سامیہ بقا و علی حد کتب لعلہ لا ھما و لای تمحرفن لما قلنا لای الھدایۃ کذا الزكاة ۱ ۱۸۶ مکنہ شرک علیہ



نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۶۰۶ فقہ نور جمال امام مسجد سرالہ ضلع لدھیانہ ۲ شوال ۱۳۵۲ھ م ۱۲  
فروری ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۸۸) زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں بقدر چاندی سونے کے زکوۃ فرض ہے (۱) بقدر  
اس میں جو اہرات ہوں تو ان کی مالیت پر زکوۃ فرض نہیں ہے (۲) صرف چاندی سونے کی مالیت  
پر زکوۃ ہے یہی اے سعادت میں زکوۃ کا مسئلہ امام شافعی کے مذہب کے موافق لکھا ہے کیونکہ مصنف  
اس کے شافعی ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں

(سوال) سیونٹ بینک سے جو سود وصول کیا جائے اس رقم پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی  
نمبر ۲۶۵، شریونس خاں ۱۱ بور ۸ محرم ۱۳۵۳ھ م ۲۳ اپریل ۱۹۳۳ء  
(جواب ۲۸۹) سود کی حاصل رقم پر زکوۃ واجب نہیں کیونکہ وہ ساری رقم واجب تصدق ہے (۲)۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نوٹ پر زکوۃ

(سوال) اگر کسی شخص کے پاس نقد روپیہ نہ ہو بلکہ دو چار سو روپے کے نوٹ ہوں اور سال بھر گزر چکا  
ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیز نوٹ کی زکوۃ میں نوٹ دے دینا جائز ہے یا نہیں؟ یا تو جروا  
المستفتی نمبر ۳۱۵ محمد سلیمان میواتی ۲۹ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ م ۱۹ اکتوبر ۱۹۳۳ء  
(جواب ۲۹۰) جس کے پاس نقد روپیہ کی جگہ کرنسی نوٹ ہیں اس پر زکوۃ فرض ہے زکوۃ میں نوٹ  
دینا جائز ہے مگر جس کو نوٹ دیا ہے جب وہ اس کو کام میں لے آئے اس وقت زکوۃ لیا ہوئی اگر نقد روپیہ  
زکوۃ میں دیا جائے تو دیتے ہوئے زکوۃ لیا ہو جاتی ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

۱. (۱) والذلازم فی مضروب کل مہمسہ و معسولہ و لو شرا و حللا مطلقا لا یہما حلق الماسا ویر کسفا کسفا کسفا  
الح (الدر المختار) کتاب الزکاة ہائز کوۃ المال ۲/۲۹۸ طبع سعید  
(۲) لازکوۃ فی اللالی و الحوہر و ان سائر الفا اتفاقا الا ان نکون للنحوۃ والا صل ان ما عدا المحریر  
و السوائہ اما یرکی بئہ النحوۃ الح (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/۲۷۳ سعید  
(۳) فان علم عن الحرار لا یحل لہ و یتصدق بہ بئہ صاحبه الح (رد المختار) کتاب البیوع باب البیع الفاسد  
مطلب فیمن روت مالا حراما ۹۹/۵ سعید

(۴) یہ حکم اس وقت تھا کہ جب کرنسی کے پیچھے ۵۰ روپے تھے تب اس کرنسی نوٹ کے پیچھے ۵۰ روپے تھے تب اس کرنسی نوٹ کے  
سے لہذا اگر کسی نوٹ کی بزرگوۃ لیا جائے گی چاہے لینے والا اس کو کام میں لائے یا نہیں

تخواہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوۃ نہیں

(سوال) زید ایک معمولی حیثیت کا آدمی ہے اور بہت عرصے سے ماہرمت کرتا ہے۔ بھتیجی اس کی تنخواہ ہے وہی اس کا خرچ ہے اتنے عرصے میں وہ تنخواہ میں سے کچھ بھی اپنے یا اپنے بھائی کے لئے پس انداز نہیں کر سکا اس کی شہرانی کے پاس تنخواہ نو سو روپے کا زیور ہے جس کی وہ ہر روز زکوۃ بتا رہا ہے مگر زیور پہننے سے ٹوٹ گیا ہے اور چار پانچ سال سے رکھا ہوا ہے اور وہ پیسہ نہ ہونے کی وجہ سے وہ انہیں کتاب اس نے وہ زیور فروخت کر کے اور چار پانچ سو روپے بلا سود قرض لیئر ایک مکان خرید لیے جس کے ان روپے ماہوار آمدنی ہے اس صورت میں اس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۵۱۱۔

ابنہ صدر بزاز دہلی ۳۰ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ ۲۶ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۱) اس مکان پر زکوۃ واجب نہیں، اور اس کی کرایہ کی آمدنی پر بھی جب کہ وہ خرچ ہوتی رہتی ہے جمع نہ ہوتی ہوزکوۃ واجب نہیں ہے، فقط الحمد کفایت اللہ کان اللہ۔

شیئہ زیر زکوۃ

(سوال) جنس دگ کی کمپنی کے شیئہ ز خریدیتے ہیں اور وہ کمپنی تاجر ہوتی ہے پھر ان کو سالانہ آمدنی سے بطور حصہ رسد منافع دیتی ہے مثلاً دو ہزار روپے کے شیئہ ز خرید کئے اور سالانہ نفع اس کا ہم کو تیس روپے ملا جو قدر زکوۃ شرعی بھی نہیں ہے کیونکہ دو ہزار کی زکوۃ پچاس روپے ہوتی ہے اور یہ منت طیب ہے کہ زکوۃ ان شیئہ ز کے نفع پر ہے یا اصل رقم پر جو ہم نے کمپنی کو جمع کرائی ہے۔ المستفتی نمبر ۶۵۰

امام محمد عبدالجبار (رنگون) ۲۳ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۲) کمپنی تجارت کرتی ہے تو زکوۃ جمع شدہ رقم پر ہوگی اور اگر کرایہ وصول کرنے کی کمپنی ہے تو جمع شدہ مال پر زکوۃ نہیں جمع حاصل شدہ نفع پر ہوگی، الحمد کفایت اللہ کان اللہ۔

زکوۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس زکوۃ کا روپیہ جمع ہے کیا اس میں بھی زکوۃ فرض ہے؟ المستفتی نمبر ۶۵۸

مجیدی دوانڈہ بمبئی ۲۷ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(۱) نہیں صرف نمبر ۶۵۹ کے جواب میں ہے کہ مکان مال ہی نہیں اور زکوۃ سے ہی ہوتا ہے نہ وہ کون انصاف مال الخ (ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱/۱۷۴ ط کونہ)

(۲) وہ مہاراجہ علی علیہ السلام عن حوالہ الاصلیہ الخ (ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱/۱۷۲ مکتبہ رشیدیہ کونہ)

(۳) جتنی بھی جمع شدہ رقم ہے چنانچہ خریداں کو فروخت کر کے جو کچھ جمع شدہ مال تجارت ہوگا اس پر زکوۃ ہونی ضروری ہے جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر ان کو فروخت نہیں کرتی بلکہ لوگوں کو کر یہ پرانی ہے تو یہ خریداں جمع شدہ مال تجارت نہ ہوں میں تو زکوۃ بھی صرف مال پر ہوتی

(جواب ۲۹۳) زکوٰۃ کی تیق شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

اولاد کی شادی کے اخراجات مانع زکوٰۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس انصاف شرعی روپیہ موجود ہے مگر اس کی اولاد کا نکاح نہیں ہوا ہے اور نہ ہی اس کا معاش ہے۔ اسے بھی نہیں ہیں نہ دریافت نہ کورجہتی توان صلیہ میں داخل ہیں و نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۸۳ مودعی العظم الدین زنجبار (افریقہ) ۱۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۴) اولاد مانع یا مانع معذورین کا نفقہ تو باپ کے ذمہ ہے۔ اس لئے محض نفقہ توان صلیہ میں داخل ہے لیکن ان کی شادیوں کے نفی اخراجات کا تصور توان صلیہ میں داخل نہیں ہے اور نہ مانع وجوب زکوٰۃ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

واجب الزکوٰۃ چیز پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہے

(سوال) ایک رقم یا شخص واجب الزکوٰۃ پر زکوٰۃ ہر سال ایک مرتبہ دینی چاہیے جب تک وہ شہر یا قریہ ملک کے پاس رہے ہر سال ہر سال اس کی زکوٰۃ دینا نہ دے کر یا مثلاً زید کے پاس عید ذی قعدہ ۱۹۳۰ء و ۱۹۳۱ء کی رقمیں یا سو روپے کا زور فراہم ہوا ۳۱ دسمبر ۱۹۳۰ء کو ایک سال ختم ہونے پر اس نے اس روپیہ یا زیور کی زکوٰۃ لو اوردی اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر یہ روپیہ یا زیور دس سال تک بدستور زید کے پاس رہے اور اس میں اضافہ مصروف ہو تو ان تمام سالوں میں اس پر زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے یا ہر سال ایک مرتبہ ۵۰ انہر دس سال دی جائے تو اس تمام مدت میں رقم قبلی زکوٰۃ سوراہنے کی رہے یا جس قدر رقم زکوٰۃ کی ادا ہو چکی ہے وہ اس میں سے جبراً کر کے بقیہ رقم قبلی زکوٰۃ متصور ہوگی دس سال دینے کی سورت میں یہ امر بھی غلط ہے کہ ہر سال رقم ختم کی رہے اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہو۔ اگر آئیے زکوٰۃ کی چیز نہیں جو رقم اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہو۔ المستفتی نمبر ۲۹۲ ۱۹۳۵ء حسن صدیقی (علی گڑھ) ۲۳ رمضان ۱۳۵۳ھ ۲۳ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۵) ہر سال زکوٰۃ ادا کرنی ہوتی ہے اور اگر ہر سال تمام پر پوری رقم موجود ہوتی تو

۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۲۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۳۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۴۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۵۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۶۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۷۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۸۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۱) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۲) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۳) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۴) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۵) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۶) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۷) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۸) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۹۹) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔ ۱۰۰) یہ رقم ختم ہوتی ہے۔

(۲) و نفقة اولاد الصغار علی الاب (ہدایہ باب النفقة ۴/۲۴۴) شرکت علمیہ ملتان  
(۳) و شرطہ ای شرط فراص اذ انہ حولان الحول و هو فی مکة و شہدہ الناس کالمراحم و بدسیر لعلمہ  
لمحدرہ حاصل الحلقہ فردہ الزکوٰۃ کفہ امسکھما الخ، الدر المختار کتاب الزکوٰۃ ۲۶۷ ۲۶۸

موجودہ رقم (یعنی پورے سو روپے) کی زکوٰۃ دینی ہوگی البتہ اگر ایک مرتبہ سو روپے کی زکوٰۃ (مثلاً ۸۰) ادا کرنے کے بعد سو روپے نہ رہیں اور دوسرے سال کے ختم پر ۸۰ رہ جائیں تو ۸۰ کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن اگر سو روپے پر ہی پھر سال گزرا تو سو روپے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہیہ حقیقت رکھنے کے لئے نہیں ہے بلکہ کام کے بڑھانے کے لئے ہے اس کو بیکار محفوظ رکھنا اصل کے خلاف ہے اس لئے اس کے رہنے اور رکھنے میں زکوٰۃ ساقط نہیں ہو سکتی۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی (نوٹ از موب) زکوٰۃ کا حساب کرنے کے لئے قمری سال کا اعتبار ہوگا (۲)

- (۱) ائمہ کمپنی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوٰۃ نہیں
- (۲) براؤڈنٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوٰۃ نہیں
- (۳) شیئرز پر زکوٰۃ
- (۴) ڈاکخانہ کے کیش سز ٹیکلیٹ پر زکوٰۃ
- (۵) نابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں، ولی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا
- (۶) حساب زکوٰۃ کے لئے مقرر کی رقم کا اعتبار

(سوال ۱) زید نے اپنی زندگی کا دسمہ تین ہزار روپے میں کسی کمپنی میں کر لیا اور ہر سال ایک سو تیس روپے (۱۳۲) ائمہ کمپنی کو بھیجتا ہے وہ مفت طلب امر یہ ہے کہ زید کو اس قسم کے روپے پر زکوٰۃ دانا کرنا چاہیے یا نہیں اور اگر وہ لانا چاہے تو کیا تین ہزار روپے پر لانا چاہیے یا اس روپے پر جو سال میں بچھا گیا ہے یا اس رقم پر جو ائمہ ائمہ سے ابھی تک کمپنی کو دی جا چکی ہے (دسمہ کے معمولی قواعد و ضوابط آپ جاننا واقف ہوں گے کہ تا انتھان میعد مقرر رہ یا ناکافی وفات جمع شدہ روپیہ کمپنی سے واپس نہیں لیا جاسکتا)

- (۲) زید اپنی تنخواہ سے کچھ روپیہ ہمارے براؤڈنٹ فنڈ نکالتا ہے اور وہ روپیہ خزانہ سرکاری میں جمع ہوتا رہتا ہے اور یہ رقم منہا کر کے تنخواہ ملی ہے ہذا زید پر اس قسم کے جمع شدہ روپے پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟
- (۳) زید نے کسی تجارت کے کمپنی میں تین ہزار روپے کے حصے خریدے ہیں لیکن ابھی تک اس کو نہ کوئی نفع ملا ہے اور نہ حساب سے واقف کیا گیا ہے لہذا ایسی صورت میں زید کو اس روپے پر جو اس نے خریداری حصہ کے لئے کمپنی کو دیئے ہیں زکوٰۃ دینی چاہیے یا نہیں؟

(۱) فی الدر المختار ماہ و لو تغیر بالقدرۃ علی الاسماء و لو ساندہ فی الشامۃ قوله: ثم ولو تغیر النعماء فی النعمۃ 'وفی الشرح' ہو بوعاد حقیقی و تغیری 'والحقیقی هو الریادة بالوالد' والاساس' والاحتیاج والقدیری مکملہ من الریادة بكون المال فی بدہ او بد ساندہ 'رد المختار کتاب الزکاة ۲۶۳ طبع سعید

(۲) و منها حولان الحول علی المال العبرۃ فی الزکاة للحول القمری' کذا فی الفیہ دہدیہ' کتاب الزکاة للامام الاول ۱۷۵۱۱ مکتبہ رشیدیہ 'کونہ

(۴) زید نے ذاکخانہ سے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا زید کو اس روپے پر زکوۃ دینا چاہیے جتنے میں اس نے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے یا اس پر جو اس وقت اس کی قیمت حساب سے ہوتی ہے؟

(۵) زید ایک مبالغہ چم کاوٹی ہے اور مبالغہ صاحب جو سید اوہے ولی کو مبالغہ کے مال میں سے مبالغہ کی طرف سے زکوۃ ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟

(۶) حساب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم بطور قرضہ کے سمجھی جائے گی یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۲۹۷: ہر من عباسی (ضلع جوپور) ۱۹ یقعدہ ۱۳۵۳ھ ۳ فروری ۱۹۳۶ء  
(جواب ۲۹۶) (۱) ذمہ کی رقم پر (تین ہزار مثلاً) یا ادا کردہ رقم پر زکوۃ نہیں کیونکہ اس کی وصولی اس شخص کے لئے یقین نہیں (۱)

(۲) پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم پر بھی زکوۃ نہیں ادا وصولی کے حوالان حول پر زکوۃ ہوگی (۲)

(۳) ہاں اس روپے کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی (۳)

(۴) اس پر بھی زکوۃ دینی ہوگی اور اتنی رقم کی جتنے کو خریدا ہے (۴)

(۵) مبالغہ پر زکوۃ واجب نہیں نہ اس کاوٹی اس کی جائیداد اور مال میں سے زکوۃ ادا کر سکتا ہے (۵)

(۶) باب اگر عورت وصول کرنے کا راولہ رکھتی ہو اور خاندان ادا کرنے پر تیار اور قادر ہو، محمد کفایت اللہ  
کان اللہ

بہی کے زیور کا مالک کون اور زکوۃ کس پر؟

(سوال) (۱) مستورات کے پاس زیورات حتمہاً انصاف میں جن میں سے کچھ خاندان کی طرف سے چھانے ہوئے ہیں اور کچھ اپنے منہ سے لائی ہیں کسی کا زیور ایک الگ خاندان اور میرہ والے انصاف سے برابر ہوتا ہے اور کسی کا دونوں مل کر انصاف کے برابر اور ہندوستان میں یہ زیورات خاندان کی ملکیت شمار کی جاتی ہے اس لئے کہ جب بھی موقع پڑتا ہے گھنے رکھ کر کام چھالیتا ہے اور چڑھاتے وقت بھی کچھ مشرن نہیں سمجھا جاتا کہ وہی کی ملکیت دیا ہے یا نہیں محض یہ چرچا ہوتا ہے کہ یہ لڑکی کی سسرال سے آیا ہے یا خاندان کے کنبے والے کہتے ہیں کہ بہہ پر اس قدر زیور چڑھایا ہے حضور کو پوری واقفیت ہوئی کہ سب قسم

(۱) منہ سے لائے ہوئے نہیں رہتے نہ جو خاندان کے وقت ضرورت سے مر جائے پر ساری رقم ۱۰۰ روپے سے

(۲) یہ کہ ایک کچھ مال کی ملکیت میں نہیں آتا ہے

(۳) ہر من عباسی (ضلع جوپور)

(۴) منہ سے لائے ہوئے نہیں رہتے نہ جو خاندان کے وقت ضرورت سے مر جائے پر ساری رقم ۱۰۰ روپے سے

(۵) قولہ علق و بلوغ الح ولا تحب علی محرم و صلی لا بها عادیہ محصہ و لسا محطین بہا الخ (۵)

المحرمات کتاب لڑکۃ مضطرب فی حکمہ المفعولہ ۲۵۸ بعد

(۶) بہہ پر اس قدر زیور چڑھایا ہے حضور کو پوری واقفیت ہوئی کہ سب قسم

کے گھروں کے کاروبار کا حکم ہے کیا عیت خود نہی رہتی ہے یا عورت کی ہو جاتی ہے اور زکوۃ خود نہی اپنی کمائی سے دے یا بیوی اپنے کسی اندوختہ میں سے یا بے دو مالک الگ؟ جب کہ زیور نہ ترازے چائیں؟ المستفتی نمبر ۳۶۶ نور محمد ہینڈ سٹ (ضلع کراچی) ۷ اذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۱۳ فروری ۱۹۳۶ء (جواب ۲۹۷) جو زیور عورت کے مال پر کے یہاں سے آیا ہے وہ تو عورت کی ملک ہے اور جو مرد کے یہاں سے زیور چڑھایا جاتا ہے وہ بھی مرد کے مال پر ہے عورت کی ملک ہوتا ہے ہاں اگر دینے وقت تصریح کر دی جائے کہ زیور عورت میں یا عرف اتنا واضح ہو کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو تو اس صورت میں عورت پر صرف اپنے منیکے کے زیور کی زکوۃ لازم ہوگی اور جو زیور کہ خود نہی ملک ہے اس کی زکوۃ خاوند کو اور اگر نہی پس نہی خود نہی کمائی سے بھی ادا ہو سکتی ہے بشرطیکہ عورت پر جس قدر زکوۃ واجب ہے خود نہی رقم عورت کو دیکر مالک کر دے اور عورت زکوۃ ادا کرے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ!

ماہانہ پخت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوۃ ادا کی جائے (سوال) کسی شخص کو ہفتہ وار یا ماہوار ساٹھ روپے کی پخت ہو اور کسی ماہ ہفتہ کم و بیش ہو تو سال کے بعد وہ کیسے زکوۃ دے؟ حساب باقاعدہ اس کے پاس نہیں ہے؟ المستفتی نمبر ۸۶۲ علی محمد صاحب (ذندلی اسکات لینڈ) ۲۲ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء (جواب ۲۹۸) ختم برس پر جس قدر مالیت موجود ہو جس میں اصل اور نفع سب شامل ہو گا اس کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی مثلاً اہل سس میں دو ہزار روپے تھے اور سال ختم ہونے پر دو ہزار پانچ سو کی مالیت تھی تو دو ہزار پانچ سو کی زکوۃ ادا کرنی چاہئے خواہ نفع کا ماہواری حساب اور مقدار معلوم ہو یا نہ ہو۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ!

### امانت پر زکوۃ

(سوال) زید کے پاس یتیم بچہ کی امانت چھ روپے اور سونے کے بے زید نے امانت ختمہ اپنے پاس رکھی ہے اسے اپنے کاروبار میں کبھی نہیں لگایا کیا امانت کے مال پر زید کا فرض ہے کہ زکوۃ ادا کرے؟ المستفتی نمبر ۱۲۵۲ شیخ محمد صدیق صاحب دہلی ۲۷ رمضان ۱۳۵۵ھ ۲۷ دسمبر ۱۹۳۶ء (جواب ۲۹۹) بچہ کے مال پر زکوۃ فرض نہیں زید امین ہے مالک نہیں ہے مالک بچہ کا غیر مکلف ہے اس لئے امانت پر اور نہ مالک پر کسی پر بھی زکوۃ ادا کرنا لازم نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ! دہلی

(۱) فقہی احکام میں جو رقم اور مال کا اعتبار ہو گا اور یہ دونوں مالانہ کے اعتبار سے بدلے رہتے ہیں جس جہاں پر عورت کی ملک سمجھی جاتی ہے تو زکوۃ واجب ہوتی نہیں (۲) وہی کان لہ مصاب فقہاء فی اللہ الحول دلا من حصہ صمہ الی مالہ و دکانہ بیوا کاب المستعد من بعمہ اولاد و ہای وحہ استعداد صمہ الخ (۳) کتاب الزکوۃ ۱۷۵ (۴) رشیدیہ (۵) مینے صلی نمبر ۲۶۰ شادیہ نمبر ۵

زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے

(سوال) زید کے پاس چاندی سونے کی کوئی چیز نہیں اور گزشتہ سال زید مقررہ سال تھا اس سال آٹھ ماہ کے اندر زید کے پاس بھندہ سے کم روپے ہیں ابھی مال مذکور پر ایک سال نہیں گزرا ایسی صورت میں تو زید پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۰) ہاں ابھی واجب نہیں سال پورا ہو اور رقم موجود رہے تو زکوٰۃ واجب الیٰہی ہوگی۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

کسی کے قرض لینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) ہندو ہے اور اس کے پاس آٹھ توڑے سونا تہ بندہ کے بھائی وغیرہ ہندو سے لے کر رہن راجہ دیتے ہیں پھر آٹھ دیتے ہیں پھر کھاتے ہیں مسلسل کئی سال تک یہی کیفیت رہتی ہے اب ابستہ تین سال سے ہندو کے پاس مذکور ہوا سونے کی چیزیں موجود ہیں ایسی صورت میں ہندو پر زکوٰۃ سب سے واجب ہے؟ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۱) جب سے ہندو ان زیورات کی مالک ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

شوہر مقررہ ہو تو بیوی سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) میں مبلغ پانچ سو روپے کا قرضدار ہوں اور میری بیوی کے پاس مبلغ ۵۰۰ روپے کا قرض ہے یہ صرف اس کی ملکیت ہے اس کے تمام اخراجات کا میں کفیل ہوں نیز یہ کہ میرے پاس کوئی رقم جمع شدہ نہیں ہے اس زیور کی زکوٰۃ لے کر بیوی یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۱۸ محمد ابراہیم صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۲) زیور کی مالک بیوی ہے وہ قرضدار نہیں زیور کی زکوٰۃ لے کر بیوی اس پر لازم ہے۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

رہائشی مکان اور گھر کیلئے استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں

(سوال) ایک آدمی مبلغ ۱۰۰ روپے کے قرض مقررہ سال ہے اس کے پاس ایک مکان رہائشی

(۱) بیوی نے ۳۳۳ روپے شہ نمبر ۲

(۲) ولو کن لمیں علی مفر ہو حل الی ملکہ لہو رکتہ ماضی، نور الانصار کتب الوکدہ

۲۶۶/۲۶۶ (سعد)

(۳) کیونکہ شوہر کا قرض اہل خانہ کی ذمہ نہیں تھا

قیمت دو روپے کا ہے اور رہائشی اثاثہ کے اندر تین قطعے ہیں جس کی قیمت تین سو سے زائد ہوگی اور مویشی گائے، بیل، بھینس، قریب چالیس اس کے ہیں جن کی مجموعی قیمت یہاں دو لاکھ اسی صد روپے سے زائد نہیں ہے اور قریب ۱۰ ہزار اس بھری ہیں۔ وہ اس کے گھر کا مصر فی سامان ہے جو مکان دو روپے کا ہے اور نایہ پر دوسرے کو دیا گیا ہے مگر جب ضرورت ہوتی ہے تو خود بھی اس میں رہائش کرنی پڑتی ہے کیونکہ اگر اس میں نہ رہیں تو پھر دوسرا مکان کرایہ پر لینا پڑتا ہے اور باقی تین مکان اپنی رہائش کے لئے ہیں تو ایسی حالت میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وہ شخص صاحب نصاب ہو گا کہ نہیں اور کن کن چیزوں میں اس کو تفریق زکوۃ اور نفی چاہیے؟<sup>۱</sup> المسئلی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (بے پور سٹیٹ) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۳) مکانات اور گائے ہیں بھینس بھریاں اور گھر کے اندر استعمال کرنے کا سامان نصاب زکوۃ میں محسوب نہیں ہوتا۔ اب غور اگر سامانہ ہوں یعنی ان کو کھانا نہ پڑے جنگل میں چر کر زندگی بسر کریں تو ان کی خاص تعداد پر زکوۃ آتی ہے مثلاً تیس گائے بھینس ۱۰ اور چالیس بھیر بھری۔ اور اگر ان کو گھر سے کھانا پڑے تو ان پر زکوۃ واجب نہیں (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوۃ نہیں

(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مال پر زکوۃ

(۳) زکوۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے

(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوۃ نہیں

(۵) تجارت میں زکوۃ ادا کرنے کا طریقہ

(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوۃ نہیں

(سوال ۱) اگر کوئی مکان ماورائے رہائشی مکان سے رہن رکھا گیا ہو تو کیا اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟

۱، قوله وفارغ عن حاجۃ الاصلیہ "وہی ما يدفع الہلالک عن الاسمان تحلیقا کالبعۃ" ودور المسکین ولا یلحق بالثبات المحتاج الیہ لدفع الحر والرد" او فقہیرا کالدین فان المذیون محتاج الی فصالہ وکلا لا یلحق الحرۃ وارث المملوک وادوات المملوک وکسب العبد لا ھلھا الخ (رد المحتار کتاب الزکوۃ ۲۶۲۲ بعد)

۲، نصاب البحر والحاوی ص ۱۸۰ سائے لہ (نور الانصار علی الدر المحتار کتاب الزکوۃ باب زکوۃ البحر ۲۸۰ بعد)

۳، نصاب العبد ص ۱۰۰ معراج العرب وقبہ شہ لہ (نور الانصار کتاب الزکوۃ باب زکوۃ العبد ۲۸۱ بعد)

۴، حتی لو عقیقنا نصف البحر لا ینکون سامۃ ولا یلحق فیہا الزکوۃ (ھدیہ کتاب الزکوۃ باب فی صدقۃ السوائم ۱۷۶ گونہ)





امدادی فنڈ پر زکوٰۃ!

(سوال) متعلقہ زکوٰۃ امدادی فنڈ

(جواب ۳۰۵) مجھے کاروپہ جو ہمعیت کا مشترک روپیہ ہو اور لوگوں کے کام آنے کے لئے جمع ہوا مسجد کاروپہ ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جو روپیہ کسی کی ملکیت ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے

(المجمیعہ مورخہ ۸ نومبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) کیا سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ دینی آتی ہے (۲) معلوم ہوا ہے کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں زیورات پر زکوٰۃ نہیں ہے کیا ایک شخص حنفی کہا جاتا ہو احقرت امام شافعیؒ کے اجتہاد سے استفادہ کر سکتا ہے؟

(جواب ۳۰۶) سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ترمذی شریف میں حدیث موجود ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک عورت سے دریافت فرمایا کہ ان سکنوں کی زکوٰۃ لوارتی ہو یا نہیں؟ (جو وہ پہنے ہوئے تھے) اس نے کہا نہیں! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو یہ چاہتی ہے کہ خدا ان کے بدلے آگ کے کٹمن تجھے پٹائے؟ حنفی کو امام شافعیؒ کے مذہب کے موافق اس بارے میں عمل کرنا جائز نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

جیزہ کی زکوٰۃ اور قربانی نبوی پر ہے

(اخبار المجمیعہ مورخہ ۸ نومبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) دستور دینیہ کے مطابق جیزہ میں زیورات ملتے ہیں وہ خود کوئی روپیہ نہیں سما سکتی اس حالت میں زیور کی زکوٰۃ کس پر عائد ہوتی ہے نبوی پر یا خود پر اگر ایسے زیور کی زکوٰۃ خود نہ دے تو کیا وہ گناہگار ہوگا؟ اگر خداوند جیزہ کے مال اور اپنے کلمے ہو رہے ہیں سب کی زکوٰۃ خود او اسے تو عید انبیائی کی قربانی اسے دو شخصوں کی طرف سے عیدہ عیدہ کرنی چاہیے یا ایک شخص یعنی اپنی طرف سے کرنی

۱. و مسہی سب اقراضہا ملت تصاب حولی و فی لئامہ قولہ ملت تصاب فلا زکوٰۃ فی سواہ لوفی والحیل المسئلۃ لعدم الملك (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ۲/۲۵۹ سعید)

۲. عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن حماد بن ابراهيم ان اسرا سول الله ﷺ وفي مدينهما سواران من ذهب فقال لهما يؤذان زكوة فقالن لا فقال لهما التحال ان يسوركما الله يسورن من دار قالن لا قال فاذن زكوة (ترمذی باب الزکوٰۃ باب دحلہ فی زکوٰۃ لجلہ ۱۳۸ طبع سعید)

(۳) ۲۰۰۰ سے مذہب پر عمل بغیر ضرورت شدیدہ کے جائز نہیں اور یہاں کوئی ضرورت نہیں قولہ عند الضرورة طہرہ اہ عند عذمتها لا يجوز (رد المحتار کتاب الصلاة ۱/۳۸۲ طبع سعید)

کافی ہوگی؟

(جواب ۳۰۷) عورت اپنے زیور اور ہینے کی مالک ہوتی ہے اور اسی کے ذمہ اس کی زکوۃ واجب ہوتی ہے اور چونکہ اس کے پاس زکوۃ ادا کرنے کے لئے روپیہ نہیں ہوتا اس لئے خاوند سے مراد اُس کی ہے یا اس کے امر و اجازت سے خاوند اور یہ ہے کہ اگر خاوند ادا نہ کرے تو روپیہ سے عورت پر واجب ہوگا کہ وہ اپنا سامان پتہ کرے اور عہدہ واجب ان کے ذمہ ہے ان کی طرف سے عہدہ واجب نہ ہوگا۔ نصاب ہو تو اس پر عہدہ قہری واجب ہوگی یہ قہری وہوں کے لئے کافی نہ ہوگی۔ محمد کفایت اللہ وغیرہ

زکوۃ کن چیزوں پر ہے

(اجمعیۃ مورخہ ۲۳ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) زکوۃ کن چیزوں پر ہے یا چاندی اور بھی ہے؟  
(جواب ۳۰۸) چاندی سونے اور ہل تجارت پر زکوۃ فرض ہے (۱) چاندی اور جو تجارت کے لئے نہ ہو اس پر زکوۃ فرض نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ

زکوۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقرض کے ذمے نہیں

(اجمعیۃ مورخہ ۲۳ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) روپیہ کسی وقف میں دیا گیا ہے کسی قسم کا فائدہ فخر نہیں تو اس صورت میں زکوۃ کیا ہے؟  
ذمہ ہے یا نہ ہے؟

(جواب ۳۰۹) روپیہ کے مالک کو زکوۃ دینی ہوگی قرض لینے والے کے ذمہ زکوۃ نہیں ہے۔

محمد کفایت اللہ

۱۔ زکوۃ واجبه علی التحرر بعدی لایعنی المسلمہ دامت بشارتہا ملکاتہا وحال عبد الحوں مع۔ ہمدانی کتاب الزکوۃ ۱۸۵۱ مکملہ شرکت علمیہ ملتان

۲۔ الاصححہ واجبه علی کل حر مسلم مقیم مومنین فی بلاد الاصلی عن نفسه وعن ولده لشعر۔ ہمدانی کتاب الاصححہ ۴۴۳ شرکت علمیہ ملتان

۳۔ کتاب الفقہ عشرون مقالاً بالغلقہ ہذا درہم وفی عرض حجرة لیسہ مضامین۔ سبوح الاصححہ کتاب الزکوۃ باب زکوۃ المال ۲ ۲۹۸۲۹۵ سعید

۴۔ ولا فی باب لیسہ الاصححہ۔ سید مدنی لیسہ و سید من صحت و ابان لیسہ و در الزکوۃ و بحمدہ الدائمہ للحدیثۃ القرآن المجید کتاب الزکوۃ ۲ ۲۶۵۲۶۶ سعید

۵۔ دہلیتہ فی سیر ۲۶۳ ج ۱۱۱۱۱ ۳

کمپنی کے شیئرز پر زکوٰۃ

(المعیۃ مورخ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) کسی کمپنی کے شراکاء کو کس رقم پر زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے قیام اور وہ پر؟ یا حصوں کے ڈیویڈنڈ پر جو کمپنی حصہ داروں کو ہر سال کے اختتام پر دیا کرتی ہے واضح ہو کہ کمپنی کے حصوں کی قیمت کتنی بڑھتی رہتی ہے اور ابھی کمپنی فیل بھی ہو جاتی ہے جس سے حصہ داران کے اس امال بھی ضائع ہو جاتا ہے؟  
(جواب ۳۱۰) کمپنی کے شیئرز کی ادائیگہ رقم پر جب کہ تجارتی ہوز زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

تابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) تابالغ کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟ اگر اس کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے تو اس کے مال سے نکالنے کا کیا قاعدہ ہے، ولی اپنے پاس سے دے یا تابالغ کے مال سے نکالے؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جلن پور ضلع فیض آباد  
(جواب ۳۱۱) تابالغ کے مال میں زکوٰۃ لازم نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

## دوسرے باب نصاب زکوٰۃ

سونے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق

(سوال) چاندی و سونے کی زکوٰۃ کا کیا نصاب ہے؟ حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے مدۃ المرعیۃ میں شیئرش و قویہ میں نصاب چاندی تو لے سارے پانچ ماشے اور نصاب سونا پانچ تو لے ڈھائی ماشے عرفیہ لیا ہے (اعلم ان الوزن المعروف فی بلادنا ماہجہ و تولجہ وهو الذی یقال له تولہ لنا عشر ماہجہ وهو الذی یقال له ماشہ) والماہجہ یکون ثمانیۃ احرار، کل حرء صبی یرسمی بالغارسیۃ سرخ و یقال له بالہدیۃ رنی و نسمیہ بالاحمر وهذا الجزء یکون بقدر اربع شعیرات فیکون المثلث الذی ہو مائۃ شعیرۃ حمسۃ و عشرين جزء احمر وهو سب ماہجہ واحمر واحد فیکون نصاب الذهب وهو عشرون مثقالا مقدار خمس تولجہ وائس و نصف ماہجہ کما تعلم من صرب ثلث ماہجہ واحمر فی عشرين ہذا فی



ا۔ ایسی تکبہ کو لٹکی بشرطیکہ وصول بھی ہو جائے تو بھی نہ اس تکبہ کو ضرر ہے کاشمیر زبور کی آیتوں کو سو روپے کا بھی ہے جو ہر طرح سے محفوظ ہے ایک مکان رہائشی بھی ہے علاوہ ازیں حسب حیثیت سامان گھر کا بھی ہے؟

(جواب ۳۱۳) رہائشی مکان اور گھر کے اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں ہے، چاندی سونے کے زیور اور گونہ ٹیپہ اور مال تجارت میں زکوٰۃ ہے جبکہ وہ دین سے فارغ ہو، اگر قرض اتنا ہے کہ مال تجارت اور زیور وغیرہ سب کو ادا کرے قرض میں غصب کرنے کے بعد بھی قرض باقی رہتا ہے یا نصاب زکوٰۃ باقی نہیں چلتا تو ان صورتوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہاں اگر قرض کی ادائیگی کے بعد اتنا مال چلتا ہو جو نصاب زکوٰۃ کے برابر ہو اور حرجت ضروریہ پوری ہونے کے بعد اس پر سال گزر جائے تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۲) فقط محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے  
(المجمیۃ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) زکوٰۃ نکالنا ہوا روپیہ دوسرے سال زکوٰۃ کے لئے احتساب میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مثلاً ایک شخص نے ایک سو روپے میں دھانی روپے زکوٰۃ کے لئے نکال دیئے پھر دوسرے سال اسی زکوٰۃ نکالے ہوئے ساڑھے ستانوے پر اگر بیچ رہیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

(جواب ۳۱۴) زکوٰۃ سالانہ وظیفہ ہے اس لئے جس روپے کی زکوٰۃ ایک سال ادا کر دی گئی ہے اگر دوسرے سال تک محفوظ رہے اور پھر نصاب ہو تو پھر اس میں سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی جب نصاب سے مراد ہو جائے تو پھر زکوٰۃ نہیں دی جائے گی، محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ

(۱) سونا اور چاندی ملا کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی

(۲) چاندی بقتلہ نصاب اور سونا کم ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی

(سوال) (۱) ایک شخص کے پاس تھوڑا سا نصاب چاندی کا ہے اور اس کے ساتھ تھوڑا سا سونا بھی ہے اور دونوں عینہ علیہ نصاب کو نہیں پہنچتے اگر دونوں کی قیمت کا اندازہ کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا

۱، دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۵ حاشیہ نمبر ۲

۲، قال اصحابنا کل دین له مضایع من حجه العاد مع وجوب الزکاة الخ (ہدایہ) کتاب الزکاة ۱/ ۱۷۲ مکہ وشدہ کوئٹہ

۳، ومن کان علیہ دین یحیط بماله وکان ماله کثر من دینہ وکی المصل ای مع نصاب ہدایہ کتاب الزکاة ۱/ ۱۸۶ شرکت علمہ ملتان

۴، و سرحدہ ای شرط اقتراض ادانہا حولان الحول فہم الزکاة کبھی امسکنا الخ (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/ ۲۷۶ معید

ہے تو اس پر زکوٰۃ لیا کرتا فرض ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص کے پاس چاندی کے اسباب اتنے ہیں جو بقدر نصاب ہیں اور وہ زکوٰۃ دینا بھی ہے اور اس کے ساتھ ایک تولیہ یا دو تولیے سونا بھی ہے اور وہ نصاب کو نہیں پہنچتا ہاں اگر اس کی قیمت کاںٹا یا چاہے تو بے شک چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو ایسی صورت میں اس کو سونے کی زکوٰۃ لیا کرتا فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبد الرؤف خان عثمان پور نعل فیض آباد

(جواب ۳۱۵) (۱) ہاں بھری ہے کہ وہ زکوٰۃ لیا کرے۔

(۲) سونے کی چاندی سے قیمت لگا کر چاندی میں شامل کرنے سے زکوٰۃ لیا کرے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ

صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں (سوال) ایک شخص کے پاس سونے کا زیور ایک تولیہ کا ہے اس وقت اگر فروخت کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے اس پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبد الرؤف خان عثمان پوری

(جواب ۳۱۶) اگر اس کے پاس چاندی کا زیور بقدر زکوٰۃ ہو تو سونے کی قیمت بھی اس میں شامل کر کے زکوٰۃ لیا کرے، اور اگر دونوں جدا جدا نصاب سے کم ہیں مگر مجموعہ نصاب کو پہنچا جاتا ہے تو زکوٰۃ لیا کر دینا لوٹی ہے۔ اور اگر صرف سونا ہے چاندی نہیں ہے تو اگرچہ اس کی قیمت چاندی کے نصاب کے برابر ہو زکوٰۃ لیا کرنا لازم نہیں ہے (د) محمد کفایت اللہ کان اللہ

۱، ویشم الذهب الى الفضة، وعكسه يجمع النسيب فيه ولا حراء، الدر المختار كتاب الزكاة باب زكاة النسيب ۳۰۳ (معد)

۲، و يشم قيمة العروس الى النسيب والذهب الى الفضة قيمة الكحول حتى لو مئنت منه درهم وحمسه ديسر، او حمسه عشر ديناراً وحمسه درهم يصح اجماعاً، هذه كتاب الزكاة ۱۷۹ عكسه رتبته كبريه

۳، و يشم الذهب الى نفسه بنحوه من حب النسيب، هذه كتاب الزكاة باب زكاة الاموال ۱۹۶، ۱، شركت علميه ملتان (ع)

۴، من كان له مائة درهم، و حمسه مت قبل ذهب، و بلغ قيمتها مائة درهم، فعليه الزكاة، هذه حلاله ليد، هذه كتاب الزكاة باب زكاة الاموال ۱۹۶، ۱، شركت علميه ملتان (ع)

۵، و قد كان له ذهب مفرد ۵۰۰ حتى بلغ عشرين مثقالاً ۵۰۰ بلغ عشرين مثقالاً، فله نصف مثقال، لبذائع الصبايح، كتاب الزكاة ۱۸۲ (معد)

## تیسرے باب مصارف زکوٰۃ

مستتم کا در سے کے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا

(سوال) وہ مستتم بدر سے جس کی تنخواہ بدر سے مقرر نہیں اور نہ ولایت اور وہ صاحبِ مروت ہو۔  
قرضدار ہے اس کو اپنے اہل و عیال پر اس کے امان وغیرہ کی چیزوں کا صرف کرنا جو طلبہ کے مال صدقہ اور  
زکوٰۃ سے لے کر لوگوں نے دی ہیں جائز ہے یا نہیں بر تقدیر جواز اگر وہ ہندوگان اشیاء صدقہ و زکوٰۃ اس  
بات کو پسند نہ کریں کہ ہر اصدقہ و زکوٰۃ کا مال دیا ہوا کوئی سوائے طلبہ کے صرف کرے تب بھی جائز ہے  
یا نہیں؟ نیز بدر سے بدر سے بھی اشیاء مذکورہ کو اپنی تنخواہ میں سے لے سکتا ہے یا نہیں؟  
(جواب ۳۱۷) مستتم وقت زکوٰۃ صدقہ دینے والوں کا سبیل ہوتا ہے اسود دینے والوں کی شرط  
خلاف تصرف کرنے کا کوئی حق نہیں۔ جب کہ لوگوں نے کچھ اشیاء خاص باب علموں کے لئے دی  
ہیں تو مستتم کو خود یا بدر سے مستعمل کرنا جائز نہیں نیز زکوٰۃ کا مال مستتم یا بدر سے مستعمل کرنا صرف  
کرنا جائز نہیں (۱)

سید کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ دینا نہیں ہوگی

(سوال) سید کو زکوٰۃ دینے کی صورت میں زکوٰۃ دینا ہو جائے گی یا نہیں؟ اور دینے والا گناہ گار تو نہ  
ہوگا؟

(جواب ۳۱۸) دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا مگر اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی دوبارہ ادا کرنی ہوگی۔  
محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دینا

(۲) بعض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوٰۃ دینا

(سوال) بھشتی زیور میں یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ

۱، فی اندر المحتار و للوکیل ان يدفع لولہ الفقیر و روحہ لا لنفسہ و فی الشامہ و ہذا الوکیل اسما بستمہ  
لصرف من المؤکل و قد امرہ بالدفع الی فلان فلا یملک الدفع الی غیرہ (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ۲۶۹  
سعد)

۲، ولو بوی الزکاۃ من دفع الملعن الی الحبعة ولم یساحرہ ان کان الحلیۃ محل لولہ يدفعہ بعمہ الصبان ان  
احراہ والا فلا (ہدیۃ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱۹۰ کولہ) (۳) ولا تدفع الی سی ہاشم (ہدایۃ کتاب  
الزکاۃ باب من یحوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یحوز ۲۰۶، ۱ شرکت علمیہ ملتان)



مادر تہ یہ سید ہے یہ اندازہ کی رات میں کسی کو دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو میری ماں تھی یا میری ننی تھی یا اور کوئی ایسا رشتہ دار ہے جس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ لوانی ہوگی واپس دہا کرنا واجب نہیں لیکن اگر لینے والے کو معلوم ہو جائے کہ یہ زکوٰۃ کا پیسہ ہے اور میں زکوٰۃ لینے کا مستحق نہیں ہوں تو وہ واپس کر دے اور اگر لینے کے بعد معلوم ہو کہ میں نے کافور زکوٰۃ دی ہے تو وہ ہر دہا کر دے۔ حوالہ در مختار ص ۲۰۸ بق ۲ ہدایہ ص ۱۸۹ بق ۱

(۲) اگر کئی شخصوں نے چند عامے خفیہ سے دریافت کیا کہ سید کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے اور ایسے عامے جیسے حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب دیندی مولوی مہر افغور صاحب مدنی شہرہ حضرت مفتی اعظم مولانا محمد کفایت اللہ دہلوی و مولوی محمد مسعود صاحب پیش امام مسجد سخیل والی و مولانا مودودی شفیق الدین صاحب مساجد کی اور دیگر عامے کی و حضرت مفتی محمد قتیق الرحمن صاحب دیوبندی ندوۃ المصطفین جن کے جواب کی نقل حسب ذیل ہے۔

سوال۔ کیا اس زمانے میں سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں؟ جواب۔ فقہ حنفی کی عام کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ دینی درست نہیں (۱) یہی ظاہر الروایات ہے لیکن اس زمانے میں یہی عمل نہ ہونے کی وجہ سے سادات کا وہ شرعی حصہ جو ان کے لئے مقرر تھا ان کو نہیں ملتا اور نہ صحت موجود ہاں تا کوئی امکان ہے اس وجہ سے فقہ حنفی کے بہت بڑے امام مدعی جعفر طحاوی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ یہی صورت میں سیدوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۲) اور شوافع میں امام فخر الدین رازی بھی یہی فتویٰ دے چکے ہیں امام طحاوی کے فتویٰ کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ یا سیدوں کے لئے کوئی مخصوص بندہ نہ ہو نہ چاہیے تاکہ ان کے مفلس اور نادار طبقہ کی ضرورتیں جو قدرت رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے سب کی سب کی اعانت سے اس لئے محروم کیا گیا ہے کہ قوم ان کے لئے بہتر انتظام کرے جو اس سے پوری نہ جائیں اور نہ امام طحاوی کے فتویٰ پر عمل کیا جائے فقہ کا بنیادی اصول یہ ہے من لم یکن عالما باہل و مانہ فقہو جاہل یعنی جو اہل مذمت کے حالت اور ان کی ضرورتوں سے نا آشنا ہے وہ عالم نہیں ہے (بہ نخب) اس اصول کے ماتحت بھی ہمیں سیدوں کے نادار طبقہ کے حالات اور ان کی ضرورتوں کی طرف غور کرنا چاہیے عرف الغدیری شرح ترمذی میں ہے وفی عقد الجید المفتی

(۱) حصہ سوم زکات کا بیان جن کو کو زکوٰۃ دینا پڑے ان کا بیان ص ۳۳ مکتبہ المدینہ لبنان

(۲) لا تدفع الی بی ہاشم بقولہ عندہ السلام یا بی ہاشم ان اللہ تعالیٰ حرم علیکم عبادة الناس و دہایہ کتاب الزکات باب من یحوز دفع الصدقات ومن لا یحوز ۲۰۶/۱ شرکت علمہ

(۳) وفد احیاء عن ابی حبیہ فی ذلک فروی عنہ قال لا بأس بالصدقات کلھا علی بی ہاشم (طحاوی کتاب الزکات الصدقة علی بی ہاشم ۳۵۲ ط سعید) لیکن یہ کہ امام مدعی کی فتویٰ میں یہ ہے کہ سیدوں کے لئے کوئی مخصوص بندہ نہ ہو نہ چاہیے آخر میں فرماتے ہیں کہ ابو جعفر فقہہ الآثار کلھا قد حرمت بحرم الصدقة علی بی ہاشم ولا علم شینا نسحبها ولا عارضها حوالہ بالا

(۴) رد المحتار کتاب القضاء ۳۵۹/۵ سعید

الطحاوی من الحمیة و فخر الدین الرازی من الشافعية بحواز الزکوۃ للہاشمی فی ہدہ الصورة الخ۔۔۔ و مستحق الرمن یعنی آئندہ مصلحتیں قول باخ داہی

اب حضور عالی سے دریافت حسب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مندرجہ بالا احکامات کے فتوے پر عمل کر کے زکوۃ دیدی ہے وہ اپنی زکوۃ لوٹائیں یا نہیں اور نہ لوٹائیں تو ان لوگوں کے یا نہیں اور جن لوگوں کو پتہ نہیں کہ لوٹانی چاہیے یا نہیں تو ان کا نہ دیتا ہے والے پر ہو کیا نہیں؟

اور نمبر ایک مسئلہ کو نمبر ۱۲۱ کے مسئلہ پر قیاس کر سکتے ہیں یا نہیں کیونکہ اس میں بھی جائز سمجھ کر یعنی مستحق جان کر غیر مستحق کو دیدی جزا کا فائدہ تو زکوۃ لوٹا ہو جائے گی (لوٹانے کی ضرورت نہیں) ایسے ہی نمبر ۱۲۱ کے مسئلہ میں جائز سمجھ کر دی تھی اب بعد میں معلوم ہوا کہ سید و زکوۃ دینی مفتی بہ (رانج قوی) مذہب نہیں ہے آئندہ نہ دے لیکن جو دے چکا ہے اس کو پھر لوٹے اور نہ مرمہ لیں تحریر فرمائیں؟ بیوا تو جروا

(جواب ۳۱۹) نمبر ایک کا مسئلہ تو اس صورت سے متعلق ہے کہ دینے والے غیر مستحق و مستحق یعنی غنی کو فقیر اور باغی کو غیر باغی خیال کر کے زکوۃ دیدی دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ باغی کو باغی جانتے ہوئے زکوۃ دی ہذا یہ دونوں صورتیں جدا جدا ہیں، اب جس شخص نے ان احکام کے فتوے پر زکوۃ دیدی ہے ان کے ذمہ امداد نہیں اور ذمہ داری فتویٰ دینے والے پر ہے آئندہ اگر وہ ناجائز دیتا ہے والے کے فتوے پر عمل کرے تو اسے اختیار ہے نہ شیشہ کا، نہ کرنا اس کے لئے مباح ہے

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

(جواب دوم ۳۲۰) رانج اور قوی مذہب یہی ہے کہ یعنی باشم کو زکوۃ دینی جائز نہیں، ابو حمزہ کی روایت جو انہوں نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے مفتی بہ نہیں ہے پس سید کو زکوۃ دینی چاہیے اگر پہلے دی جائیگی ہے اور اتنی وسعت ہے کہ دوبارہ دیدے تو یہ دہرہ کوئی حرج نہیں، وکیل نے امر دیدی تو اس کی ذمہ داری وکیل پر ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

(۱) افطاری و شبنہ میں زکوۃ دینا

(۲) زکوۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھانا دنا درست ہے

(۳) زکوۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا

(۱) انوار الزکوة باب کرہیۃ الصدقة لسی ۱۴۳۱ طبع سعید

(۲) اور یہ قیاس بھی نہیں

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۷۳ تا ۲۷۴

(۴) عملاً علی ذوالیہ اسی عصبہ و تسہیلاً علی المرکی و اللہ اعلم بحفظ محمدی

## (۳) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرنا

(سوال ۳۱) (۱) زکوٰۃ کا مصرف رمضان شریف کے مہینہ میں مسجد کی افطاری میں یا مسجد میں شبینہ میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۲) عام طور سے مسافروں کو یا طب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا کھلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی ایسے لڑکے کی شادی کہ جو خود قبل کمائی کے بولور جو ماتا ہو وہ روزانہ اخراجات والدین اور بڑوں میں صرف کر دیتا ہو اور ضرورت اس کو شادی کی ہو تو زکوٰۃ سے روپے اس کی شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۴) کوئی شخص بیمار ہے حاج کے واسطے والدین کا مقدمہ نہیں کہ صرف کر سکیں لہذا اس کے حاج کے خرچ میں جو روپیہ ڈاکٹروں کو دیا گیا ہے زکوٰۃ کے نام لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(جواب ۳۲۱) (۱) رمضان کی افطاری یا شبینہ میں زکوٰۃ کا دینا اس طرح جائز ہے کہ افطاری کھانے والے یا شبینہ کا کھانا کھانے والے مسکین ہوں اور تملیک ان کو افطاری یا کھانا تقسیم کر دیا جائے یا اگر غنی ہوں تو جائز نہیں ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصبا ای مال کا دنا بیرو دارہم او سوانم او عروضا للتجارة او لغیر التجارة فاضلا عن حاجته جميع السنة هكذا فی الراہدی (ہندیہ) ص ۲۰۰ ج ۱ (۲) عام طور سے مسافروں یا صاحب طب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ و منها ابن السبیل (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۳) اگر وہ فی الحال مالک صاحب نہ ہو تو اس کی شادی کے لئے اس کو تملیک زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز ہے والحق بہ کل من هو غائب عن ماله وان كان في بلدہ لان الحاجة هي المعبرة (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) لیکن یہ شخص و مقدار نصب یا اس سے زیادہ دینا غریب و بیکرہ ان يدفع الی رجل مائتی درهم فصاعدا وان دفعہ جاز کذا فی الہدایہ (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۴) کسی غیر مستطیع مریش کو اس کے حاج سے واسطے زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے (۱)

## سید کا زکوٰۃ مانگنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال ۳۲۲) سید صاحب کو معصوم ہے کہ زکوٰۃ کا مال لینا حرام ہے اس پر بھی سید صاحب زکوٰۃ کا پیسہ مانگتے ہیں اس حالت میں اگر انکو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ داہوئی یا نہیں؟ یہ تو اتورا

(جواب ۳۲۲) سید صاحب کا یہ جانتے ہوئے کہ سید کو زکوٰۃ لینا حرام ہے زکوٰۃ مانگنا اور لینا سخت گنہگار اور جو شخص یہ جان کر کہ یہ سید ہیں انہیں زکوٰۃ دے گا تو زکوٰۃ داہوئی ہوگی۔ اس شخص کو دوبارہ زکوٰۃ دینا

۱. فلو اطعم مسکینا زکوٰۃ لا بحریہ الا اذا دفع الیہ المطعوم والذکر المحذو کتاب الزکوٰۃ ۲۵۷ معید  
 ۲. کتاب الزکوٰۃ الباب السابع فی المصارف ۱۸۹ (توبہ)  
 ۳. (۵۴) کتاب الزکوٰۃ باب المصارف ۱۸۸/۱ کوئٹہ  
 (۶) لو قضی بھا فہی حی او میت مامرہ حار (فتح القدیر) کتاب الزکوٰۃ باب من يجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا يجوز ۲۶۸ مصطفیٰ مصر  
 (۷) (۱) یعنی فقیر نہ ہو کہ فقیر نہ ہو (۲) یہ نہ ہو

پڑے گی۔ ہکذا فی کتب الفقہ واللہ اعلم

مؤلفۃ القلوب کو مصارف زکوۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب (سوال) زید سورہ توبہ کی آیت انما الصدقات الحج ۱ سے آٹھ مصارف زکوۃ بیان کرتا ہے اور مذہب حنفیہ کے مؤلفۃ القلوب کے ساقط ہونے کی نص طلب کرتا ہے اور تفسیر بیان القرآن مؤلفہ مواہبات نقوی سے اجماع صحیح ہو کر آیہ مؤلفۃ القلوب کا ساقط ہونا ثابت ہے ۲ جس پر زید مقتضی ہے کہ صرف آیت کے مقابلہ میں اجماع صحابہ حجت نہیں ہے ایسی ہی نص قرآنی سے ثبوت دینا چاہیے اب مبرز رشید کہ کسی آیت یا حدیث سے جواب شافعی عطا فرمایا جائے تو جو راۓ نیز منہ ممتاز علی (کا نور ضلع ربک)

(جواب ۳۲۳) مؤلفۃ القلوب کا حصہ بجماع صحیحہ ساقط ہو گیا ہے تفسیر مدارک میں ہے و سهم مؤلفۃ قلوبہم سقط باجماع الصحابة فی صدر خلافة ابی بکر لان الله اعز الا سلام و اعسی عنهم والحکم منی ثبت معقولا لمعنی خاص یرتفع و ینتہی بذهاب ذلك المعنی انتہی ۳ یعنی مؤلفۃ القلوب کا حصہ حضرت ابو بکر کے شروع زمانہ خلافت میں صحابہ کرام کے اتفاق و اجماع سے ساقط ہو گیا اور حکم شرعی جب کہ کسی علت پر مبنی ہو تو اس علت کے اٹھ جانے سے حکم بھی اٹھ جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کو زکوۃ کا مال دینے کی اجازت اسلام کے ضعف اور مسلمانوں کی کمی کی وجہ سے ہوئی تھی اور جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت اور قوت و نصب عطا فرمایا اور مسلمانوں کی جماعت زیادہ ہوئی تو اجازت ارتقاء علت حکم کی وجہ سے خود مرتفع ہوئی ابہاں شرح مواہبات اربعین شیخ الحدیث انقیہ ابراہیم بن موسیٰ احمد ایسی میں ہے اخرج ابن امی شیبہ عن عامر الشعبي انما كانت المؤلفة علی عهد رسول الله ﷺ فلما ولی ابو بکر انقطعت ۱ یعنی من ابی شیبہ نے عامر شعبی سے روایت کی ہے کہ مؤلفۃ القلوب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھے (یعنی ان کا حصہ قائم تھا) پھر جب ابو بکر صدیق خلیفہ ہوئے تو یہ لوگ منقطع ہو گئے (یعنی ان کا حصہ بند ہو گیا) واللہ اعلم

جن چیزوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ جاری نہیں (سوال) تالاب بچا ہ مسجد مسافر خانہ تعمیر کرنا اسلامیہ مدارس قائم کرنا تعلیم میں امداد دینا وغیرہ ان

(۱) التوبة: ۶۰

(۲) مستحقین صدقات ۱/۱۹۹ تاج پبلشرز دہلی

(۳) ط المکتبة العلمیہ لاہور

(۴) کتاب الزکوۃ باب لمصارف ۱/۵۲۸ ۵۲۹

میں زکوٰۃ روپیہ خرچ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ **المستفتی** نمبر ۹ علامہ علی معرفت داروفا نے نیل و حر میں  
شعبہ کا نمبر ۲۶، تاریخ الاول ۱۳۵۲ھ تا ۲۰ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۶۴) زکوٰۃ کی رقم میں حنفیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ رقم مستحق زکوٰۃ کو تمہیداً دی  
جائے، تو جن صورتوں میں تمہیک نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ نہیں کیا جاسکتا، رہنا کے مسجد یا  
تعمیر مسافرخانہ و وغیرہ میں تمہیک نہیں ہوتی اس لئے ان میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔  
اور اس وغیرہ میں زکوٰۃ کی جو رقم آتی ہیں وہ یہ تو طبعہ مسکین پر خرچ کی جاتی ہیں یا پھر تمہیک کر کے  
اور سے مصارف میں اپنی جاتی ہیں، اللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) متمم کا پیوں کو بطور تمہیک دی گئی رقم لیکر تعمیر پر خرچ کرنا

(۲) متمم کا کئی مدات کی رقم کو ملا کر رکھنا

(سوال ۱) یتیم خانے میں بالغ نادار لڑکوں کو زکوٰۃ دی جائے پھر متمم ان سے لیکر حساب یتیم خانے  
میں جمع کرے اور مصارف یتیم خانہ مثلاً تعمیر جائیداد وغیرہ میں صرف کرے تو زکوٰۃ دینے والے کی اور  
ہو جائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک مدرسہ عربیہ میں چند مدات میں روپیہ وصول ہوتا ہے مثلاً زکوٰۃ تعمیر مسجد وغیرہ ات اور متمم  
مدرسہ ہمد مدات کا روپیہ ایک جگہ شامل کر کے رکھتا ہے اور حساب میں آمد و جمع علیحدہ علیحدہ کرتا ہے  
وقت خرچ جس کھاتے کی رقم ہوتی ہے اس میں خرچ کر دیتا ہے اس طریقے میں زکوٰۃ ادا ہوتی یا نہیں  
اور جس نے تعمیر مسجد میں رقم دی تھی اس کی رقم تعمیر مسجد میں بھی کہ نہیں آ رہا ہے اور جہاں متمم نے زکوٰۃ  
کی رقم کسی دوسرے مصرف میں خرچ کر دی اور زکوٰۃ ہندہ کو خبر نہ ہوئی تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں اور اگر خبر  
ہو گئی تو زکوٰۃ ہندہ کیا کرے؟ **المستفتی** نمبر ۸۳ حاجی عبداللطیف نقشبانی دی ۳ رجب ۱۳۵۲ھ  
۲۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب) از حبیب المصلین صاحب نائب مفتی (۱) زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ دیا ہو جانے کی اور  
متمم ان کو راضی کرے یہ رقم ان سے لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کر دے گا تو متمم کا یہ فعل  
بھی جائز ہوگا اور اگر ان سے چار انصاف کی صورت میں لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کرے گا تو نہ  
کار ہوگا مگر بہر صورت زکوٰۃ ہندہ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

۱، فی تملیک المال من غیر مسلم عبر ہاشمی، ولا مولاہ بشرط قطع المصعۃ الخ (ہدایۃ کتاب الزکوۃ ۱۷۰

زبدیہ)

۲، وبشرط ان یکون الصرف تملکاً لا امانۃ، کما مر لا یصرف لی ساء، نحو مسجداً ولا إلی کسب میت و قبض،  
دیہ الخ و فی التسمیۃ، قوله بحکم مسجداً، کساء الصاغر والسفایات واصلاح الطرقات و کبری الاہل والحد  
والحدیث و کل مالا تملیک لہ، یعنی رد المحتار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۲ ۳۴۴ سعد

(۲) اگر عرف مخلوط کر دینے مستمم کا مختلف مدت کی رقوم کو نہ ہوگا تو یہ فعل مستمم کا ناجائز و موجب ضمان ہوگا اور اگر عرف ہوگا تو یہ فعل مستمم کا جائز و موجب ضمان نہ ہوگا۔ بشرطیکہ ان مختلف مدت کی رقوم سے نہ لکھیں کو بھی علم اس عرف پر ہوگا اور اس جواز کی صورت میں مستمم مطلقہ رقم ہر مالک مؤکل کے رقوم مخلوط میں سے لیکر اس کے مصرف معین پر صرف کردے گا تو زکوٰۃ و ہندہ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور مسجد تعمیر کنندہ کی طرف سے مسجد تعمیر ہو جائے گی اور اگر مستمم زکوٰۃ کی رقم کو جان کر غیر مصرف میں خرچ کر دے گا اور زکوٰۃ و ہندہ کو خبر نہ ہوگی تو اس کا مواخذہ اخروی مستمم پر ہوگا لیکن زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اگر زکوٰۃ و ہندہ کو خبر ہو جائے گی تو اس کو یہ حق نہ ہوگا کہ مستمم سے اپنی رقم تلف شدہ نہ لکھ کر زکوٰۃ ادا کرے وینصل بهذا العالم اذا سال الفقراء شينا و خلط بضمن قلت و مقتضاه انه لو وجد العرف فلا ضمان لوجود الاذن حينئذ دلالة والظاهر انه لا بد من علم المالك بهذا العرف ليكون اذنا منه دلالة (۲) (المختار جلد ثانی ص ۱۶۲) فقط واللہ اعلم

اجابہ و کتبہ حبیب الرحمن عفی عنہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۲۵) (از حضرت مفتی اعظم) (۱) اگر دینے والے نے چوں کو تمایک کے طور پر زکوٰۃ دیدی اور سچے نادر اور بالغ تھے تو اس کی زکوٰۃ تو دیتے ہی ادا ہو گئی اب مستمم یتیم خانہ نے اگر چوں سے جبراً لے لی تو اس کا یہ فعل ناجائز ہے مگر زکوٰۃ کی صحت اور اس کا کوئی اثر نہ ہوگا اور چوں نے اپنی خوشی سے اسے دیدی تو پھر ناجائز بھی نہیں اور اس صورت میں وہ یتیم خانہ کے ہر مصرف میں چوں کی رضامندی سے صرف ہو سکتی ہے۔

(۲) اس میں پہلی بات تو قبل غور ہے کہ مختلف مدت کی رقوم کو عینہ و رکھنے اور اپنے مصرف میں صرف کرنے کا حکم وہ پیہ اور پیوں اور شئی اور گٹ کے سکوں کے ساتھ متعلق ہے جو رقوم کا ہندی نوٹوں کی صورت میں دی جائیں ان کے ساتھ یہ حکم متعلق نہیں کیونکہ نوٹ خود مال نہیں ہیں محض وثائق ہیں، اگر مختلف مدت کے لئے دیئے ہوئے نوٹ ملا دیئے جائیں اور ہر ایک مدتی رقم کے موافق اس مد میں انکو صرف کر دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہر مد میں رقم صرف کر دی جائے گی پر معطلی کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

اب رہے وحیات کے سکے تو ان کا حکم یہ ہے کہ مختلف مدت بلکہ ایک مد میں دی ہوئی مختلف اشخاص کی رقم بھی عینہ و رکھنی چاہیے اس اصول کے ماتحت مستمم پر یہی ازم نہیں کہ وہ مد زکوٰۃ کی تمام رقم عینہ و رکھے بلکہ یہ بھی ازم ہے کہ زکوٰۃ کی رقم بھی ہر ایک شخص کی عینہ و رکھے خواہ رقم چار آنے کی ہو یا روپے کی جس روپ کی اور اگر زکوٰۃ دینے والے تین سو چار سو آدمی ہوں جن میں آٹھ دو آنہ سے مثلاً



(جواب ۳۲۷) سوائے اصول و فروع یعنی ماں باپ دادا اور بیٹا بیٹی اور نو۔ داور اور ادنیٰ اور دے دوسرے رشتہ داروں کو زکوۃ دینی جائز ہے بھئی بہن بھائی بھتیجے بیٹا خالہ چھو بھئی ماموں ان سب کو زکوۃ دینی جائز ہے والدین کو نہیں دی جاسکتی سید کو زکوۃ دینی جائز نہیں، از زکوۃ کے علاوہ دوسرے صدقات نافذ اور خیرات سیدوں کو بھی دے سکتے ہیں، والدین کو بھی مدرسے میں زکوۃ کاروبار وغیرہ طلبہ کے طعام و لباس و سامان تعلیم میں خرچ کرنے کے لئے دیا جاسکتا ہے زکوۃ کنشی لوٹ ہو سکے تو، ہوا بھی دی جاسکتی ہے، اور اخیر میں حساب کر لیا جائے دس مہینے زیور ملک میں رہنے کے بعد بیو کو دیدیا تو اس کی زکوۃ دینے والے کے ذمہ نہیں بیو کے پاس جب سال پورا گزرے گا تو اس پر واجب ہوگی (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایسے ادارے کو زکوۃ دینا جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طلباء فائدہ حاصل کرتے ہوں

(سوال) جس فنڈ سے یتیم اور غریب طلباء کے کھانے پینے اور تعلیم کا انتظام ہوتا ہو اس میں زکوۃ کمال دینا جائز ہے یا نہیں؟ جس مدرسے میں غریب اور تو گھر پر دو قسم کے بچے تعلیم پاتے ہوں اس مدرسے میں زکوۃ کمال دینا درست ہے یا نہیں؟ یتیم خانہ میں تو گھر کا چھ خرچہ دے کر رکھنا درست ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۰۴ عبدالکریم (بت نمبر ۲۱ جولائی ۱۳۵۳ھ مکہ اکتوبر ۱۹۳۳ء)

(جواب ۳۲۸) زکوۃ کاروبار یتیم ہوں کے خرچ میں جو ہوا اور غریب ہوں لانا جائز ہے یعنی ان کے کھانے پینے سامان تعلیم میں حملہ کیا خرچ کیا جاسکتا ہے لیکن مدرسین کی تنخواہ یا مدرسے کی قیہ یا ایسے ہی دوسرے مصارف میں جس میں تملیک نہ ہو خرچ نہیں کیا جاسکتا، تو اگر کے ہوں کو زکوۃ کے روپے میں سے کچھ دینا یا اس پر خرچ کرنا جائز نہیں، محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

غیر مسلم محتاجوں کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(سوال) مال زکوۃ سے غیر مسلم محتاجوں کو محتاجوں کی امداد کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) حاشیہ نمبر ۳ صفحہ ۳۸۲ تحت ملاحظہ فرمائیں

(۲) صما الطوع فیحور الصرف لہم (ہدیۃ کتاب الزکاۃ باب المصروف ۱۸۹/۲ ط کونہ)

(۳) ونحب علی الفور عند تمام الحول حتی یاتہ تاحیرہ من غیر عذر (ہدیۃ کتاب الزکاۃ ۱۷۰/۱ ط کونہ)

(۴) وشرطہ ای شرط الفراض ادانہا حولان الحول (الدر المختار کتاب الزکاۃ ۲۶۷/۲ ط سعید)

(۵) وبسوطہ ان یکون الصرف تملیک لا ادحۃ کما فی لا یصرف فی ماء بحر مسجد ولا الی کس مہ وفضاء

دیہ الحج (الدر المختار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید)

(۶) مانی جہانچوں پر غرق رہا بعد وہاں سے تان بڑے ہیں ولا یحور دفعہا الی ولد العی الصغیر (ہدیۃ کتاب

الزکاۃ باب المصروف ۱۸۹/۱ ط کونہ)



المستفتی نمبر ۵۳۸، ۱۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ تا ۱۸ جمادی الثانی ۱۹۳۵ء  
(جواب ۳۲۹) مال زکوٰۃ غیر مسلم محتاجوں کے لئے قیموں کی ادائیگی کرنا جائز نہیں صدقات نامہ  
ذی کو سے لیتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ

۱۰ قاطمہ کے علاوہ دوسرے باغی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔  
(سوال) ۱۰ قاطمہ کے علاوہ قیہ بنی ہاشم بھی سید ہیں یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۲ محمد نذر شاہ  
(شائع تجرٹ) ۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۶ء  
(جواب ۳۳۰) ۱۰ قاطمہ کے علاوہ دوسرے باغی بھی لغتہ و احوال سید ہیں اور حرمت صدقہ کے حکم  
میں شامل ہیں۔ مگر اصل سید کا غلط صرف، عوفیہ کے لئے خاص ہو گیا ہے۔ محمد کفایت اللہ  
جان اللہ دہلی

زکوٰۃ سے کنواں مسجد مقبرہ تعمیر کرنا اور میت کو کفن دینا جائز نہیں  
(سوال) زید کے پاس زکوٰۃ کا روپیہ ہے بتایا کہ اس سے کنواں، کتاب، مسجد کے متصل مسافر خانہ  
کی بزرگ کاری، مقبرہ، سہارا، پتھر، قصبہ و قلعین، کرسیاں، یا نہیں اور اگر نہیں تو  
زکوٰۃ کا روپیہ کن امور میں صرف کر سکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۸۵۱ شش ماہیال (شائع عازمی پور) ۲۰  
محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء  
(جواب ۳۳۱) زکوٰۃ کی رقم کو انجینی میں تملیک بلا عوض لازم ہے یعنی فقراء و مساکین کو بغیر کسی  
معاوضہ کے مالک بن کر رقم زکوٰۃ دی جائے کنواں، کتاب، مسجد، مسافر خانہ، مزار، مقبرہ کی تعمیر کرنے  
میں تملیک نہیں ہے اس لیے یہ سب ناجائز ہے۔ مسکینوں، غائبوں، قیموں کے لئے اور زکوٰۃ  
رقم دینی چاہے فقط محمد کفایت اللہ جان اللہ دہلی

والدین اور اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں  
(سوال) ۱۰ اپنی والدین یا اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے یا نہیں؟

۱۰ زکوٰۃ بحری و غیر مستحبہ لصدقات ولا تحوز لہ انفاق بحر عن العایۃ و غیر ہا لکن حرمہ ان یسعی بحر  
سبحانہ لہ ان یسعی بحر کتب زکوٰۃ باب المصروف ۳۵۲ ط سعید  
(۲) زکوٰۃ لہ ان یسعی بحر کتب زکوٰۃ باب المصروف ۳۵۰ ط سعید  
(۳) زکوٰۃ لہ ان یسعی بحر کتب زکوٰۃ باب المصروف ۳۵۰ ط سعید  
(۴) زکوٰۃ لہ ان یسعی بحر کتب زکوٰۃ باب المصروف ۳۵۰ ط سعید  
دینہ قولہ بحر مسجد کتب انفاق و البقیات و اصلاح الطرفات و کبری الامہار و الحمح و الحیاد کل مال  
تملیک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۳۴۴ ط سعید)



(جواب ۳۳۵) زید کو زکوٰۃ میں جائز نہیں کیونکہ وہ مالک نصاب ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ

### صدقہ فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) قصبہ عبداللہ پور میں پہلے اسلامی مدرسہ ایک چھپر میں قائم تھا اب یہاں کے غریب لوگوں نے کوشش کر کے ایک اسلامی مدرسہ تعمیر کر لیا اب اس کی تعمیر میں کچھ کمی رہ گئی ہے غریبوں کا روزگار بہت مند ہے اس وجہ سے چندہ حاصل کرنا مشکل ہو گیا ہے اب آیا فطرہ کے اناج کا مصرف اس کی تعمیر میں ہو سکتا ہے نہیں المستفتی عزیز احمد مدرسہ مکتب عبداللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۳۳۶) صدقات فطر کی رقم اس عمارت میں نہیں لگ سکتی ۱۰۰ تو صدقہ کر دینا ہی لازم ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ و علی

### صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ لینا (چند متفرق مسائل)

(سوال) ہمارے ملک بہار میں چستان واقع پہاڑی میں علماء کا گزارہ قدیم سے آج تک زکوٰۃ و عشر و اسقاط مردگان پر ہے اس آمدنی سے بھی پورا گزارہ نہیں ہو سکتا ایک وجہ یہ ہے کہ آباد ملک نہیں پہاڑی صدقہ سے بارانی پانی سے اکثر آبپاشی ہوتی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ چرائی کا کام کرتے ہیں اور گزارہ نہ ہونے کی وجہ سے یہ کہ یہ زکوٰۃ وغیرہ آمدنی بھی پوری طرح لوٹا نہیں کرتے اور جو ادائرت ہیں مثل تنخواہ و مقررہ عدا کو سب دی بھی نہیں چلی اکثر اقرباء وغیرہ کو دی جاتی ہے علماء کی کوئی پرواہ بھی نہیں کرتا اگرچہ اذان جماعت چھوڑ کر چلائی جائے اور یہ لوگ وجہ کم علمی و جہالت علماء کی تنخواہ کا تو نام بھی نہیں لیتے بالآمدنی بھی مرضی پر ہے چاہے دیں یا نہ دیں مقرر نہیں اس وجہ سے علماء نایاب ہیں بعض جگہوں پر اذان و امامت بھی نہیں ہوتی تعلیم کی یہ حالت ہے کہ مدرسہ اسلامیہ کا نام بھی نہیں نہ کوئی فاضل قرآن موجود ہے مدرسہ جماعت و جنازہ نکاح خونی یہ سب کام پیش امام مسجد کے ذمہ ہیں طلباء کی یہ حالت ہے کہ اکثر صبح سویرے ناظرہ سبق قرآن شریف پڑھ کر مال چرائے کو چلے جاتے ہیں واپسی شام کو بولتی ہے اکثر ناظرہ قرآن شریف پڑھ کر چھوڑ دیتے ہیں جسے کچھ قدر تھوڑی سی چھوٹی سانس پڑھ کر فراموش کر دیتے ہیں علم کی قدر نہیں جانتے اور دین کی یہ حالت ہے کہ جسے لوگ جماعت سے نماز پڑھنا نہ آئے خود رہا نماز بھی نہیں پڑھتے اور عورتوں کو پردہ شرعی بھی نہیں دیتے باہر کا کام کرتی پھرتی

۱. ولا تصرف (الی علی سبیل قدر مقادیر فارغ عن حاجتہ لا صلاۃ الیہ) الدر المنہار کتاب الزکوٰۃ ص ۳۴۷، ۲ ط سعید

(۲) کتاب الزکوٰۃ میں ترمیم نہیں ہوتی اور صدقہ فطر میں تملیک ضروری ہے فی الدر المختار و صدقۃ الفطر کاتر کافہ فی مصرف وہی کل حق وہی مسدودہ قولہ وہی کل حال من الاموال فی احوال المدفع الی لمصرف من اشراط النیۃ و اشراط التملیک (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۳۲۹/۲ ط سعید)

ہیں اور میراث فقط مردوں پر تقسیم کرتے ہیں عورتوں کو کوئی حصہ بھی نہیں دیتے اگرچہ شیعہ لڑکی کیوں نہ ہو جیسے لوگ میراث تو حاکم خود ہے عورتوں کو بھی فروخت کر دیتے ہیں چاہے لڑکی بہن ہی کیوں نہ ہو جیسی اتنی دین میں سستی ہے اور دین کے مددگار ہم ہیں پہلے عرض یہ ہے کہ دعا فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ ہم کو اس گمراہی سے نکالے ہدایت دین نصیب کرے بعد عرض ہے کہ یہ سچہ مہم ہونے مددگار دین اور نہ دینے تنخواہ کے حواء کو بالائے آمدنی مذکورہ زکوٰۃ یعنی جائز ہے یا نہیں؟

جس طرح علماء متاخرین اس زمانہ میں مددگار دین مہم دیکھ کر تنخواہ لینے پر فتویٰ جواز کا دیا ہے جس جگہ تنخواہ ملتی ہے اب ہمارے ملک کی یہ حالت ہے جو آپ کو عبرت ہا! اسے معلوم ہوئی تنخواہ جہاں خود زکوٰۃ وغیرہ آمدنی سے بھی پورا نرا دواشہ جہہ نہیں ہوتا مسجد میں بلا اہم و مہودان ہی نہڑی ہیں اب یہ ہم وہ سچہ تنخواہ نہ ملنے کے زکوٰۃ صدقات لے سکتے ہیں یہ زکوٰۃ تنخواہ کے قسم مقدم ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۲) امراف اور صدقہ میں کیا فرق ہے؟

(۳) مہترین و مسرفین میں کیا فرق ہے؟ یہ وہ سب کو خیرات جانتے ہیں

(۴) الحب لله والغض لله اور خیریت میں کیا فرق ہے؟

(۵) صدقہ فی سبیل اللہ اور خیرات دیا میں کیا فرق ہے؟

(۶) جسے وہ شادی وغنی میں بہت خرچ کرتے ہیں اور زکوٰۃ و عشر وغیرہ میں فرض واجب چھوڑ کر مستحبہ امرت میں خیرات کرتے ہیں کیا ان کی یہ خیرات مفید ہے؟

المستغنی نمبر ۱۶۵۱ پیش امام حاجی باہو مقام لہمہ زیرین ڈاکخانہ یاد خاں ضلع اورانی ۲۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ مطابق ۲ اگست ۱۹۳۷ء

(حواہ ۳۳۷) (۱) مال جو صاحب انصاب ہوں ان کے لئے اخذ زکوٰۃ کا جواز نص صریح کے خلاف ہے لا یحل الصدقۃ یعنی اور قرآن پاک کی آیت اما الصدقات للفقراء کے سیاق اور لفظ انما کے مفاد کے خلاف ہے پس اسوجہ ذکر کرنے کی کوئی صورت نہیں اور اخذ اہرت تعلیم کے فتوے جواز پر جو متاخرین حنفیہ نے دیا ہے اس کا قیاس صحیح نہیں کیونکہ اہرت علی انما کے جواز بہتہ فید تھا اس میں پہلے ہی سے کجائش تھی تو ایک ضرورت کی وجہ سے حنفیہ نے اس میں دوسرے امام کے قول پر عمل کر دیا زکوٰۃ وغیرہ سے جائز ہونا متفق ہے یہ اور منصوص ہے جنس علماء نے صرف اتنی اجازت دی ہے کہ ہم ان سبب جن سے وہ فتوے کا کام کرتے ہیں اس کی حاجت اجمعیہ میں شمار کر کے انصاب سے خارج کر دی

۱، وحدث بشعبه لموسى بن مرقا، لا یحل الصدقۃ لغی، مجمع البرکۃ ص ۹۱۴ لا یحل صدقۃ الفکر (بیروت)

۲، اما لصدقات للفقراء، وسمکتان ولعالمین غیب واثمونة فنیہم و فی الرقاب والعارمین و فی سبیل اللہ و ان السبیل النوبۃ ۶۰

ہیں یعنی ایسے کہ کم کو زکوۃ لین جائز ہے جس کے پاس نصاب کی قیمت کی کتابیں تو ہوں، مگر وہ کوئی مالیت نہ ہو لیکن جس کے پاس چاندی سونے کا نصاب ہو زمین زراعت کی ہو گائے بھینس بکریاں جانور ہوں اس کے لئے زکوۃ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(۲) صدقہ وہ ہے جو حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کی غرض سے دیا جائے اور اسراف و اسرافت جو غیر حاجت کے صرف کی جائے یعنی خرچ کرنے کی داعی کوئی چیز سوائے خواہش نفس کے نہ ہو

(۳) مہذر اور ۴، صرف کے معنی قریب قریب ہیں زیادہ فضول خرچی کو تہذیر کہتے ہیں

(۴) البعض للہ کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے اہل شریعہ کی خرابی کی وجہ سے اس سے اللہ واسطے بخش رہا جائے اور نیت کسی کے پیچھے پیچھے اس کی ہدایاں بیان کرنے کو کہتے ہیں ۱۰

(۵) صدقہ اس کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کی نیت سے کسی حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کے لئے پیغام دیا جائے اور خیرات ریاس کو کہتے ہیں کہ لوگوں کو دکھانے اور نام و شہرت حاصل کرنے کے لئے دیا جائے۔

(۶) حقوق واجبہ زکوۃ عشر و غیرہ لاندہ کرنا اور یہ شادی میں بہت زیادہ خرچہ کرونا مذکور ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی

### زکوۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) دہرہ دون میں ایک مدرسہ تجوید القرآن و یتیم خانہ ایک مدت سے قائم ہے اس مدرسہ میں تعمیر القرآن وی جاتی ہے اور صاحب و ادویٰ بھی تعمیر وی جاتی ہے اس میں یتیم بچوں کے ماہانہ مسلمان بچے بھی تعمیر پاتے ہیں کسی سے کوئی فیس نہیں لی جاتی یتیم بچوں کی رہائش و خورد و نوش وغیرہ کا انتظام بھی ہے اس وقت تک اس مدرسہ و یتیم خانہ کی اپنی عمارت بھی نہیں تھی مگر اب عمارت زیر تعمیر ہے براہ کرم مطلع فرمائیے کہ آیا اس عمارت و یتیم خانہ میں رقومات زکوۃ فطرہ و چرم قرہانی صرف کرنا مطابق شریعت جائز ہے یا نہیں ؟ المستفتی نمبر ۲۱۳۵ سکریتی ای انجمن نصرۃ الاسلامہ لاہور ۲۱ شوال ۱۳۶۵ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۴۳ء

۱۔ لایس بعضی من الزکوۃ من بہ مسکن و مہبت مدنی منزلہ لوجادہ و فرس و صلاح و مدد لمد و کتب العلم ان کان من اہلہ الخ و رد المحتار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۳۴۷/۲ ط سعید

(۲) الا سراف صرف العی فیما یسعی رائد علی ما لا یسعی و رد المحتار کتاب القرائن ۶ ۷۵۹

۳۔ لمدبر حرقہ (ای الشی) فیما لا یسعی (حوالہ بالا)

(۴) عن می ہریرہ قال: قال با رسول اللہ ما العسۃ قال ذکرک احدک بما یکرہ قال ارباب ان کان فیہ ما قول قال ان کان فیہ ما نقول فقد اغشہ وان لم یکن فیہ ما نقول فقد بہتہ (ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی العسۃ

۱۵ ط سعید)

(جواب ۳۳۸) زکوۃ کی رقم عورت میں خرچ نہیں کی جاسکتی کیونکہ اولاد کی زکوۃ کی حنفیہ کے نزدیک بدون تملیک کے کوئی صورت جائز نہیں، اہل حیلہ تملیک کر کے زکوۃ کی رقم تعمیر میں صرف کی جائے تو گنجائش ہے، فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

پچو پچی خالہ، چچا اور بھائی کو زکوۃ دینا جائز ہے

(سوال) زکوۃ کا پیسہ سگی خالہ یا چچو پچی اور چچا کو یا سگے بھائی کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر

۲۳۱۸ اے سی منصور (بمبئی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۳۹) زکوۃ کی رقم چچو پچی خالہ، چچا اور بھائی کو دینا جائز ہے سگے ہوں یا سوتیلی،

محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

مدرسے کے سفیر کو زکوۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا

(سوال) (۱) مدرسے کے جو سفیر باہر چندہ کی وصولی کے لئے مقرر ہوتے ہیں ان سے یہ کہا گیا ہے کہ دو قسم کی رقمیں تم کو ملیں گی مد تعلیم نہ زکوۃ سفر خرچ میں ان میں سے نصف نصف خرچ کرنا اور جو تنخواہ تم کو ملے گی وہ بھی اسی حساب سے ملے گی تنخواہ میں تو کچھ شبہ نہیں، لیکن جو رقم سفر خرچ میں صرف ہوئی ہے چونکہ وہ قبل تملیک صرف ہوئی اس لئے یہ شبہ ہے کہ جائز بھی ہے یا نہیں اگرنا جائز ہے تو اب تک جو ایسا کیا گیا اس کا کیا ہونا چاہئے

(۲) چرم قربانی شہر میں سے مدرسے کے لئے مزدور کے ذریعہ سے منگائے جاتے ہیں بعض اصحاب نقد کی صورت میں اس کی قیمت دیتے ہیں کیا اس نقد میں سے اس مزدور کی اجرت دی جاسکتی ہے جس نے کھالیں جمع کی ہیں یا نہیں المستفتی نمبر ۲۳۷۶ جناب مولوی محمد سعید صاحب جامع مسجد عمینہ (بجور) ۱۹ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۰ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۴۰) ہو الموفق اموال زکوۃ قیمت چرم قربانی میں سے اجرت عامل دینے کا جواز تو ناقابل تردید ہے، اور اس صورت میں حیلہ تملیک کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی، مستم مدرسہ اپنے غیر

(۱) ویشترط ان یکون انصرف لملک لا ابلحہ کما مر ولا یصرف الی ماء نحو مسجد ولا الی کس مہ و فضاء دیہ، قولہ نحو مسجد کساء القاطر، والسقایات، واصلاح الطرقات، و کبری الاہیاء، والحد والجهاد، وکل ما لا یملک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۲، ۳۴۴ ط سعید)

(۲) جیسے نقد، کو تملیک کر کے مدرسہ میں وہ نقدی سے قیمت میں کاٹ دیکھیں مفتی نمبر ۲۵۳۳ شبہ نمبر ۱

(۳) والا فصل فی الزکوۃ والفقیر والذکر انصرف الی الاحوال والا حوات، ثم الی اولادہم، ثم الی الاعداء والعتات، ثم الی اولادہم، ثم الی الاحوال والاحالات، ثم الی اولادہم، (مدنیہ) کتاب الزکوۃ، باب المصارف ۱۹۰/۱ ط کونہ

(۴) کیونکہ یہ مخصوص ملکہ ہے جیسے قرآن مجید کی آیت ہے والعاملین علیہا الثواب ۶۰

و اپنی طرف سے وکیل یا تصرف، ہو سکتا ہے یا استقرار کی اجازت دے سکتا ہے اور یہ وقت حساب  
تختواہ اور مصارف سفر کو خرچ میں ڈال سکتا ہے ان تمام رقوم میں جس قدر رقم بطور نوٹ کے وصول  
ہوتی ہے اس میں تعین نہ ہونا قحط ہے اور جس قدر رقم روپیہ پیسوں کی صورت میں وصول ہوتی ہے  
اس میں بھی تعین پر عمل تقریباً ناممکن ہے کیونکہ تعین کا مختلف قویہ ہے کہ بعض کی دی ہوئی رقم طبعہ  
رکھی جائے اور ظاہر ہے کہ یہ صورت تقریباً ناممکن ہے جس نوع صدقہ کی طبعہ کی اور حساب مجموعی پر  
اکٹافیا جاتا ہے اور متعدد معظیوں کی رقم زکوٰۃ کا مجموعی حساب کر لیا جاتا ہے رقوم زکوٰۃ سب مختلط ہو  
جاتی ہیں پس جیسے کہ زید عمر و بھری دی ہوئی رقمیں مخلوط ہو جاتی ہیں اسی طرح مختلف مدت کی رقمیں  
بھی مخلوط ہو جائیں اور صرف کا حساب طبعہ متحدہ کر دیا جائے یہ دونوں صورتیں یکساں ہیں واللہ اعلم  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ ولی

مدرسہ کے سفیر کو زکوٰۃ کی مدد سے تختواہ دینا

(سوال) (۱) مدرسہ عربیہ میں مدرسہ زکوٰۃ جو روپیہ پہنچتا ہے کیا اس میں سے مدرسہ کے غیر موجود چندہ  
کی فراہمی کے لئے مقرر ہوتا ہے والعامین علیہا مد میں داخل سمجھ کر اس کو تختواہ میں دو روپیہ دیا  
جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۲) مدرسہ کا کوئی ایسا مبلغ مدرسہ جو جس کے پاس کسی رقم کا نصاب نہیں صرف ہواری تختواہ پر جو  
مدرسہ سے حاصل کرتا ہے نہایت تنگی اور دشواری سے اس پر گزارہ کر سکتا ہے کیا ایسے مبلغ مدرسہ و  
بھی مدرسہ میں مدرسہ زکوٰۃ آمدورقم سے تختواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۲۶۵۱ مولانا محمد چراغ صاحب مدرسہ مدرسہ گوجرانوالہ ۲۱ جب ۱۳۵۹ھ ۲۶ اگست

۱۹۳۰ء

(جواب ۳۴۱) (۱) زکوٰۃ کی رقم وصول کر کے بنے والوں کو اس رقم میں سے اجرت عمل دینے کی  
گنجائش ہے خواہ وہ غنی ہوں۔ مگر کسی حال میں ان کی وصول کی ہوئی رقم کے نصف سے زیادہ نہیں دی  
جاسکتی (۲)

(۱) یعنی غیر سے ان کے کراپ سے خرچ کرتے ہیں مگر میں صاحب دار کر دیا جائے گا فقط

(۲) یکس صفحہ نمبر ۴۴۸ شامیہ نمبر ۱

(۳) وعدس بعد الساعی والدعیر ولو عیلا ہاشمیا لانہ فرغ نصفہ لہذا العمل فیہناح الی لکفۃ والعی لا  
سبع من تادینہا عبد الحاحۃ کس السبل مخرج الدائع (الدر المحار) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۲ ۳۳۹ ط  
سعید

(۴) قولہ فیہناح الی الکفۃ لکن لا مراد عی نصف ما قصہ کما بانی (رد المحتار) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف  
۲/۳۴۰ ط سعید

(۲) کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کی رقم کسی عس کے معوضہ میں (سوائے تحصیل و جمع زکوٰۃ کے) نہیں دی جاسکتی کیونکہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک (بلا عوض شرط ہے ملازمین مد تعلیم و تبلیغ کو تنخواہ بطور عقد اجارہ دی جاتی ہے جو تملیک بلا عوض نہیں ہے البتہ اگر ان کو بطورہ وظیفہ مابواری رقم دی جائے اور مستاجر کی حیثیت سے ان کے عمل کی جانچ نہ کی جائے اور اجیر کی طرف ان سے مواخذت نہ ہوں تو پھر ان کو زکوٰۃ میں سے مابواری وظیفہ دینا جائز ہوگا (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہی الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی

### زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل

- (سوال الف (۱) کوئے روپے یا نقدی پر زکوٰۃ واجب ہے اور کس حساب سے؟
- (۲) جیسا کہ بعض مولوی صاحبان نے فرمایا کہ ”زکوٰۃ صرف زائد روپے پر واجب ہے“ تو زائد روپے کی تعریف فرمائیے
- (۳) مثل کے طور پر انتہام سال پر یعنی ماہ زکوٰۃ میں ایک شخص کی کل مالی حالت کے ایک سو روپے ہے اس میں سے پچاس روپے اس کے پاس جمع ہیں بقایہ پچاس روپے تجارت یا کاروبار میں ملے ہوئے ہیں اور وہ تجارت فائدہ مند ہے اب ان تجارت والے پچاس روپوں میں سے پچیس روپے کا اس کے پاس تجارتی سامان ہے اور بقیہ پچیس روپے لوگوں کے ذمہ واجب الوصول ہیں اس صورت میں اس کے کتنے روپے پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے کیا کل مالی حالت پر یا زائد جمع روپے پر یا زائد تجارتی مال پر یا سب پر
- (۴) ایک شخص اس سال کچھ رقم پر زکوٰۃ نکالتا ہے اگلے برس وہ رقم زیور صی ہو جاتی ہے تو کیا کل رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا صرف زیادتی پر؟
- (ب) زیورات سونا چاندی وغیرہ

- (۱) کیا تمام زیور پر زکوٰۃ ہونا چاہیے یا اس میں روزمرہ کے استعمال میں آنے والے اور نہ آنے والے کی تفصیل ہے کیونکہ بعض مولوی صاحبان کا فرمان ہے کہ جو زیور روزمرہ کے استعمال میں نہ آوے صرف اس پر زکوٰۃ فرض ہے دوسرے پر نہیں
- (۲) سونے کی ایک مقدار یا زیور جس پر کہ آپ ایک برس زکوٰۃ دے چکے ہوں کیا اس پر دوسرے برس بھی فرض ہے یا اس کی زیادتی پر
- ج۔ جائیداد مکان وزمین وغیرہ

(۱) ولو بوی الزکوٰۃ لما یدفع المعلم الی الحبیۃ ولم یستأجرہ اذ کان الحبیۃ محال لو لم یدفعہ یعلم الصباہ ایضا احراء والا فلا (ہندیہ) کتاب الزکوٰۃ باب المصارف ۱۹۰ ط کوئٹہ

(۲) یہاں مدرسین کا مستحق زکوٰۃ ہونا بھی ضروری ہے البتہ اس تفصیل سے شہ پر ضرور کرنا مقصود ہے نہ کہ مدرس کو محض سے زمرے میں داخل کرنا تھا



(۱) کیا تمام چئید اور پر زکوۃ واجب ہے؟  
یا صرف اس چئید اور پر جس سے کوئی آمدنی ہو

۲۔ مستحقین زکوۃ

(۱) ایک شخص کا حقیقی بھائی یا بہت نزدیکی رشتہ دار بالکل لاپائیدار ہو کام کان کرتا ہو نین بہت مسرت کے ساتھ گزراہ ہو اور مقروض بھی ہو تو کیا اس کا قرضہ زکوۃ سے اتارا جاسکتا ہے؟  
(۲) کیا کسی عزیز یا دوسرے قریبی طالب علم کو بطور تحفیہ زکوۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۷۲۳ خاکسار فضل کریم ناریسی ہزار فورٹ (ممبئی) ۵ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ ۲۰ جون ۱۹۴۲ء  
(جواب ۳۴۲) جس شخص کے پاس چھون روپے ایسے ہوں کہ اس کے اُٹانے پانے وغیرہ ضروریات پوری ہونے کے بعد فضل پہنچے ہوں اور ان پر اسی طرح ایک سال گزر جائے تو اس پر چالیسواں حصہ زکوۃ واجب ہوگی، یعنی ایک روپیہ پانچ آنے کے کٹ پائی زکوۃ ہوئی نقد روپیہ موجود ہو یا اتنی قیمت کا مال تجارت موجود ہو یا تجارتی سلسلہ میں لوگوں کے ذمہ قرض ہو سب کا حساب نکالیا جائے گا مگر قرض کی زکوۃ قرض کی رقم وصول ہونے سے پہلے لو اکرنی لازم نہیں، جس رقم کی زکوۃ ایک سال لو اکروی گئی ہو اگر وہ رقم دوسرے سال بھی رہے تو دوسرے سال پھر زکوۃ لو اکرنی ہوئی اگر اتنی ہی رہی تو اتنی کی زکوۃ لازم ہوئی اور بڑھتی تو ساری رقم کی زکوۃ دینی ہوگی (مثلاً ایک سال سو روپے تھے اگر سال پر سو روپے کی زکوۃ لو اکروی اور بقیہ رقم دوسرے سال بھی محفوظ رہی تو سال پورا ہونے پر اس کی زکوۃ لو اکرنی ہوئی چاندی سونے کے زیور پر وزن کے لحاظ سے زکوۃ ہوئی، دہلیور میں جو اجناس خواتین کے قیمت کے ہوں ان پر زکوۃ نہیں لایا کہ وہ مال تجارت ہوں زیور میں چاندی سونے پر بہر صورت زکوۃ ہوگی خواہ استعمال ہوں خواہ تجارتی خواہ یوں ہی رکھے رہیں، جائیداد زمین مکانات کی قیمت پر زکوۃ نہیں۔

- (۱) من چچن راپے نی قیمت ساقے سہارے چاندی کے نمونہ تک پہنچی ہوئی جو کہ سات سو پانچ سو تھوڑے  
(۲) وشوعا سلیط حواء مال عیہ الشاراع وهو ربع عشر مصاب حولی (الدر المختار کتاب الزکوۃ ۲ ۲۵۶ ط سعید)  
(۳) ولو کان النیس علی مفر ملی فوصل الی منکک لزم زکاة ماضی (تویر الانصار کتاب الزکوۃ ۲ ۲۶۷ ط سعید)  
(۴) یکس صفر نمبر ۲۵۹ شیعہ نمبر ۳  
(۵) زکوۃ فی حق الوحوہ یعنی ان یلع وریہا مضا ولا یعتر فیہ القسمۃ مالا جماع (ہدیۃ ص زکوۃ الہدایہ والفضیۃ والعروض ۱/ ۱۷۹ ط کوئٹہ)  
(۶) لا زکاة فی اللانی والحوہ وان ساوت الف الا ان لکون للبحارۃ والا صل ان ماعد الححرین والسوانم اما بزکی بئینہ النجارۃ (رد المختار کتاب الزکوۃ ۲ ۲۷۳ ط سعید)

اصول (یعنی ماں باپ، دادا، دواوی، نانا، نانی) اور فروع (یعنی لڑکا اور لڑکی، لڑکا اور لڑکی، کوز، کوہ دین اور زوہین کا ایک دوسرے کو زکوۃ دینا جائز نہیں، بھائی، بہن، چچا، چچو، بھئی، ان کی اور دوں کو مومن خالہ اور ان کی اور دوں کو زکوۃ دینا جائز ہے، کسی عزیز یا طالب علم کو بطور وظیفہ زکوۃ دینا جائز ہے۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

(۱) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۲) تملیک کر کے زکوۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں

(۳) امین یا وکیل زکوۃ کو اپنی خرچ میں لائے تو اوائلی کی صورت

(سوال) (۱) سید کو حالت عسر و فقر زکوۃ کاروپہ بلا حید شری کے دینا درست ہے یا نہیں؟ (۲) ایک شخص ایک مدرسے میں زکوۃ کاروپہ بھیجتا ہے اب وہاں کوئی طالب علم ایسا نہیں ہے جس کو زکوۃ دیا جائے تو یہ روپیہ کسی دوسرے مدرسے کو یا ایسے اشخاص کو جو ضرورت مند ہوں، جائز زکوۃ دینا یا بلا اجازت دینا درست ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کوئی شخص وکیل یا امین زکوۃ کے روپے کو اپنے صرف میں لے آیا تو اس کی اوائلی کیا صورت ہے؟ المستفتی نمبر سید خضر یاب حسن، عمید، ضلع جیو، ۳۰ محرم ۱۳۶۳ھ  
(جواب ۳۴۳) (۱) سید کو زکوۃ و عشر کاروپہ یا نقد دینا درست نہیں، ہاں حید کر کے دیا جائے تو مضائقہ نہیں حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غیہ سید غریب کو یہ کہہ کر دیدیا جائے کہ فلاں سید کو دینا تھا، مگر وہ سید ہے اس کے لئے زکوۃ جائز نہیں لہذا تم کو دیتے ہیں اگر تم یہ کل یا بعض اس کو بھی اپنی طرف سے دیدو تو بہتر ہے اور وہ لیکر دیدے تو سید کے لئے جائز ہے (۲)

(۲) زکوۃ کی تملیک کر کے مدرسے کے کسی دوسرے کام میں خرچ کر سکتے ہیں (۳)

(۳) جس قدر زکوۃ کی رقم اپنے خرچ میں لے آیا ہے اس کا ضامن ہے اتنی رقم بطور ضمان کے اور مدرسے کو زکوۃ کی اوائلی ہو جائے گی، محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

۱، ولا لی من بیہما، ولاد، ولو ممسوکا فقیر، او بیہما روحہ (المر المحار، کتاب الزکوۃ، باب المصروف ۳۴۶، ۲ ط سعید)

۲، و ہذا بالولاد لحوارہ لبقیۃ الا قرب، کلا حواف، ولا عمام، والا حوال الفقراء، بل ہم اوتی لایہ صدقہ و صدقہ (رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب المصارف ۳۴۶، ۲ ط سعید)

۳، ولا بدفع الی سی دشم، وہم آل علی، وآل عباس، و آل جعفر، وآل عقیل، وآل الحارث بن عبد المطلب کذا فی الہدیۃ (ہدیۃ، کتاب الزکوۃ، باب المصارف ۱۸۹/۱ ط کوئٹہ)

۴-۵، و حیلہ التکلیف بہا التصدیق علی فقیر، ثم ہو یکن، فیکون الثواب بیہما، و کذا فی تعمیر المسجد (المر المحار، کتاب الزکوۃ ۲۷۱/۱ ط کوئٹہ)

۶، ولو حلط راہ مؤکبہ، صمن، و کان مترعاً، الا اذا وکلہ الفقراء، (وفی الشامیۃ، لکن قد یقال، نحری عن الامر مطلقاً لبقاء الاذن بالدفع (رد المحتار، کتاب الزکوۃ ۲۶۹/۲ ط سعید)

## مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) ایک مسجد کے امام صاحب میں ان کی لڑکی شادی شدہ بنی ہے اس کا شوہر اسے نہیں دے چکا ہے وہ چھ ماہ سے بھی رہتی ہے امام صاحب کو بستی کے لوٹ فطر و اور زکوٰۃ حقدار سمجھ کر دیتے ہیں اب یہ امام صاحب اس فطر و اور زکوٰۃ کی آمدنی کو اس اپنی لڑکی کو دیدیں تو دینے والوں کی زکوٰۃ اور فطر دلا ہو گا یا نہیں؟ امام صاحب ایسا جو کرتے ہیں تو یہ بے گناہ نہیں؟ یہ لڑکی صاحب نصاب بھی نہیں ہے اور نہ ہی بھی رہتی ہے پھر اگر یہ لڑکی اپنی خوشی سے اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اس رقم کو دیدے تو والدین کو اپنے صرف میں لانا جائز ہو گا یا نہیں؟ المستفتی میاں جی نور محمد موضوع فی شیعہ و رکافہ

(جواب ۳۴۴) صاحب نصاب کے لئے فطر و اور زکوٰۃ جائز نہیں، یہی لڑکی اگر صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کے لئے زکوٰۃ اور فطر و جائز ہے وہ اگر فطر و کرے تو پھر اسے اختیار ہے کہ وہ اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اپنی طرف سے بطور ہدیہ کے اس میں سے دے یہ کھلے تو جائز ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دینی

## مستتم مدرس اور متولی مسجد کو زکوٰۃ دینا۔

(سوال) اگر صاحب نصاب کو فطر و زکوٰۃ مشر و غیرہ کا مالک بنا دیا جائے اور پھر ضرورت مند وہ خرچ کرتے رہیں جیسے کہ مدرسہ کا مستتم مدرس یا مسجد کا متولی تو اس طرح زکوٰۃ و فطر و غیرہ دلا ہو گا یا نہیں؟

(جواب ۳۴۵) صاحب نصاب کو زکوٰۃ فطر و مشر و کا مالک بنانا ہی جائز نہیں ہے جو صاحب نصاب ہو۔ ان تینوں قسم کے مال کا شائق نہیں ہے اس کو دینا جائز۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دینی

## چند آیات کا مطلب۔

(سوال) مندرجہ ذیل آیات کا مطلب بیان فرمائیں (۱) وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَالسَّبِيلَ وَلَا تَبْذُرْ تَبْدِيرًا (۲) وَاللَّوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَبِذَى الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَمَىٰ وَالْمَسْكِينِ۔

۱۔ وَلَا تَبْذُرْ دَفْعَ الرِّكَاتِ لِي مِّنْ سَبْتٍ يَّصِلُ إِلَى مَنْ كُنْ دَاسِرٌ أَوْ دَرَاهِمٌ أَوْ سَوَانَةٌ أَوْ عُرُوسٌ سَحَرَةٌ أَوْ نَعِيرٌ التَّجَارَةُ فَاطْلُ عَنْ حَاجَتِهِ إِلَّا صِلَةً أَوْ هَدِيَّةً بَابِ الْمَصَارِفِ ۱ ۱۸۹ ط کوئٹہ

(۲) وَطَابَ لِسُودِهِ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مَصْرُفًا مَا آذَىٰ إِلَيْهِ مِنَ الصَّدَقَاتِ لَعَلَّكُمْ كَمَا فِي وَارْتِ فَضْرَتِ مِّنْ صَدَقَةِ أَحَدٍ وَرَبُّهُ الْعَمَىٰ سُبُورِ الْأَصْفَارِ كَذَبَ الْمَكَاثِبِ بَابِ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَعَجْرَةٌ أَوْ مَوْتِ الْمَوْتِ ۱۱۶ ۱ ط سعد، وَلَا تَبْذُرْ دَفْعَ الرِّكَاتِ إِلَى مَنْ يَّصِلُ يَصِلُ إِلَى مَنْ كُنْ دَاسِرٌ أَوْ دَرَاهِمٌ أَوْ سَوَانَةٌ أَوْ عُرُوسٌ سَحَرَةٌ أَوْ نَعِيرٌ

۳۔ (هَدِيَّةٌ كَذَبَ الرِّكَاتِ بَابِ الْمَصَارِفِ ۱ ۱۸۹ ط کوئٹہ) بَابِ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَمِنْ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَرَبُّهُ الْعَمَىٰ سُبُورِ الْأَصْفَارِ كَذَبَ الْمَكَاثِبِ بَابِ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَعَجْرَةٌ أَوْ مَوْتِ الْمَوْتِ ۱۱۶ ۱ ط سعد، وَلَا تَبْذُرْ دَفْعَ الرِّكَاتِ إِلَى مَنْ يَّصِلُ يَصِلُ إِلَى مَنْ كُنْ دَاسِرٌ أَوْ دَرَاهِمٌ أَوْ سَوَانَةٌ أَوْ عُرُوسٌ سَحَرَةٌ أَوْ نَعِيرٌ

۴۔ (هَدِيَّةٌ كَذَبَ الرِّكَاتِ بَابِ الْمَصَارِفِ ۱ ۱۸۹ ط کوئٹہ) بَابِ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَمِنْ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَرَبُّهُ الْعَمَىٰ سُبُورِ الْأَصْفَارِ كَذَبَ الْمَكَاثِبِ بَابِ مَوْتِ الْمَكَاثِبِ وَعَجْرَةٌ أَوْ مَوْتِ الْمَوْتِ ۱۱۶ ۱ ط سعد، وَلَا تَبْذُرْ دَفْعَ الرِّكَاتِ إِلَى مَنْ يَّصِلُ يَصِلُ إِلَى مَنْ كُنْ دَاسِرٌ أَوْ دَرَاهِمٌ أَوْ سَوَانَةٌ أَوْ عُرُوسٌ سَحَرَةٌ أَوْ نَعِيرٌ





(جواب ۳۴۹) زکوۃ کی رقم تادار صاحب علم کو دیدینا جائز ہے، خواہ وہ دینی تعلیم حاصل کرتا ہو یا معاشی زکوۃ کاروپہ اس کو بہورت تملیک دیدینا شرط ہے (۱۰) محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ جائز نہیں۔  
(المجمیعہ مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۲۷ء)

(سوال)

(جواب ۳۵۰) زکوۃ کاروپہ مدرسین و ملازمین مدرسہ کی تنخواہ میں دینا درست نہیں (۱۰) طلبہ کو بطور خاکف دیا جاسکتا ہے نیز ان کے کھانے لباس سامان تعلیم میں خرچ کیا جاسکتا ہے مگر جو چیز ان کو زکوۃ کے روپ سے دی جائے وہ تسلیم کی جائے محمد کفایت اللہ غفرلہ

مصرف زکوۃ کے متعلق چند سوالات  
(المجمیعہ مورخہ ۲۴ جولائی ۱۹۳۱ء)

(سوال ۱) تبلیغ دین کے لئے مذکوۃ میں سے روپیہ صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں (۲) مبلغ دین صاحب نصاب ہو کیا اس کی تنخواہ زکوۃ کے روپ سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ (۳) مبلغ مذکور عاودہ تبلیغ کے اگر فراہمی زکوۃ کا کام بھی کرے تو زکوۃ سے اس کا سفر خرچ کیا جاسکتا ہو سکتی ہے یا نہیں (۴) اگر فراہم شدہ رقم اس کی ماہواری تنخواہ سے کم ہو اور غیر زکوۃ سے تنخواہ پوری کی جائے تو اس قلوٹ تنخواہ کا کیا حکم ہے (۵) کیا زکوۃ میں تبلیغ دین کے لئے رسالوں کی اشاعت اور مفت تعلیم دی جاسکتی ہے یا نہیں (۶) مبلغ اگر سادات میں سے ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا (۷) اگر مسلمانوں کو تبلیغ دین کی دعوت دی جائے تو اس دعوت میں طعام وغیرہ پر زکوۃ کاروپہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ (۸) تبلیغ دین کے لئے خط و کتابت میں زکوۃ کاروپہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں (۹) تبلیغ دین کے لئے غیر مذہب کی کتب من بعد کے لئے زکوۃ سے خرید کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۵۱) حنفیہ کے نزدیک اوائے زکوۃ کے لئے ضروری ہے کہ تملیک مستحق غیر عوض کے طور پر دی جائے پس مال زکوۃ سے قاعدے پیپارے دینیت کے رسائے تربیت غریبوں اور ان کے بچوں کو مفت تقسیم کرنا تو جائز ہے اسی طرح تعلیم کا اور سامان اور نقد و طائف بھی دیئے جاسکتے ہیں مبلغ کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی خواہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو غیر زکوۃ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے سادات میں سے

(۱) و یجوز دفعها الی من یملک اقل من النصاب وال کان صحیحا مکسبا (ہدیہ کتاب الزکوۃ باب المصارف ۱۸۹/۱)

(۲) و یشرط ان یکون الصرف تملیکا لا مایحہ (الدر المحتار کتاب الزکوۃ باب المصارف ۲۴۴ ط سعید)

(۳) بیستین صفحہ نمبر ۲۸۷ شیعہ نمبر ۱

بمبلغ مقرر کے چائیں یا غیموں میں سے طعام مہمان بھی ذوق کے روپ سے دینا جائز نہیں، کہ اس میں بھی تمہیک مستحق نہیں ہوتی۔ اسی طرح تبلیغ کے لئے خط و کتابت میں بھی ذوق کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا، محمد کفایت اللہ فرما۔

اصول وفروع، مالدار اور سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(المكتبة موری ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال ۱)

(جواب ۳۵۲) زکوٰۃ پنہاپ دواؤ اولوی مانا نانہائی لور اولوی اور دیکور مٹی کولور بنس با شمول دی  
 ب۔ محمد کفایت اللہ شافعی

چوتھا باب  
اولیٰ زکوٰۃ

فصل اول۔ صحت ادا نیگی

زکوٰۃ سے قرضہ ادا کرنا،

(سوال) : زید ایک مدت میں زکوٰۃ کی مد میں سے ہمیشہ کچھ رقم دیا کرتا تھا حسب معمول مدد سے کا متصل چندہ لینے کی غرض سے آید زید نے کہا کہ کل آکر لے جانا اتفاق سے زید دوسرے روز باہر سفر میں چڑھ گیا چونکہ متصل کوئی روز واپس جانا تھا اس لئے اس نے وہ رقم بھرے لی اور کہا کہ تم زید سے یہ سب میناب آ کر زید واپس آ رہے رقم کو دیدے تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے یا نہیں اگر ادا نہ ہو تو یہ صورت نہ جائے المستفتی نمبر ۱۶۳ حافظہ صحیح الدین صاحب سوداگر السخہ میرٹھ ۵ رمضان ۱۳۵۲ھ

۲۳ دسمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۵۳) محصل نے جو رقم بھرے اس سے وہ قرض سے اب زیادہ ہو گیا ہے۔ وہ رقم محصل م

(۱) جیڑو، تھامہ، پانے گار، ہوا، اور چکی رشتیں سولہ نمبر ۴۷ ص ۲۸ پر

٢. فهي ليست 'سأل' من فسر مسموع عبر هاشمي، ولا مولاة بشرط قطع الصفة على المحدث في كل واحد هذه كتاب الزكاة ١، ١٧ ط كونه

(۳) ایک سال تک کسی شخص کو دو بار یا اس سے زیادہ بار دہلیز پر لے کر جانے سے روک دیا جائے گا۔

(٤) ولأمن بهما ولاد: وفي هامش (توير الانصار) كتاب الزكاة باب المصنف ٣٤٦، ٣٥٠ (سعد)

اگرے اور محصل اس رقم سے بحر کا قرض ادا کرے یا زید بحر کو وہ رقم دیکر یہ ہدایت کرے کہ یہ رقم محصل کو دینے کے لئے میں تمہیں وکیں کرتا ہوں تم اس کی طرف سے قبضہ کرو تو زید کی زکوۃ جو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ

سونے چاندی کے نصاب میں وزن کا اعتبار ہوگا۔

(سوال ۱) اگر کسی کے ذمے سو تو لے چاندی زکوۃ کی نکلتی ہے اور بازار کے نرخ کے حساب سے سو تولے چاندی پچاس روپے کی ہوتی ہے تو اگر کوئی شخص پچاس روپے زکوۃ میں نکال دے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کسی کے ذمہ پچاس روپے زکوۃ واجب ہوتی ہے اور وہ شخص پچاس روپے کا نوٹ زکوۃ میں نکالے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۳) کسی شخص نے ایک سال زکوۃ میں سے پانچ روپے دینے چاہے تو اس نے پانچ روپے کا نوٹ دیا تو زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں مطلب یہ ہے کہ نوٹ کی صورت میں زکوۃ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۰۱۷ راہبہ در محمد عبد الحمید خاں رئیس باغیچت میرٹھ ۱۰ شوال ۱۳۵۴ھ ۶ جنوری

۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۴) زکوۃ زن کے لحاظ سے واجب اور وزن سے ہی ادا ہوتی ہے اگر سو تولے چاندی زکوۃ کی واجب ہوئی ہے تو سو تولے دینے سے ہی زکوۃ ادا ہوگی (۱) ہاں سو تولے چاندی کی قیمت غیر جنس سے ملے گی تو اس سے ادا کی جائے تو ادا ہو جائے گی (۲)

(۳) پچاس روپے زکوۃ کے واجب ہوں تو پچاس روپے کے نوٹ دینے سے زکوۃ (۱) ادا ہو جائے گی

محمد کفایت اللہ

(۱) اگرچہ یہ مسئلہ دو وجوہ سے پیش آتا ہے پہلا یہ کہ زکوۃ کی قیمت سے دینا جائز ہے اور دینا نہ جائز نہیں

(۲) یا نہیں صفر نمبر ۲۸۸ شیعہ نمبر ۵

۳/۱۱/۱۱ من خلاف حسب بعض القیمۃ بالاحصاء، ہدیۃ کتاب الزکوۃ ص ۲۸۵ زکوۃ الذهب والفضۃ والاعراض

۱۶۹۱ کوئٹہ

(۳) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے جو کہ حقیقت سے ثابت ہے نصاب سے نصاب کی نوٹ میں اتنی رقم ہو کہ

فراہم (۱) ص ۱

(۵) اگرچہ یہ مسئلہ دو وجوہ سے پیش آتا ہے پہلا یہ کہ زکوۃ کی قیمت سے دینا جائز ہے اور دینا نہ جائز نہیں

۱۰/۱۱/۱۱ من خلاف حسب بعض القیمۃ بالاحصاء، ہدیۃ کتاب الزکوۃ ص ۲۸۵ زکوۃ الذهب والفضۃ والاعراض

۱۶۹۱ کوئٹہ

(۳) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے جو کہ حقیقت سے ثابت ہے نصاب سے نصاب کی نوٹ میں اتنی رقم ہو کہ

فراہم (۱) ص ۱



گائے بیل وغیرہ اگر سال کا آخر حصہ چر کر گزرتے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے!  
 (سوال) کورنٹٹ عالیہ نے مجھے کچھ زمین پر اس شرط پر پنے دے رکھی ہے کہ اس زمین پر پانچ سو  
 گائیں رکھ کر نسل کشی سے کابھ کو ترقی دوں اس زمین پر بہت کافی مالہ ادا کرتا ہوں جانوروں کی کشتی  
 بہ سال ہوتی رہتی ہے ان گایوں پر زکوٰۃ دینا چاہتا ہوں ایک صاحب فرماتے ہیں کہ گایوں کے بہ  
 چھوٹی پھڑپھڑیاں زکوٰۃ میں دینی چاہئیں مطلع فرمائیں کہ شرعی طور پر کیا حکم ہے گایوں کے بہ سے کیا دیا  
 جائے؟ بیل جو زراعت میں کام آتے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے یا نہیں بھیڑ بکری پر کیا دینا چاہیے تمام گائیں  
 سارے دن باہر وغیرہ میں چر کر شام کو آجاتی ہیں المستفتی نمبر ۹۵۰ دوست محمد خاں (ضلع ملتان)  
 ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۵ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۵) اگر ان گایوں کو کھانے کے لئے چارہ وغیرہ دینا ہوتا ہے یعنی ان کی زندگی سال کے  
 آخر حصہ میں صرف چرنے پر نہیں ہے تو ان پر سوائم کی زکوٰۃ واجب نہیں بلکہ اگر وہ تجارت کے  
 ہیں تو ان کی قیمت پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے اور اس صورت میں زکوٰۃ بھورت نفسیاتی قیمت  
 کے پتھر سے یا گائے سب دینا چاہئے اور اگر گائے سال کے آخر حصہ میں چرنے پر گزارہ کرتی ہے  
 تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں بلکہ مفتی پر ہے اور اس صورت میں پتھر سے زکوٰۃ میں دینا درست نہیں بلکہ  
 اسی قاعدے سے دینی ہوگی جو سوائم کی زکوٰۃ کے لئے مقرر ہے اس کو کسی مقامی عالم سے تفصیل وار  
 دریافت کر لیں۔

زراعت کے بیلوں پر زکوٰۃ نہیں بلکہ بھیڑ بکریاں جو صرف چر کر گزارہ کرتی ہیں ان پر زکوٰۃ ہے ان کا  
 حساب بھی مٹین ہے اور جو کسی مقامی عالم سے دریافت کر لیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان امد۔

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔

(سوال) زید نے اپنی زکوٰۃ میں نوٹ نکالے اور یہ نوٹ بزرگوں کو دے دیئے کہا یہ روپے میرے فلاح عزیز  
 و پاکستان میں دے دینا یا پتھو دینا بخرنے زید سے نوٹ۔ کر محمود کو پاکستان رقم لکھ دیا کہ میں نے زید  
 سے مبلغ اتنے روپے لے لئے ہیں اتنی روپے تم زید کے فلاح عزیز کو دے دینا اسی طرح سے دینے

۱. و لیس فی العوامین و الحوامین و العلفیہ صدقۃ (۱) ہدایہ کتاب الرکۃ باب صدقۃ السوائم ۱۹۲۱ ط شرکہ  
 علمہ ملتان)

(۲) جتنی جب تجارت کے لئے ہوں تو ان پر عروض تجارت کے احکام جاری ہوں گے

۳. لیس فی اقل من ثلاثین من شجر صدقۃ فاذا کانت ثلثین سائیم و حل علیہا الحول فیہا سبع او سبعة و ہدایہ  
 کتاب الرکۃ باب صدقۃ السوائم فصل فی الغرفۃ ۱۸۹۱ ط شرکہ علمہ ملتان)

(۳) ماشر نمبر او بیس

(۵) فاذا کانت الاربعین و حل علیہا الحول فیہا ثلثۃ و ہدایہ کتاب الرکۃ باب صدقۃ السوائم فصل فی نعبہ  
 ۱۹۰۱ ط ملتان)

میں زید کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں یا زید خود براہ راست ڈاک خانہ کے ذریعہ سے اپنے ۶۰ روپے کو نوٹ بیچ سکتا ہے جب کہ ڈاک خانہ والے یہاں سے نوٹ وصول کر کے وہاں نوٹ ادا کرتے ہوں ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی یا نہیں۔ المستفتی حاجی محمد دود صاحب (طبرستان دہلی) (جواب ۳۵۶) نوٹوں کے ذریعہ زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے مگر اس وقت ادائیگی کا حکم دیا جائے گا جس وقت کہ ان نوٹوں کے بدلے کوئی مال حاصل کر لیا جائے، دوسرے شخص نے زید کے سنے پر اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

زکوٰۃ دینے والے کا وکیل اگر رقم ضائع کر دے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی!

(سوال) زید نے مذکورہ فطر و مشرکہ کسی مدرسہ یتیم خانہ میں بذریعہ رجسٹری مذکورہ رقم ادا کر دی۔ مدرسہ مذکورہ کے ناظم کا خط آیا کہ رجسٹری مذکور مدرسہ مستیاب ہوئی جس میں ایک رقم بھی بھرا تھا وہ برآمد ہوا لیکن رقم نہ ملیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے ذمے سے ہم دونوں زکوٰۃ فطر و مشرکہ ہو گئے یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۳۸۱ حاجی محمد ظہور احمد خاں صاحب (شازدہ نامہ دے) ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ ۲۴ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۵۷) اس صورت میں بچھڑ جانے والے کے ذمہ سے زکوٰۃ اور فطر ادا نہیں ہوا کیونکہ ڈاک خانہ مرسل کا وکیل ہے مرسل الیہ کا نہیں، محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

زکوٰۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے۔

(سوال) ایک شخص زکوٰۃ کے روپے سے یہ کام کرنا چاہتا ہے کہ ایک یتیم خانہ جاری کرے اور یتیم ہوں کو مختلف قسم کے کام سکھائے، ذراں جملہ روزی، نانے کا کام بھی سکھایا جائے اور جو بیڑی اس طرح تیار ہوں وہ فروخت کی جائیں اور وہ رقم یتیم خانہ میں صرف ہو چونکہ تمباکو میں ایک قسم کا نشہ ہے وہ یہ ہر جگہ اور ہر ملک میں خصوصاً عرب میں عام رواج ہے اور بیڑی کثرت سے فروخت ہوتی ہے تاہم چونکہ زکوٰۃ کا معاملہ ہے اس لئے یہ اطمینان کرنا ضروری ہے کہ یہ کام جائز ہو گا یا نہیں دوسری بات دریافت طلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کا روپیہ یتیم خانہ کی عمارت تعمیر کرانے میں اور اس کا سامان مثلاً فرش چنگ وغیرہ خریدنے

(۱) اب یہ ظہر میں ہے اب نوٹ خالص عرقی نہ ہیں جن کو دینے کی زکوٰۃ ادا ہوتی ہے اسے چاہے قلم مستعمل کر لیا ہو۔

۲. ولو تصدق عبد مامرہ حار، رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ ۲/۲۹۶ طہ سعید

(۳) بعد ترمیم نہیں پائی کی در ترمیم شرط ہے، اذ لا بد للشرائط المشروطات، فان فعل الزکول کفعل الموزول (طحاوی علی الترمذی) ۳۹۴/۱ بیروت دار المعرفۃ

میں صرف کیا جا سکتا ہے یہ نہیں<sup>۱</sup> المستفتی نمبر ۱۲۵۳۲ بیچ محمد سمیع اللہ صاحب (حیدرآباد) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۶ اگست ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۵۸) زکوۃ ۱۰ ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوۃ کی رقم مستحقین زکوۃ کو بغیر عوض تمہید کا دی جائے، پس زکوۃ کی رقم یتیم خانہ کی تعمیر میں نہیں ہو سکتی ایسا مال بھی نہیں خرید یا سکتا ہو بطور تمہید کے مستحقین کو نہ دیا جائے مثلاً یتیم خانہ کے پانگ فرش فرنیچر، ظروف وغیرہ زکوۃ کاروں پر یا زمین یتیم خانہ کو منتقل ہو کے طور پر خدمات مفوضہ کے عوض میں بھی نہیں دیا جا سکتا، یہاں یتیموں کی خوراک لباس میں خرچ ہو سکتا ہے یا وظائف کی شکل میں نقد دیا جا سکتا ہے بیڑی کا کامرنا اور یتیموں سے بیڑی ہو نا اور اس کی تجارت کرنا مباح ہے زکوۃ کی رقم ایسے کاروبار میں لگانا بھی مباح ہے مرز زکوۃ اس وقت ادا ہوئی جب رقم مستحقین کی ملک میں بغیر عوض داخل ہو کی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

سال آنے سے پہلے زکوۃ نکالنا جائز ہے۔

(سوال ۱) بحر صاحب نصب ہے سال آنے سے پہلے وقت فوقتاً کسی کو پہ اسکی کو غلہ کسی کو نقدی زکوۃ میں دیدیتا ہے وقت زکوۃ نیت بھی کر لیتا ہے سال پورا ہونے پر جو پیسہ حساب سے زکوۃ نکالتا ہے اس میں سے پیشگی دی ہوئی نہ کو روپیہ وال کی صحیح قیمت اور نقدی کا جو زما را اصل رقم و روئے نکالتا ہے اور کئی پیشی کا حساب بدستور نوٹ کر لیتا ہے اس طرح زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ (جواب ۳۵۹) بحر اپنی زکوۃ سال بھر ادا کر تا رہتا ہے اور اخیر میں ادا شدہ زکوۃ کی قیمت پوری کر دیتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں یہ جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

تجارت میں نفع پر سال زمرہ نہ وری نہیں اصل مال کے ساتھ اس کی بھی زکوۃ ضروری ہے۔

(امعینہ مورخہ ۲ فوروری ۱۹۲۶ء)

(سوال ۱) ایک شخص نے دو ہزار روپے کے سرمائے سے ایک کام جاری کیا اور ایک سال کے بعد چند ہزار ہونے پر اس کو چھ نفع بھی ہوا تو اس کی زکوۃ مع نفع کے دینی چاہیے یا اس کے نفع پر ایک سال زمرہ چاہیے؟

۱. فی سبیل مال من فسر مسمی عن دینی ولا مولاد یسرط قطع المفعلة عن السبیل من کل وجه صح (ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱۷۰ ط کوبہ)

(۲) ن تہ سمعہ کہ میں یا تو ایک نہیں یا تو سب سے نہیں بغیر عوض نہیں

(۳) ایشیہ نمبر ۱۰۱

۴. و يجوز بعض الزکوۃ بعد سنت بحد ولا يجوز قبلہ، ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱۷۶ ط کوبہ

(جواب ۳۶۰) سال ختم ہونے پر کل مال یعنی اصل و نفع دونوں کے مجموعہ کی زکوٰۃ دینی چاہیے،  
محمد کفایت اللہ غفرلہ۔

زکوٰۃ کی رقم دوسری رقم میں ملا کر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔  
(انجمیہ مورخہ ۸ اوسمیر کے ۱۹۲ء)

(سوال) ایک شخص کی آمدنی کو جس میں زکوٰۃ وغیرہ ہے خطا مردیتا ہے اور قرض بھی ہے دیتا ہے اور خود بھی لے لیتا ہے اس کی ادائیگی شرعاً کس طور پر کرے؟

(جواب ۳۶۱) زکوٰۃ کی آمدنی و دوسری آمدنی میں ممانعتیں چاہیے مانتے کے بعد مانے والے ممانعت ہو جاتا ہے یعنی آروہ روپیہ ہلاک ہو جائے تو اسے دینے پر گوارا نہ ہوگا نہ ہو تو مصرف زکوٰۃ میں خرچ کرنے سے ادا ہو جاتا ہے اور قرض بھی وصول ہونے اور مصرف میں صرف کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے فقط محمد کفایت اللہ غفرلہ۔

مہری رقم پر زکوٰۃ۔

(انجمیہ مورخہ ۸ اوسمیر کے ۱۹۲ء)

(سوال) زید کی زوجہ کا پانچ سو روپے دین مرتبہ دلوں امرنا چاہتا ہے مہر زوجہ اس کو ایک رچی چیز بھیجے کہ اپنے قبضہ میں نہیں کر لی اور نہ اپنے کو اس کا مالک سمجھتی ہے اور زید کے پاس نقد پانچ سو روپیہ موجود ہے اب اس کا زکوٰۃ کی رقم ادا کیا جائے زید تو اس وجہ سے اس کا زکوٰۃ نہیں دیتا ہے کہ میں نے اسے دینے کا مقروض ہوں اور یہی اس وجہ سے نہیں دیتی کہ اپنے کو مالک نہیں سمجھتی۔

(جواب ۳۶۲) جب کہ زید کا ارادہ ہے ادا کرنے کا ہے تو زید کے امہ اس روپیہ کی زکوٰۃ نہیں دے  
زوجہ کو چاہیے کہ روپیہ وصول کر کے خود زکوٰۃ ادا کرے یا خاوند کو اجازت دے کہ وہ اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کرے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ۔

زکوٰۃ میں تمنا ایک شرط ہے مسجد متاثر ہے اور شفا خانہ بنانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔

(انجمیہ مورخہ ۵ مارچ کے ۱۹۳ء)

(سوال) زید اپنے مال کا زکوٰۃ ادا کرتا رہا اب اس سال لوگوں نے اس سے کہا کہ زکوٰۃ نقد ہی کی صورت پر

۱۔ ومن کتابہ تصدق فاسد فی الب، الحول ملا من حسہ فی ملہ و ذکرہ مولانا کان المسعود من سادہ  
اولاً وہای وجہ استفاد صمہ الح (ہدیۃ کتاب الزکوٰۃ ۱ ۱۷۵ ط کوئٹہ)

(۲) یہودیہ حق مہر دینی کا دین سے جو قبول وصول ہے بلکہ اس کی زکوٰۃ دینی ہے نہ اس سے چاہے خود دے یا نہ دے۔



زکوۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں

(سوال) ایک شخص نے کوئٹہ میں دس ہنڈل سوت مقررہ سرکاری ریٹ یا حساب رٹیل مثلاً دس روپے فی ہنڈل کے حساب سے چالیس ہنڈل سوت پایا مگر بلیک مارکیٹ میں اس سوت کا تیس روپے فی ہنڈل ہے تو اب زکوۃ ادا کرتے وقت اس شخص کو سوت مذکورہ کا دام دس روپے فی ہنڈل (جو کہ قیمت خرید ہے) لگانا چاہیے یا تیس روپے فی ہنڈل (جو کہ بلیک مارکیٹ کا دام ہے) المستفتی سعید احمد انصاری زید پوری ۱۱ اگست ۱۹۴۳ء

(جواب ۳۶۵) دس روپے فی ہنڈل قیمت لگانی چاہیے اور اسی حساب سے فروخت کرنا چاہیے بلیک مارکیٹ سے فروخت کرنا جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

زکوۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(سوال) (۱) سونا چاندی یا اس کے زیورات جو کہ مثلاً ۱۹۶۵ء میں جب کہ سونا تیس روپے اور چاندی آٹھ آئے تولہ تھی کسی شخص نے بطور گربستی (چاندی) کے خرید لیا تھا۔ غرض تجارت تو اب اس شخص کو ۱۹۴۳ء میں جبکہ سونا مثلاً نوے روپے اور چاندی دینھ روپے تولہ ہے زکوۃ کس حساب سے ادا کرنی چاہیے؟

(۲) اگر کوئی شخص مفروضہ زکوۃ جو کہ اس پر واجب ہے اس سے زائد رقم لیکر تقسیم کرے اور یہ نیت کرے کہ یہ زائد رقم آئندہ سال کی زکوۃ میں وضع (مجزا) کر لوں گا تو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ زائد رقم ہمد زکوۃ ہوگی یا خیرات؟

(۳) زکوۃ کی رقم عیدہ رکھ کر سال بھر رفتہ رفتہ خرچ کرنا کیسا ہے؟

المستفتی سعید انصاری۔ زید پور بارہ بنگی

(جواب ۳۶۶) (۱) موجودہ نرخ چاندی سونے کا زکوۃ نکالنے کے لئے معتبر ہوگا (۱)

(۲) جس پر زکوۃ واجب ہے وہ پیشگی بھی دیدے تو جائز ہے آئندہ سال اس کو حساب میں محسوب کرے۔ (۳)

(۳) ہاں زکوۃ کی رقم عیدہ رکھ کر آہستہ آہستہ خرچ کرنا جائز ہے مگر بغیر خاص ضرورت کے ایسا نہ کرنا

۱۔ لیکن اگر عیدہ ریٹ میں فروخت کر لیا تو قدرتی حالت ہوئی تو تھمت کی خلاف ورزی جائزہ دینی چاہئے۔ (۲) میں ۱۰ مرتبہ وقت قانونی نرخ کا اعتبار ہوگا

۲۔ ان الواجب الاصلیٰ عدهما هو ربع عشر العین واسما له ولاية البق الى القيمة يوم الاداء فيعتبر فيهما يوم الاداء والصحیح ان هذا مدع جمع اصحابنا وندائع الصانع كتاب الزکوۃ فصل وام صفة الواجب فی موانئ النحر ۲/۲ ط سعید

(۳) وبحوز نعلیل الزکوۃ بعد ملئک النصاب ولا يجوز قبله هدية کتاب التركة ۹ ۱۷۶ ط کوئٹہ



ہو گیا اور انگریزی سال کے دس یا گیارہ دن باقی ہوں گے تو جب کہ اس نے اخیر ذی الحجہ کو سال تمام قرار دیا اور زکوۃ لوارودی تو قمری سال کی زکوۃ لوارہوئی اب دس حیدرہ روز کے بعد اس نے دس گیارہ دن کی زکوۃ موجودہ رقم کے حساب سے اوارودی (جس کا اسے حق ہے) تو اب ۳۱ دسمبر کو اس کا ذمہ زکوۃ سے بالکل فارغ ہو گیا اب اس کے سال کی ابتدا آئندہ محرم کی پہلی تاریخ سے نہ ہوگی بلکہ اب اس کا سال ۱۱ محرم سے شروع ہو گا اور آئندہ دس محرم پر ختم ہو گا پھر یہ دس محرم تک سال بھر کی زکوۃ دے گا اور تین محرم کو جو اب ہم جنوری کے مطابق ہوں گے اس دن کی زکوۃ لوار کر کے فارغ ہو جائے گا اور اب اس ۱۰ ماہ میں دس محرم کی جگہ ۲۱ محرم سے شروع ہو گا میرے خیال میں تو اس میں کوئی شکی قیامت نہیں ہے اور نہ مرد و ایم سے آئندہ دس مہینے بنتے ہیں بلکہ یہ سال کی ابتدا اس روز سے ہوتی ہے اور یہ سال کے ختم پر یہ دس دن کی زکوۃ موجودہ ایت کے لحاظ سے لوار کر کے بند کر دیا جائے گا کیونکہ حق تعالیٰ نے اب پر زکوۃ واجب ہو جاتی ہے اور قبل حود دن حول ادا صحیح ہے اور صحت ادا فراغ ذمہ کو مستلزم ہے لہذا اب آغاز سال فراغ ذمہ کی تاریخ کے بعد سے ہو گا محمد کفایت اللہ کان اللہ مددہ دہلی

## فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ دینا۔

(سوال) آن گل ماہر جب میں مومدارکان مدارس عربیہ اپنے اپنے مدرسے کے لئے دسوں سے زکوۃ روپیہ وصول کر لیتے ہیں اور یہ بھی جناب پر ظاہر ہو گا کہ اکثر مدارس کے چنے کا ایسی ہی قسم کے روپیے پر زیادہ مدرسے حیلہ کر کے یعنی کسی غریب کو قبضہ کر کے مدرسہ میں داخل کرنا بعض دفعہ دلی کو معیوب معلوم ہوتا ہے اور بعض دفعہ متعلق لمطوب نہیں ہوتا مامین کے متعلق تو فقہانے لکھ ہی دیا ہے کہ ان و مدرسہ فعل سے لینا جائز ہے یہ مدرسین کی تنخواہیں اس زکوۃ کے مال سے کسی جزئیہ کے تحت دینی جاستی ہیں اگر کوئی ایسا جزئیہ نکل آئے تو مدرسے کے چنے کی صورت زیادہ آسان ہو جاتی ہے نیز یہاں شافیہ مایہ حیلہ کے بال اس صورت میں روپیہ زکوۃ کا صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۱۱۵ مولوی محمد غلیل صاحب مدرسہ انوار العلوم جامع مسجد وجر نواہ ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۶۸) چونکہ انبیاء نے زکوۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک بلا عوض ضروری ہے اور

(۱) یہ حال زکوۃ میں اعتبار قمری سال کا ہے کیونکہ اگر وہ ہمارے تہیب سے دیا کرے یا جائے ہم جنوری کے ۲۰ دسمبر اور اس کے بعد تیسرے سال ہمارے اور پھر ہم تیسرے سال کی پہلی تاریخ سے دس دن پہلے زکوۃ کا کرنا سنت ہے میں ہے العرفۃ فی الزکوۃ لنحوں لیسری کدی الفہمۃ (حدیث کتاب الزکوۃ ۱۷۵ ط کوہ)

۲. فی سلسلہ مال من فقر مسلمہ عمر ہاسمی ولا مولانا سدرط فطیح بسعۃ عن لیسٹ من کی حۃ حۃ۔ حدیث کتاب الزکوۃ ۱۷۰ ط کوہ، وانظر ایضا ص ۲۵۲ حاشیہ نمبر ۴



اس اصل سے سوائے مالمین کے اور کوئی مستثنیٰ نہیں اس لئے حنفی اصول کے مطابق مدرسین کی تنخواہ زکوٰۃ میں سے نہیں دی جا سکتی البتہ دیگر ائمہ کے مسلک کے موافق جو تملیک کو ضروری نہیں سمجھتے اور امور خیر میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ کرنے کی اجازت دیتے ہیں اس کی گنجائش ہے کہ مدرسین کی تنخواہیں زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر دی جائیں اس میں شک نہیں کہ دینی تعلیم کا وجود بقا اسلامی طریقی مدارس پر موقوف ہے اور مدارس کی زندگی کا مدار آج کل زکوٰۃ پر ہی رہ گیا ہے معاملہ اہم ہے مگر اس کا فیصلہ حنفیہ کے علمائے متدین و موقع شناس اجتماعی رائے سے کر سکتے ہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ!

حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا۔

(سوال) مدرسہ اسلامی سے اندر زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں مدرسہ قوم کا ہے اور اس قوم سے پتہ اور گیرشہ کے پے اسلامی تعمیر صل کرتے ہیں آیا اس قومی مدرسے کے اندر صدقہ فطریا قربانی کی حد یہ زکوٰۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں قوم کے لوگ مالدار اور صاحب نصب ہیں ایسے مدرسوں میں ۲۰ تا ۲۵ مل سکتی ہے یا نہیں دوسرے لوگ آریوچہ تعصب کے مدرسے کے اندر چندہ نہ دیں تو خطرہ ہے کہ مدرسہ بند ہو جائے گا آیا اس صورت میں بھی زکوٰۃ لگ سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۵ مودعی عبد الرحمن (نیکر) ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ ۳ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۶۹) زکوٰۃ کا روپیہ غریب و مسکین طالب علموں کے کھانے پینے اور سہانہ تعلیم پر بہرہ تملیک طلبہ کو دینے کے لئے خرچ کیا جا سکتا ہے مدرسین و ملامین کی تنخواہوں پر تعمیرات میں خرچ نہیں ہو سکتا، ائمہ اور کوئی مدنی نہ ہو اور مدرسہ بند ہو جائے کا خطرہ ہو تو ایسے وقت زکوٰۃ کا روپیہ حیدہ شرعیہ کے ساتھ خرچ کیا جا سکتا ہے جن کی کسی مستحق کو تملیک کر دی جائے اور وہ اپنی طرف سے مدرسے کو دیدنے کو جائز ہو گا (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ! دہلی

بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کٹوال، پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا۔

(سوال) زید کے پاس پچھتر روپیہ زکوٰۃ کا ہے زید ان روپوں کو مسلمانوں کے لئے ہال (یعنی ہوا مکان) تقرر موعظ اجتماع وغیرہ کے لئے) کنویں بنائیں، مساجد وغیرہ مصارف میں صرف کرنا چاہتا ہے اس سے زید نے مثل حیلہ مرویہ فی مدارس ان روپوں کا حیلہ کیا تو ان مصارف مذکورہ میں خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں حیلہ مذکورہ کی صورت یہ ہوئی کہ زید نے روپیہ اخراج کر کسی مستحق زکوٰۃ کو دیدیا اور اس نے ان

(۱) فی تملیک حال من فقیر مسلم غیر ہاشمی، ولا مولاه بشرط قطع المنفعة عن المملک من کل وجه، ہمدانی کتاب الزکاة ۱/۱۶ ط کوئٹہ (۲) واسطہ ایضاً ص ۲۶۴ حاشیہ نمبر ۳

(۲) وحیلۃ التکلیف بها الصدق علی فقیر، ثم ہو یکمن فیکون الثواب لهما، وکذا فی تعمیر المسجد، (المر المحار کتاب الزکاة ۲/۲۷۹ ط سعد)

روپوں و تیرہت زید نوواپس دیدے اس کے علاوہ روٹی بہتر صورت حیدری ہو تو منفق نہیں  
المستفتی نمبر ۵۰۲ اسماعیل یوسف کاروی (جوبانسہ ک) ۲۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون  
۱۹۳۵ء

(جواب ۳۷۰) حیلہ مذکورہ سخت حاجت کے مواقع میں جائز ہے اور اس کی صورت یہی ہے جو سال  
میں مذکور ہے مسلم ضروری اجتماعات کے لئے کوئی وسیع مکان مانا بھی ایک معتبر ضرورت ہے اس کے  
لئے یہ حیلہ کام میں لایا جاسکتا ہے (۱) محمد کفایت اللہ

جن کاموں پر زکوۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوۃ خرچ کرنا  
(سوال ۱) زکوۃ کار پیہ یا مسجد میں شرعی حیدر کے یعنی کسی متفق زکوۃ کو زکوۃ کار پیہ دیکر پھر  
اس سے تیار مسجد میں لگا سکتے ہیں یہ نہیں؟ (۲) یہ حیلہ شرعی کن کن امور میں ہو سکتا ہے؟  
المستفتی نمبر ۲۳۲۳ حافظ محمد مسلم صاحب (آگرہ) ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۹ جون ۱۹۳۶ء  
(جواب ۳۷۱) ہاں سخت ضرورت کی حالت میں اس طرح حیلہ کر کے زکوۃ قمر مسجد میں خرچ  
کرنا جائز ہے کہ کسی متفق زکوۃ کو وہ رقم بطور تملیک دیدی جائے اور وہ قبضہ کر کے اپنی طرف سے مسجد  
میں لگا دے یا کسی اور کام میں خرچ کر دے جس میں براہ راست زکوۃ خرچ نہ کی جاسکتی ہو (۱) محمد  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ ولی

نوٹ کے ذریعے زکوۃ کی ادائیگی

(سوال ۱) ادائیگی زکوۃ میں مال کی تملیک شرط ہے اور یہ ہے کہ نوٹ مال نہیں بلکہ قرضہ ہے  
انامپ کے اس بات کی رسید ہے کہ جتنے کا نوٹ ہے ہی قدر مال اور غنیمت کے ذمہ واجب ہے لہذا اس  
نوٹ سے زکوۃ ادا ہوئی یا نہیں اگر ادا ہو جانے کی تو انامپ سے جو مدیون کے نام ہوا ادا ہو جاتی ہے  
یونکہ وہ بھی مدیون کے ذمہ واجب ہونے کی رسید ہے جس سے انکار نہیں کر سکتا؟

المستفتی نمبر ۲۷۸۵ عبدالعزیز شہو چمپور مورخہ ۶ دسمبر ۱۹۶۳ء  
(جواب ۳۷۲) نوٹ دینے سے زکوۃ اس وقت ادا ہو جاتی ہے جب مسکین اس نوٹ سے کوئی مال  
حاصل کر لے (۱) نوٹ دینا تسلیم علی التملیک ہے اور جب نوٹ سے مال حاصل کر کے مالک ہو گیا تو  
تملیک ماں منتقل ہوئی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

(۲) انہیں مفتی نمبر ۲۷۸۵ مورخہ ۶ دسمبر ۱۹۶۳ء

(۳) یہ مسئلہ سخت قریب ہے نوٹ کے لئے یہ ہے کہ وہ مال کا حقین اب نوٹ ان مال سے ہیں بعد وہ مال  
نہ زکوۃ ادا کرنے کی وجہ سے اس کے لئے نیز خرید و بیع کرے

## پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوۃ فصل اول زمین کی زکوۃ

قرض پر زکوۃ اور زمین رکھی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا

(سوال) زید نے عمر کو روپیہ دیکر کچھ زمین زمین سے یا زمین کے دو حصے ہیں ایک حصے سے فائدہ لیتے ہیں اور دوسرے حصہ پر صرف قبضہ ہے فائدہ نہیں لیتے ہیں اب یہ فرمائیے کہ زید پر کتنے روپوں کی زکوۃ کب دینا ہوگا حالانکہ جب وصول کرے نیز فائدے والا زمین اور غیر فائدے والی زمین زکوۃ کے بارے میں کچھ فرق ہے کہ نہیں؟ زمین کے غلہ میں عشر کس پر ہے؟ بیوا تو جروا

المستعفی نمبر ۹۷۲ پیش امام عبدالسلام (وزیرستان) ۳ اربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۴ جون ۱۹۳۶ء (جواب ۳۷۳) زمین مرہون سے نفع اٹھانا جائز ہے۔ زید پر اس رقم کی زکوۃ فرض ہے کیونکہ یہ دینی (قومی) فرض میں داخل ہے مگر زکوۃ کی اوائلی جب واجب ہوتی ہے جب کم از کم نصاب ۱۵۵ وصول ہو، جو بولوا یعنی زکوۃ کا حکم دونوں زمینوں کا یکساں ہے زمین کے غلہ میں عشر کا شکار پر واجب ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

## فصل دوم۔ پروویڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوۃ

پروویڈنٹ فنڈ پر زکوۃ

(سوال) ریوے ملا زمین سے ریوے کبھی تنخواہ کا بار ہواں حصہ زمینی طور پر وضع کر کے بینک میں جمع کرتی جاتی ہے مثلاً زید صاحب ایک سوئس روپے کا ملازم ہے ہر ماہ بنیاداً ایک سوئس روپے اس کو ایک سوئس روپے ملتے ہیں دس سو تو وہ جو اس کی تنخواہ سے وضع ہوئے اور دس حق نیک چینی یا حق فیشن کے طور

(۱) لا اضعہ مطلقاً لا باستخدام ولا سکی ولا لیس ولا احارة ولا اعدۃ سواء کان من مریض و رہن اندر المختار کتاب الرهن ۸۸۲/۶ ط سعید

(۲) فتح و کتابہ اذا تم تصدق وحل الحول لکن لا یؤا مل عند قص ربعین درهما من الدین القوی کفرص و بدل مال التجاره فکھا قص ربعین درهما بلرمہ درهم اندر المختار کتاب الزکاة باب زکوة المال ۳۰۵ ط سعید

(۳) العشر علی الموحر کحرج موطف وقال علی المستاجر کمتعبر مسلم و فی الحدوی و بقولہما واحد اندر المختار کتاب الزکاة باب العشر ۳۳۴/۲ ط سعید

پر کمپنی اپنے پاس سے اور جمع روپیہ ہے گویا ایک سال میں زید کے ایک سو تیس روپے تو اس کی تنخواہ سے وضع ہو کر اور ایک سو تیس کمپنی کی طرف سے اور ان دونوں کے مجموعہ دو سو چالیس ..... کا سود جمع ہو جا رہا ہے اور ہر سال پرچہ حساب ملا زمین کو ملتا رہتا ہے یہ جمع شدہ رقم زید کی دی ہوئی یا کسی قریبی رشتہ دار کے ہاں ملازمت زید جمع ہوتی رہتی ہے زید اپنی حیات میں جب تک وہ سلسلہ ملازمت میں ہے اس روپے سے مستفید نہیں ہو سکتا زید کے مرنے پر وہ رقم اس کو ملے گی جس کے ہاں سے جمع ہوتی رہی ہے لیکن اگر زید خود ملازمت سے دستبردار ہوتا ہے یا کمپنی علیحدہ کرتی ہے تو وہ رقم پرچہ جمع شدہ زید کو مل سکتی ہے اگر زید خود مستعفی ہو کر کمپنی کے خیال میں اسکا چال چلن ٹیک اور اچھا نہیں ہے تو کمپنی و اختیار ہے کہ وہ ملازم کا صرف جمع شدہ روپیہ ہی دیدے جس کو کمپنی کسی حالت میں نہیں روک سکتی لیکن حق ٹیک چھٹی دے دینا دے اس کے اختیار میں ہے کیا ایسے جمع شدہ روپے پر قبضہ کے قبل زکوٰۃ فرض ہے یا روپیہ ملے ہی یا ایک سال پورا قبضہ رہنے کے بعد یا اس وقت سے جب سے ملازم کاروبار میں وضع ہونا شروع ہوتا ہے۔ المستغنی حاجی حسین علی سمندری انچارج ٹیلی گراف آفس گوجا پور سی

(حواص ۳۷۴) اس جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہیں ہے جب تک یہ وصول نہ ہو اور وصول ہونے کے بعد بھی جب سال گزرے اس وقت واجب الیٰذا ہوگی اور صرف اسی زمانے کی جو وصول رقم کے بعد سے اس پر گزرے گا کیونکہ یہ روپیہ ابھی تک اس شخص کے قبضے میں ہی نہیں آیا اور اس کا ایک حصہ اگرچہ بل عمل ہے مگر زیادہ حصہ اس کا محض حقیقہ ہے دین ضعیف ہے اور اس کا یہی حکم ہے (واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

پروائیڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوٰۃ۔

(سوال) جن سرکاری ملازموں کی تنخواہ قلیل ہوتی ہے اور ان کو روپیہ پس انداز کرنے میں وقت پیش آتی ہے ان کی سہولت کے لئے گورنمنٹ نے ایک قاعدہ ”بنزل پروائیڈنٹ فنڈ“ جاری کر رکھا ہے مآزماً ایک آن فی روپیہ اور زیادہ سے زیادہ دو آن فی روپیہ کے حساب سے ہر ہالکار اپنی تنخواہ میں سے وضع کر اور سرکاری خزانہ میں جمع کر سکتا ہے یہ کل روپیہ جب تک ہالکار کی پنشن نہ ہو یا وہ ملازمت ترک نہ کرے کبھی اور کسی وقت (دوران ملازمت) میں اس کو واپس نہیں مل سکتا اگر ہالکار درمیان میں اپنا حساب بند کرانا چاہے تو حساب بند ہو جائے گا یعنی تنخواہ میں وضع یا جمع ہونے والے کا لیکن جمع شدہ روپیہ اس کے قبضہ میں نہیں آئے گا گویا عدیت ہالکار کی اور قبضہ سرکار کا ہے در صورت انتقال ہالکار کے جائز وارث

(۱) اس سے متعلق حکایت ہے کہ ”مطلق رشید محمدی صاحب ”رسالہ رشید“ پروائیڈنٹ فنڈ پر لکھتے ہیں کہ سود کا حکم صریح فقہ ۲۱ جہ طبری کہتی حضرت آخر میں ہمارے خدا کو خبر دے گی کہ ”تفصیل نہ کرے صاحب ہوا کہ پروائیڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم ملازم کی صاحب ہند وصول سے قبل اس پر زکوٰۃ نہیں آتی“ رسالہ رشید ص ۲۹۶

یہ نیکو کار نے بہت اہم افی و خواست نامزد کیا ہے وہ روپیہ پانے کے مستحق ہیں اور اس پر لویڈ ٹ فنڈ کا اصل مقصد بھی یہی ہے کہ یہ ابکاروں کے وارنٹوں کے لئے ایک سرمایہ بآسانی جمع ہو جائے۔ بعد میں ان کے کام آئے۔

اس پر لویڈ ٹ فنڈ میں جمع شدہ روپے پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو کس پر؟  
 نے پھر اپریل ۱۹۳۲ء سے ۳ مارچ ۱۹۳۳ء تک پانچ روپے ماہوار جمع کرائے اور بارہ مہینے میں جو ساٹھ روپے ہوئے ان کی زکوٰۃ پھر اپریل ۱۹۳۳ء کو واجب ہوا ہوگی یا ان ساٹھ روپے پر ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی؟ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے شش سال کا اعتبار ہے یہ قمری کا ۱۰ سال فنڈ پر یہ سترہ شش سے بھی سو گنا زیادہ ہے جو قعدہ کے اندر داخل ہے اور اس میں کورنسٹ نو مختار نے اور ہ سو ہر سال اس جمع شدہ روپے میں شامل ہوتا رہتا ہے کیا ضمیمہ؟ المسئقی نمبر ۶۶ مونسفہ۔  
 محمد اعجاز علی صاحب مدرس، دارالعلوم دیوبند ۲۳ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۳ھ ۱۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۷۵) اس روپے پر جو پر لویڈ ٹ فنڈ میں ملازم کی تنخواہ میں سے وضع ہو اور سرکار کی طرف سے ان قدر رقم جمع ہو اور پھر مجموعہ پر سود بڑھا کر جمع ہو تو رہت ہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔  
 ۱۰۔ کے نام سے جو رقم اس میں ضافہ ہوتی رہتی ہے وہ سود کے حکم میں نہیں ہے۔ ان کا یہ ناجائز ہے۔  
 یہ تمام رقم جب ملازم کو دینا ہے اس پر جو ان خول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ تمام رقم ایک سرکاری انعامی حیثیت رکھتی ہے اور تنخواہ میں سے وضع ہونے والی رقم تنخواہ کی مقدار سے مستثنیٰ ہے۔  
 جب کہ..... ماہوار کے ملازم کے لئے جبری طور پر..... ماہوار جمع کرنا لازم ہے اور یہ..... اس کے قبضہ میں دینے سے پتہ ہی وضع کر دیا جائے گا دیا یہ..... کا ملازم ہے اور سرکار اس کے وارث و اس نے وضع شدہ ور..... اپنی طرف سے اور..... کا سود اس پر بڑھا کر بطور حق القدمات

آخر میں وہ دیتی ہے تو یہ سب رقم ایک انعامی رقم ہے جو قبضہ کے وقت قبضہ کنندہ میں آتی ہے۔  
 یہ ایک قانون اور قانونی وعدہ کے ملازم اس کا مستحق ضرور ہوتا ہے۔ محمد کھلیت اندکان مدد علی

پر لویڈ ٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں!

(سوال) پر لویڈ ٹ فنڈ کا سود وصول کر کے اپنے خرچ میں اناج بڑے یا نہیں اور اس پر سال گزارنے کے بعد زکوٰۃ دینے کا کیا حکم ہے

۱۔ ان کے نام سے نہیں۔ جب میں فنڈ کے لئے..... ہر ماہ وہ وہ قعدہ میں جمع ہوتی ہے۔

(۲)۔ اس پر یہ سب قعدہ میں جمع ہوتی ہے۔

(۳)۔ وہ سود اس طور..... ہے۔ میں..... میں وہ سود قعدہ میں جمع ہوتی ہے۔

۴۔ یہ سب قعدہ میں جمع ہوتی ہے۔

(۵)۔ میں..... میں..... میں.....



پراویڈنٹ فنڈ پر وصول سے پہلے زکوٰۃ نہیں۔  
(انجمینہ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال)

(جواب ۳۷۸) پراویڈنٹ فنڈ کی رقم پر قبل وصول ہونے کے زکوٰۃ نہیں، محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

## چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ

### صاع کی تحقیق

(سوال) فقہائے صدقہ فطر میں صاع کی مقدار آیت ذرا چالیس درہم تھلائے میں ۱۰ اور درمست ہو کا عدم شامی نے باب الزکوٰۃ میں ایک خرغوبہ (رتقی) چرجو کی لکھی ہے (۳) اس حساب سے درم دو ماہشہ ذیہ رتقی اور صاع سہ ران کے الوقت سے ایک سوا تھلائے (۱۹۸) روپے کے قریب ہے۔ مولانا عبدالحی کے حاشیہ شرح وقایہ میں عدم شامی کے موافق بیان کیا ہے (۴) اور شاہ ولی اللہ نے شرح موطا باب الزکوٰۃ ص ۲۰۲ میں حوالہ دی صاع پانچ و ثلث رطل کا لکھا ہے (۵) اور درہم کی مقدار اسی صاع پر تین ماہشے از روئے تحقیق لکھی ہے اسی باب الزکوٰۃ ص ۲۱۳ پر صاع کی مقدار پانچ و ثلث رطل لکھ کر ایک مثقال کے چار سو سترہ ہائیکس ماہشے بیان کئے ہیں۔ جس کے حساب سے صاع کی مقدار علامہ شامی کے بیان سے بھی دو تو لے کم ہوتی ہے لیکن درہم یہاں بھی حوالہ تحقیق سابق تین ماہشے لکھا ہے قاضی ثناء اللہ پانی پتی و نیز دیگر علماء نے بھی درہم کی مقدار تین ماہشے کے قریب لکھی ہے مابعد منہ کے حاشیہ پر حوالہ فتویٰ جواہر اخلاطی، مآلہان اجنتہ میں حوالہ شرح لور درہم کی مقدار تقریباً تین ماہشے معلوم ہوتی

(۱) انجمن سنیہ، ص ۱۰۰، ۱۰۱

۲۔ حداد کن الصاع الف و اربع درہم شرعاً، رد المحتار کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی تحریر الصاع و لہم و لیس و الرطل ۳۶۵، ۲ ط سعید

(۳) کلی خرغوبہ اربع شعیرات او اربع قمحیات (باب زکوٰۃ الاموال، ۲، ۲۹۶ ط سعید)

(۴) والما حجة بكون لثاميه حرج كل حرج، ميسا بسمي بالدرسيه 'شرح' و يقال له بالهديه 'رعي' ۹ و حد الحرج بكون مقدار اربع شعيرات، عمدة الرعية على هامش شرح الوقاية، كتاب الزکوٰۃ، بان لذهب و انقصه ۲۸۵/۱ مکتبہ حقایق، ملتان

(۵) حرجی گفتہ کہ حق تسعہ صاع را کوید و صاع عشر رطل و ثلث رطل است، تہذیب و استشدہ، درہم، ص ۱۰۰

(۶) مصنفی شرح موطا، کتاب الزکوٰۃ، باب الفطر الذي لا محاب ۲۰۸، کتب خانہ و حمید سہری مسجد دہلی

(۷) و مجموعہ ہائیکس رطل چہا، مدینہ، ص ۱۰۰، تہذیب و استشدہ، مصنفی، کتاب الزکوٰۃ، باب تحريم الحن و لکرو و ادخال

۲۲۰/۱ ط رحیمہ دہلی

ہے اس حساب سے صاع کی مقدار زیادہ ہوتی ہے ان اقوال مختلفہ میں وجہ توافق یہ ہے اور صاع کی صحیح مقدار کیا ہے؟ کتب احناف معتبرہ سے مع حوالہ و تفصیل حساب بیان فرمائیے تو ان کو جزو؟

(جواب ۳۷۹) درہم کی مقدار وہ صحیح ہے جو شاہ ولی اللہ نے لکھی ہے یعنی تین ماشے اور ایک رتی تو قاضی ثناء اللہ وغیرہ نے معتبر سمجھا ہے اور اس حساب سے نصف صاع ۸۰ روپے انگریزی کے سیر سے ایک سیر یارو چھٹک دس ماشے کا ہوتا ہے جبکہ تولہ اسی انگریزی روپے بھر مانا جائے مولوی عبدالحی مرحوم لکھنوی کا حساب غلط ہے اور ماشے غلطی یہ ہے کہ علامہ شامی نے جو ایک خرنوپہ (رتی) چار جو کی بتائی ہے اس کو انہوں نے جی قرار دیکر حساب مسمی طور پر لگایا عمل کر کے نہیں دیکھا ہندوستان میں جو تولے رائج ہیں خواہ وہ روپے بھر کے ہوں یا روپہ ان کے لحاظ سے سازھے گیارہ ماشے کا ہوں میں سے کسی تولے کے رتی چار جو کی نہیں ڈھائی جو یا پونے تین جو کی ہے میں نے خود جو اہل ات تولے کا صحیح کا نامیا کر کے رتی کا وزن جو سے کیا ڈھائی پونے تین جو کی رتی ہوتی ہے جو متوسط درجے کے تولے پھر اسی طرح متوسط درجے کے جوے کو ایک درہم کے ستر جو کا وزن کیا وہ بھی تقریباً سوا تین ماشے کے نکلے اس تحقیق اور عمل سے معلوم ہوا کہ ایک رتی کو چار جو کا قرار دینا اور اس پر حسابی قاعدے سے صاع وغیرہ کا وزن متعین کرنا غلطی ہے۔

ربایہ کہ علامہ شامی نے ایک خرنوپہ کا وزن چار جو کیوں لکھ دیا اس کا جواب یہ ہے کہ خرنوپہ اور تولہ کا وزن مختلف ہوتا ہے آج کل دہلی میں عام طور پر تولہ انگریزی روپے بھر سمجھا جاتا ہے اور شاہ جہانپور کا تولہ اتنا زیادہ ہے کہ اس کے حساب سے انگریزی روپہ سوا دس ماشے کا ہے تو ظاہر ہے کہ اس تولے کے ماشے دور تیاں دہلی کے ماشے اور رتیوں سے بڑی ہوں گی اسی طرح اگر علامہ شامی کے یہاں کی رتی چار جو کی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہندوستان کی رتی بھی چار جو کی ہو۔

غرضیکہ درہم کی مقدار دہلی کے تولے سے ۳ ماشے کی صحیح ہے اور اسی حساب سے نصف صاع کا وزن احوط اسی روپے کے سیر سے تقریباً پونے دو سیر ہوتا ہے پس صدقہ فطر میں گیسوں (اسی روپے بھر کے سیر سے) پونے دو سیر دینے چاہئیں، واللہ اعلم بالصواب محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطر واداکر سکتا ہے

(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی تصریح نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا

(سوال) (۱) قصبہ سندھ میں عدالت فوجداری سلطنت انگلشیہ موجود ہے اب صدقہ فطر میں گیسوں

(۱) درہم شامی میں تین تین شلوہاں سوا ماشہ بہت پیکری ہے (کتاب الزکوٰۃ) شیعہ نمبر ۳ ص ۸۷ طرک علیہ السلام

۲۱۔ ہندوستان میں بھی قصبہ کی روپے سیر و قیاد کیات ہیں ان کی قیمتیں سے ۱۰۰ ماشہ ہوں لہذا شرعی موافقہ منقح محمد فیضی اور سلاطین تحقیق ص ۱۰۰ مذکور فقیر شیعہ ہمدومت راکتم



کی قیمت اس جہ سے نرخت اور بی بیہ محکمہ جس ضلع کا تابع ہے اس کے نرخت دینا ۵۰ روپے  
اس محکمہ میں فقط آمدن ہے جس کی قیمت یہ زیادہ ہے بہت سے مسلمانوں پر آئے گی قیمت اور اگر ناوشوار  
تے نوآر ضلع کے نرخت سے بیسوں کی قیمت لوائی جائے تو مؤدی شرعی الذمہ ہو گیا نہیں؟

(۲) یہ کہہ میں چونکہ اس لہجہ پول ہے تو اگر پول اصل قرار دیکر اس کا نصف صاع اور اگر بے  
صدقہ فطر ۱۰ روپے گایا نہیں (۳) قی توے کے سیر سے تحسیر کا صاع ہوتا ہے اور نرخت سے نصف  
مسئس بندہ محمد موسیٰ خنرہ پر ٹنڈنٹ مدرسدہ مندیپ ضلع نواکھلی

(جواب ۳۸۰) (۱) اگر اس قصبہ میں بیسوں نہیں ہے اور لوگ صدقہ فطر میں بیسوں کی قیمت ۱۰ روپے  
چاہیں تو ضلع کی قیمت کے حساب سے دے سکتے ہیں کیونکہ ضلع کی قیمت کو یا اسی جہ کی قیمت سے  
لئے ضلع اپنے معتقد یہاں و قسبات کے ساتھ معنی اتحاد و تحت ہے اور ان سب کا جامع ہے (۲) یہ  
منصوص اشیاء میں حکم ہے کہ صاع یا نصف صاع چار نہیں بلکہ نصف صاع بیسوں کی قیمت میں جس  
قدر چاہلے ہوں اس قدر دینے ہوں و مالہ یبص علیہ کذرة و حمر یعتبر فیہ القبض  
در مختار) (۳) اگر وہ پانچ روپے کی قیمت سے ایک صاع سارے تین سیر اور نصف صاع چار  
روپے کا ہوتا ہے اور کسی صاع اور دو تین ۱۰ روپے کا

صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب ضمیمہ بنتی۔

(سوال) زید بالغ ہے اور اس کے ماں باپ زندہ ہیں مگر اس کے ماں باپ نے سے الگ کر دیئے اور اس  
نے اور اس کی والدہ نرخت کے لئے اٹھ یا دس ریحہ زمین دی ہے مگر اس کو مالک و مختار نہیں۔ یہ ۱۰۰  
سے بنتی ہے اس زمین سے ۵۰ اس نے پاس اور کوئی بیڑ نہیں جس پر صدقہ فطر واجب ہو گیا اس زمین کی  
وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا؟ المستفتی نمبر ۶۸۸ سیریز کی انجمن تحریک اسلام (ضلع  
نہروجن) ۲۷ رمضان ۱۳۵۳ھ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۸۱) زید پر اس زمین کی وجہ سے صدقہ فطر اپنے اپنی اور والدہ کا واجب نہ ہو گا اس سے باب  
پر واجب ہوگا (۱۰) محمد کفایت اللہ کا ان ائدہ

فطرہ کی مقدار اور بچوں کی طرف سے فطرہ!

(سوال) بنت سیر سے فطرہ متدین چار تہ کی شیعہ خوار بچوں کی طرف سے بھی فطرہ دینا چاہئے؟

۱) و یقول فی البلد الذی المال لہ ولو فی مزارعہ فی الحرب الا مزارعہ الذی المختار کتاب الزکوٰۃ ۲ ۲۸۶ ح  
سعد

۲) کتاب الزکوٰۃ باب صدقة الفطر ۲ ۳۹۴ ط سعید

۳) ان کے لئے وہ صاحب سب نہیں ہیں ان سے نہیں دینا چاہئے۔ یہ بھی کہتے



تے آؤں گے ہیں کہ اماموں کو فطرہ مت دو اس پر امام کہتے ہیں کہ مت دو مگر اس کا عوض دیگر دھان دیدو اس پر خاموش ہیں اب یہ داغی فطرہ امام کا حق تو ذکر فقراء کو جو درحقیقت صاحب نصاب ہیں ۱۔ پنا پیسے یا سیمس المستفتی نمبر ۲۶۷۵ پیچ زادو عبدالرحیم صاحب نارواڑ ۱۲ ابتدائی الشانی ۱۳۶۰ھ ۸ جولائی ۱۹۴۱ء

(جواب ۳۸۵) صدقہ فطر صاحب نصاب کو دینا جائز نہیں وراثت کی اجرت میں تو کسی طرف نہیں دیا جاسکتا یعنی امام صاحب نصاب نہ ہو جب بھی بطور اجرت وراثت اس کو نہیں دے سکتے ہذا امام کو لازم ہے کہ صدقہ فطر کو اپنا حق نہ سمجھے اور لوگوں کو لازم ہے کہ امام کی خدمت دوسرے طریق پر کریں محمد کفایت اللہ کا انشاء اللہ دہلی

خاندن پر بیوی کا اور والد پر بیوی اور والد کا صدقہ فطر واجب نہیں۔

(سوال) بیوی کا صدقہ فطر اس کے میاں پر واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۸۶) خاندن پر بیوی کا صدقہ فطر اور آئرن واجب نہیں ہے شامی جلد ثانی ص ۸۲ میں موجود۔

ب (لاعن زوجته) لقصور المؤنة والولاية اذ لا يلى عليها في غير حقوق الروحانية ولا يجب عليه ان يمونها في غير الرواتب لامداواة (نہر) ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کا انشاء اللہ دہلی

(جواب دیگر ۳۸۷) بیوی اور بیوی اور او اسے خود صاحب نصاب میں تو خود او اگر میں اور صاحب

نصاب نہیں ہیں تو ان پر صدقہ فطر واجب ہی نہیں اگر کوئی شخص اپنی بیوی اور بیوی اور او کی طرف سے صدقہ فطر او کر دے تو او ابو جائے گا ۱۰۱ محمد کفایت اللہ غفرلہ

باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ اولاد کا صدقہ فطر۔

(سوال) زید کے چار بڑے باغ ہیں اور سب بڑے زید کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں سب نے

خوردونوش کا اٹھنہ کیجائی ہے اور ان اوگوں کے پاس مدوہ حاجات اصلیه کے برابر روپے کی مالیت ہے

پس اس صورت میں صدقہ فطر او کرنا صرف زید پر واجب ہے یا سب پر؟ زید کی موجودگی میں اگر کسی

بڑے کا انتقال ہو جائے اور وہ بیوی سے سب چھوڑے تو کل مال زید کا قرار پائے گا یا کچھ میت کا قرار پائے

اس میں وراثت جاری ہو رہی ہے وراثت ہوں گے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۸ محمد بن سیمین (مبارک پور

(۱) و مصرف هذه الصدقة، هو مصرف الزكاة، و هدية كتاب الزكاة باب صدقة الفطر ۱۹۴۱ طبع کوئٹہ

(۲) كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر ۲۶۳ طبع سعید

(۳) لا عن زوجته وولده الكسر العدل ولو أدى عنهم مالا، دون احدا، استحبنا ملاون عاده و الفطر المحجر كتاب

الزكاة، باب صدقة الفطر ۲۶۳ طبع سعید

ضلع اعظم گڑھ) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۸۸) اُمرزید کے ان لڑکوں کی عیثیت جدا نہیں ہے بلکہ باپ کے ساتھ سب شریک ہر باپ کے مددگار ہیں تو ان میں سے کسی کی موت پر اس کی میراث ثلث نہ دینی تاکہ اس کا اپنا ترکہ کچھ نہیں ہے، بہاں صدقہ فطر ان سب کی طرف سے ادا کرنا پڑے گا ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کا ان اندلہ دہلی

صدقہ فطر میں آبادینا جائز ہے:

(المجمیعہ مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال) یہاں عوام صدقہ فطر کے مسئلہ سے ناواقف ہیں سرداران دیہہ اپنی رائے سے جو دل دیتے ہیں وہی دیا جاتا ہے کوئی پول کوئی دھان کوئی مٹرو وغیرہ سے نصف صاع یا ایک صاع کے حساب سے دیتے ہیں اور بولتے ہیں کہ ہمارے علاقے میں یہی پیدہ ہوتا ہے یہیوں نہیں ہوتا نہ یہ اب اس کتاب الصوم میں ہے ”صدقہ شریک غالب خوراک سے ایک صاع ہے“ فتویٰ عالمگیری میں یہیوں نصف اور جو خرہ .... ایک صاع ہے ان کے سوال اور دوسرے اناق میں دین جائز نہیں مگر باعتبار قیمت ہے ۱۰۱ صاع حکم کونسا ہے؟ (۲) شریک میں یہیوں نہیں ہے یا کم ہے آنا چلنی عام جگہ موجود ہے آیا صدقہ آٹے کے حساب سے رکھا چلائے یا گیوں وغیرہ کے حساب سے؟

(جواب ۳۸۹) یہیوں ایک صاع نہیں بلکہ نصف صاع ہے جو اور .... بجور ایک صاع ہے ان کے مدوہ غیر منصوص اشیاء میں سے جو چیز دی جائے اس کی مقدار متعین نہیں بلکہ وہ اتنی ہی دی جائے کہ اس کی قیمت نصف صاع یہیوں یا ایک صاع جو یا ایک صاع بجور کے برابر ہو یہیوں کا آٹا صدقہ فطر میں دینا سکتا ہے اور نصف صاع آٹا کافی ہے ۱۰۱ محمد کفایت اللہ نگر لہ

غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا:

(سوال) صدقہ فطر اہل ذمہ کو دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی محمود خاں ٹیٹس امام جامع مسجد

۱) لا یمکن ان یصل فی صغره و حدوہ و لم یکن لیسا شئ ذلک کسب کلہ للامان کان الامان فی عدلہ لکویہ معینا لہ الا تویری لو غرس شجرۃ بکون للامان و ذلک الحد فصل فی شرکۃ الفسدة ۴ ۳۲۵ طبع

(۲) ان لڑکوں پر ہی صدقہ فطر واجب نہیں لیکن چونکہ یہ بچہ رملہ و لد کو دیتے ہیں اس لئے جس طرح یہ واجب ہے وہی ہے اگر وہ بچہ نہ ہو تو بھی واجب ہے ۱۰۱ مٹی پر واجب ہے تو باپ پر کتہہ زعم ہے اسی طرح یہاں بھی باپ پر زعم ہے ۱۰۱ مٹی پر ۱۰۱ نرسہ سے ہی صدقہ فطر واجب ہے ۱۰۱ شہادہ

۳) وہی نصف صاع من براہ صاع من شعر او لعم و ما سواہ من الحبوب لا یجوز الا بالقسمۃ و ہذہ کتاب الزکوة باب فی صدقة الفطر ۱۹۲/۱۹۱ ط کوئٹہ

۴) نصف صاع من موز و دمنہ و سونچہ و رب و جلالہ کاسر او صاب صبر و سیر و لوز و دہ و ما لیس عند کبرہ و حرمہ فیہ القسمۃ و الذر المحار کتاب الزکوة صدقہ الفطر ۲ ۳۶۵، ۳۶۶ طبع

پو شیعہ بمبیر پور

(جواب ۳۹۰) اہل بنود کو نہیں دینا چاہیے، محمد کفایت اللہ شفرہ

## ساتواں باب عشر وخراج

مرہاری محصول اوار کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

(سوال) سلطنت برصغیر کا زمین کا محصول لینے کے بعد عشر ساقط ہو جاتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۹۱) مرہاری محصول اوار کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا، واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(۱) بنائی پروی گئی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے۔

(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں

(۳) جو چنور کھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں۔

(سوال) زید خمسہ زرہ موضع میں ہشت کرتاب اور ان مواضع کا مالک ہے زمین میں جین، رکل،

مانان اور ندائی وغیرہ میں جو خرچ ہوتا ہے وہ زید کا ہے (۱) مٹی رواج کے موافق فصل پیدا کرنے اور

پھوس کرنے کے چوتھائی حصہ دار ہوا کر لے۔ حصہ شتیر مرتبے ہیں مثلاً آٹھ بڑا زمین کل غلہ پیدا

کرتا ہے۔ اس کا حصہ دو بڑا زمین چار کرتاب حصہ ایک بڑا زمین چھ کرتاب حصہ دو بڑا زمین

بڑا زمین پر عشر کا حصہ چھ بڑا زمین پر آٹھ بڑا زمین میں جو صرف ہوتا ہے حصہ معافی، دوسرا حصہ

فصل میں سے صرف ہوتا ہے چار کرتاب حصہ ایک حصہ کا اقرار اور یہ جاتا ہے، تو

کے بندہ ہیں (۲) پختہ حصہ اس کھجور میں ایک بڑا زمین بیع ہے اور سال کرشتہ اس غلہ کی عشر فصل پیش

تہ اب اس حالت میں پختہ غلہ کی عشر دوبارہ نکالنا چاہیے یا نہیں؟ (۳) زید کے پاس تھوڑا سا زمین

میں دس سائیں رس جو کھیتی کے کام میں رہتے ہیں۔ دس رس بھینسوں کے پتے پائی رس اور دس رس

ایک سا شیر اس اور چار بڑی سائیں کے گھریں ہیں عشر کتنی نکالنا چاہیے المستفسر

(۱) و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة و هدية كتاب الزكاة باب صدقة نظير ۱۹۵۱ م

(۲) حد العدة و السلاطین الحرة زکوة لاموال الصادرة کانسواہم و لعشر و لخراج لا عده علی سبب

صرف للماحود فی محله الا فی ذکرہ و لا یصرف فیہ فلعلمہ فی سہم و فی لحد عده و لخراج لحد لحد

كتاب الزكاة باب زكاة العبد ۲۸۹۶ طبع



سرکاری مالیدینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

(سوال) بہری طرف کے فضل عام کا خیال ہے کہ چونکہ بہری زمینوں میں سے سرکاری مالید یا جاتا ہے اب ان زمینوں کی پیداوار پر عشر لازم نہیں کیونکہ وہ چیزوں کا لزوم نہیں ہوا کرتا؟

(جواب ۳۹۴) سرکاری مالیدینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا، ابلی سرکاری مالید جتنا دیا ہے اس کا عشر ساقط ہو گیا جتنا عدا بقی رہا اس کا عشر ادا کرنا چاہیے مثلاً دس من پیدا ہوا اس میں سے دس من سرکار نے لیا تو باقی آٹھ من کا عشر ادا کرے محمد کفایت اللہ کان اللہ له

دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں۔

(سوال) بے پورا اسٹیٹ کی ذرا سی زمین ملکیت راجہ صاحب کی ہے رعیت کو زمین پر صرف یہ حق حاصل ہے کہ وہ فصل یوں ادا کرے کہ اسے اپنے کام میں لائے اور جو مالخانداری اسٹیٹ کی طرف سے مقرر ہے وہ سال سال داخل خزانہ کرے زمین کو بیع و رهن کرنے کا کسی کو بھی حق نہیں ہے اور فصل پر رش کے لئے ہر شخص بے ارب رش ہوئی تو تحفہ و رش چھ پیدا نہیں ہوتا تو اس زمین کی پیداوار سے ہر سال ۵۶۰ کیا حکم ہے اگر زکوۃ نکالنے کا حکم ہو تو اس حساب سے زکوۃ نکالنا چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (بے پورا اسٹیٹ) ۳ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۹۵) اس ریاست کی زمین کی پیداوار پر زکوۃ عشر نہیں ہے ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ له

عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔

(سوال) پیداوار کھیتی پر عشر جو طریقہ ہے یعنی ہر کنوس پر پچیسواں حصہ اور بارانی پر دسواں حصہ تو یہ اس میں بھی نقدی شرائط ہیں اگر کسی کے یہاں صرف ایک من ہی پیدا ہو تو اس میں سے عشر نکال دیا نہیں ایسے عہد میں سے آج کل پورا ہر درہ اسلامیہ کے طلبہ اور تبلیغی حضرات کو جن میں اکثر صاحب نصاب بھی رہتے ہیں آج کل کے عہد میں یا نہیں المستفتی میاں بی نور محمد موضع خنی ضلع گورداسپور

(جواب ۳۹۶) عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ ۱۰ عشر یا نصف عشر صرف غریبوں کا حق ہے صاحب نصاب کو دینا یا عطا کرنا جائز نہیں ہے ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ له دہلی

(۱) انیسویں صفحہ نمبر ۲۶

(۲) یہ کتاب عرب کا ہے عرب کی زمین میں عشر دینا اور ارضہا لیست ارض حواج او عشر ارض المحتار کتاب الزکوۃ باب الزکاۃ ۳۲۰/۲ ط سعید

(۳) وبحث العشر عند ابی حنیفہ فی کلی ما تخرجہ الارض وھذیہ کتاب الزکوۃ الباب السادس فی ذکر المروج والاعشار ۱/۱۸۶ ط رشیدیہ (کوئٹہ)  
(۴) انیسویں صفحہ نمبر ۳۴۳

سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر۔

(سوال) ہندوستان کی جو زمینیں حکومت اسلامیہ کے عہد میں خراجی تھیں ان کی پیدوار میں آج جب کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں رہا ہے مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہو گیا نہیں؟

(جواب) (از مولوی جمیل الرحمن سیوہاروی) کوہندہ اتوفیق اول چند مقامات مہمہ ہیں جن کے نتیجہ میں جواب سوال بوضاحت معلوم ہو سکتا ہے۔

المقدمۃ الاولی۔ وجوب عشر کے بارے میں کتب و سنت کا عموم احاطی تو اس کا متقاضی ہے کہ مسلمانوں کی ہر پیدوار میں خواہ وہ عشری زمینوں کی پیدوار ہو یا خراجی زمینوں کی عشر واجب ہو قل اللہ تعالیٰ یا ایہا الدین اموا انفقوا من طیب ما کسبتہ و مما احرحنا لکم من الارص ، قال المحقق ابن الہمام ان العمومات تقتضیہ مثل قوله علیہ السلام ما سقت السماء ففیہ العشر فانہ یقتضی ان یوجب مع الحراج (فتح) ۱۰، لیکن حنفیہ نے اراضی خراجیہ سے وجوب عشر کو جو مرتفع قرار دیا ہے تو اس کا باعث یہ حدیث مرفوعہ ہے قال ع لا یجتمع علی مسلم خراج و عشر قال ابن ہمام ذکرہ ابن عدی فی الکامل (فتح جلد ۴) ۱۰ اور آثار صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ اراضی خراجیہ کا خراج ادا کرتے تھے وقد صح ان الصحابة اشتروا اراضی الحراج و کانوا یؤدون خراجها (ہدایہ) ۱۰، لہذا ابن عدی والی نص مذکور کی بناء پر چونکہ عشر و خراج کے درمیان اجتماع چکر نہیں ہے اس لئے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ خراجی زمینوں سے عشری ساقط ہو گا خراج نہیں اس تمہید سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ سقوط عشر کے لئے صرف وجوب خراج ہی مانع ہے ورنہ مقتضائے اصل وجوب عشر ہے قال ابن عابدین ان المانع من وجوبہ کون الارض خراجیہ لانہ لا یجتمع العشر مع الحراج فشمّل العشریہ وما لیست بعشریہ ولا خراجی (شامی جلد ۲ ص ۶۶) ۱۰ وقال انہم قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالکتاب والسنة والاحماع والمعقول وبانہ زکوۃ الثمار وبانہ یجب فی الارض الغیر الخراجیہ وبانہ یجب فیما لیس بعشری ولا خراجی الی ان قال لعموم قوله تعالیٰ (شامی جلد ۳ ص ۳۵۲) ۱۰ شامی کی اس عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ فقہاء نے محض اقسام اراضی کو جو لا عشر یہ والا خراجیہ کہا ہے تو اس سے یہ مراد نہیں کہ مسلمانوں کی کسی زمین پر نہ خراج واجب ہو اور نہ اس کی پیدوار میں عشر فرض ہو ۔

(۱) الفقرة ۲۶۶

۲- ۳، کتاب السیر باب العشر والحراج ۴۲۶ ط مصنفی حلی مصر

(۴) کتاب السیر باب العشر والحراج ۵۹۳/۲ شرکت علمیہ ملتان

(۵) کتاب الزکوۃ باب العشر ۲۲۵/۲ ط سعید

(۶) کتاب الجہاد باب العشر والحراج مطلب اراضی المملکۃ والحدود لا عشریہ ولا خراجیہ ۱۷۸ ط سعید



وعلی فرض سقوط اخراج لا یسقط العشر لان الارض المعدة للاستغلال لا تحلو من  
احدی الرطبتین (شامی ۶۸، ۲) بلکہ ایک اقسام اراضی کو محض اصطلاحاً وظیفہ نہ ہے  
مشرقی، ثرائی کہا جاتا ہے۔ امام شافعی نے اراضی مملکت و اراضی مصر و شام کے بارے میں جو طویل بحث  
فیہ وہاں اس مقصد کو ملحوظ کے ساتھ واضح کیا ہے (شافعی باب الاثر جلد ۲ باب اخراج جلد ۳)  
المقدمہ النامیہ خراج و جزیہ دار الاسلام کی خصوصیات سے ہیں لہذا جو ملک دار الاسلام نہیں رہا  
باب وجوب خراج معتد تھا متصور نہیں ہے قال فی البایة فی بیان الجزیة والخراج ان کلا مہم  
من احکام دارنا فلما رخصی بوجوب الخراج علیہ رخصی ما ینکون من اهل دارنا (حاشیہ  
الہدایہ) نجس قولہ فاذا وضع علیہ الخراج فہو دمی بان خراج الارض بمسولہ خراج  
الراس الخ) و قال شمس الانامۃ السرخسی ان خراج الارض لا یجب الا علی من ہو من  
اہل دار الاسلام لانه حکم من احکام المسلمین و حکم المسلمین لا یجوز الا علی من  
ہو من اهل دارنا (سیر کسر جلد ۴) ان خراج الاراضی تنع لخراج الحماحم (مسند  
باب العشر) : انه بمسولہ الفی (ہدایہ باب العشر والخراج) ہ

المقدمہ الثالثة عشر اور خراج ایسے وظائف نہیں جن میں کوئی تغیر و تبدل ممکن نہ ہو بلکہ نہ  
کے ساتھ یہ بھی متبدل ہو جاتے ہیں مثلاً مشرقی زمین اگر کسی کافر کے پاس پہنچ جائے تو وہ خراج نہ دے جاتا  
نہایت ہی خراجی بھی نہیں دے جاتا۔ مثلاً میں مشرقی زمین جاتی ہے ارض الخراج اذا انقطع عبنا  
الخراج و صارت نسفی بماء العشر فہی عشریۃ (عالمگیریہ باب العشر ص ۲) ان  
نہیں تبدل ارضی ہے نہ جسے وظیفہات کے تحت ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ دارالخبرہ مدینہ پر  
دو بار اختیار ہے وقت توقیف جدید سے لے کر نام و اختیار صل ہے اور وہ وظیفہ قدیم کا پتہ نہیں ہے  
ولو ان قوما من المسلمین ارتدوا و اعلوا علی دار ہم او علی دار من دیر  
المسلمین و صارت دار حرب بالاتفاق نہ ظہر علیہم المسلمون (الی) فان اسم  
المرتد و بعد ما ظہر علیہم الامام کاوا احواراً لا سیل علیہم و اما سواہم و  
دارہم و اموالہم فلانما فیہا بالحیار ان شاء قسمہا بین الغاسین و جعل علی  
الارضی العشر وان شاء علیہم بالنساء والذراری والاموال والارضی و وضع علی  
ارضیہم الخراج ان شاء وان شاء وضع علیہا العشر وان رای الامام ان یجعل

(۱) کتاب الزکوٰۃ باب العشر مصنف مہم فی حکم اراضی مصر و لیسام السلطہ ۲ ۳۲۷ ط سعد

(۲) ہدایہ کتاب السیر باب المستامن ۲ ۵۸۶ ط شرکت علمیہ ملتان

(۳) شرح السیر الکبیر

(۴) ۲ ۸ ط دار المعرفہ بیروت

(۵) ۲ ۵۹۰ ط شرکت علمیہ مدین

(۶) ۲ ۲۳۷ ط محدثہ کربہ

ماکان من اراضیہم عشر یا علی حالہ وما کان خراجیا علی حالہ فلہ ذلک ( الی اخر البحث عالمگیری ج ۲ ص ۸۲۲ )،

ان مقدمات کا حاصل یہ ہے کہ مسلمانوں کی پیدوار میں حکم اصلی وجوب عشر ہے لیکن وجوب خراج کے مارض کی بناء پر عشر موقوف ہو جاتا ہے ہذا وجوب خراج کی طے شدہ ہے اور موقوف ہو جانے تو متین اصل یعنی وجوب عشر خود آئے گا اور چونکہ ہندوستان کے دارالاسلام نے ربہ کی شکل میں وجوب خراج موقوف ہو چکا ہے اس لئے یہاں کی جو زمینیں پہلے سے عشری تھیں اب ارتقا مانع کی بناء پر ان کی پیدوار میں بھی مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہوگا۔

خاصہ یہ کہ مسلمان ہندوستان کی پیدوار میں اس وقت ہی اطلاق عشر واجب ہے۔ لعمومہ اطلاعات کتاب والسۃ کما بیانا آخر کا موقوفہ اصل کے طور پر یہ اشارہ فرماتا ہے کہ شرعیہ یہ جہد چارم میں اراضی و اراخہ بے بارے میں یہ جو تہہ ہے ان العشر والخراج اما یحب فی اراضی المسلمین و ہذہ اراضی اہل الحرب و اراضی اہل الحرب لیست بعشریۃ ولا حراجیۃ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ و اراخہ ب میں ہی اطلاق عشر واجب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وجوب عشر کے لئے ملک ارض شرط ہے تو اس سے متعلق یہ وضاحت ضروری ہے کہ صاحبین کے مسلک مفتی ہے کہ مطابق وجوب عشر کے لئے محض ملک التارک کافی ہے قال فی البدائع ملک الارض لیس بشرط لو جوب العشر وانما الشرط ملک الخارج فنجب فی الاراضی النی لا مالک لہا وہی الاراضی الموقوفہ لعموم قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا الخ (بدائع ص ۵۷ ج ۲)۔ قال ابن عابدین قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالکتب والسۃ (الی) وبان الملک غیر شرط فیہ ملک الخارج (شامی ص ۳۵۲ ج ۳) اور ای قول پر وجوب الخراج علی امتیاز متذکرہ وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم و فی الحاوی بقولہما ماخذ (درمختار باب العشر) ۵۰ چنانچہ یک باعث ہے کہ زمین کے مالک اگر کفار ہوں تو اس کے مسلمان کاشتکاروں پر عشر واجب ہے ولو اعادھا من کافر فکذلک الجواب عندہما لان العشر عندہما فی الخارج علی کل حال (بدائع الصانع ص ۵۷ ج ۲) واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم واحکم

(۱) کتاب السیر باب الرابع فی العشر فصل فی العشر ۲ ۲۰۶/۲۰۵ ط کونہ

(۲) باب نصر ۲۰۳ من الحکم فی المعاد ۵ ۲۱۶/۵ ط حرکت الافلاک الاسلامیہ بیعہ

(۳) کتاب الزکاۃ فصل واما شرائط الفرضیۃ ۵۶/۲ ط سعید

(۴) کتاب الجہاد باب العشر والحراج ۱۷۸/۴ ط سعید

(۵) کتاب الزکاۃ باب العشر ۳۳۴/۲ ط سعید

(۶) کتاب الزکاۃ فصل واما شرائط الفرضیۃ ۵۶/۲ ط سعید

الاحقر الافصر محمد تیس از سن السیو باروی غفرلہ۔ ۱۸ محرم الحرام ۱۳۶۶ھ  
تصدیق شمس الدین والد اب حضرت مولانا (محمد اعزاز علی غفرلہ) صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند  
۲۵ صفر ۱۳۶۶ھ (مردارالقیہ دارالعلوم دیوبند)

تصدیق مولانا (مسعود احمد عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند)

تصدیق شمس الدین حضرت مولانا (فیضان الدین احمد غفرلہ مدرسہ شاہی مسجد عمر لہ آباد)

(۳۹۷) اب حضرت مفتی عظیم (بندوستان زمینوں میں نئی صورت پیدا ہو رہی ہے اس پر  
نورین اورچہرہ مسلمانوں و صحرانوردوں میں یہ تقریریں پر کافی روشنی نہیں دیتی اس لئے ان کے  
فرمایاں اورچہرہ تحقیق سے کہنے۔ محمد غایت الدین

## آحوال باب صدقات نافلہ

### فنی کو نفلی صدقہ دینا

(سوال) یہاں پر زبردست زبان ہے کہ آیہ فنی آدمی جس پر زکوۃ دینی فرض ہے صدقہ نافلہ کا مال نہ  
سکتا ہے یہ نہیں ایک فریق مدعی ہے کہ فنی من مایہ الزکوۃ باروک ٹوک صدقہ نافلہ حاصل ہے اس پر  
شرعاً کوئی مواخذہ نہیں صدقہ نافلہ کے اکل میں غریب و امیر کا کوئی امتیاز نہیں دوسرا فریق مدعی ہے کہ  
فنی من مایہ الصدقہ کے صدقہ نافلہ کا بلکہ صدقہ کے ساتھ ہر شے جائز نہیں ہو سکتا ورنہ ہر  
کے مقابلہ میں غریب کو کوئی پتہ نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۱۰۴۱ علامہ محمد صاحب (ملتان) ۱۶ جنوری  
۱۹۵۵ھ ۸ اگست ۱۹۳۶ھ

(جواب ۳۹۸) فنی مالک نسب کو صدقہ نافلہ دیا جائے تو وہ صدقہ نہیں رہتا یہ یہ یہ یہ یہ یہ  
بہ فنی دینے والے کو صدقہ کا ثواب نہیں ملے گا اور فنی ارحام کا تو صدقہ حلال ہے وہ کہہ  
یہ یہ حلال قرار دیا جائے گا۔ فقط محمد کفایت اللہ کان احمد لہ دہلی

## نوال باب بیت المال اور قومی فنڈ

ایسے اداروں کو زکوٰۃ دینے پر غریبوں کو قصہ دیجیے۔

(سوال) مل شہ یا مل قصب نے چندہ کے طور پر کسی صورت سے پتہ روپیہ مال فراہم کیا ہے فنڈ قائم کیا اور اس فنڈ کو بیت المال قرار دیا اور اس بیت المال کا مقصد یہ ہوا کہ قلعہ قلعی میں غریب و فقراء اور احوال حاصل کریں اور فراخی وقت میں پھر وہ روپیہ یا مال وصول کریں جب مال یہ ہے کہ اس بیت المال میں زکوٰۃ صدقہ فطرہ قربانی کی کھال کا روپیہ و غلہ کر سکتے ہیں یا نہیں مسجد کا مال اس کے ساتھ جائز رکھ سکتے ہیں یا نہیں ہر حساب الکر رہے کا نیز اس کو واقعی طور پر بیت المال کہہ سکتے ہیں یا نہیں اگر نہ کہ نہیں تو فرمائیے کہ بیت المال کے سے یہ یا نہ ہو چاہیے اس میں کون کون سا مال، غلہ ۱۰۰ برتا تھا نیز اس بیت المال کو صرف کرنے کے لئے فقراء مساکین کو معاش کا ذکر کیا دینے کے ۱۰۰ کسی مدرسہ میں کسی طالب علم کو مسافر اور اشاعت اسلام کے واسطے وغیرہ سہولت موقوف کیا کہ مصارف بیت المال ہیں ان کو بھی دیا جاتا ہے امید ہے کہ ہمیں شریعت کے تصحیح کا کام آئے گا اگر مستند مال کے ممنون و منظور فرمائیں گے۔ المستفتی نمبر ۲۳۳۲ منصور الحق بہ دہلی دارالعلوم دیوبند ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ ۲۲ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۹۹) بیت المال کے معنی یہ ہیں کہ اس میں اموال جمع کئے جائیں اور اپنے اپنے مصرف میں صرف کئے جائیں فقراء نے چار بیت المال ذکر کئے ہیں (اول) غلہ غنیمت اور کارزار کئے کے لئے (دوم) زکوٰۃ سواغ اور مشرغہ و کھیت کے لئے (سوم) خراج اور جزیہ وغیرہ کے لئے (چہارم) اوارث اموال کے لئے، پہلی دو قسموں کے بیت مال نے موال کا مصرف فقراء و مساکین اور وہ موقوف ہیں جو نہیں قاتی (واعلموا انما عسمة الح) اور انما الصدقات للفقراء (الح) ۲ میں مذکور ہیں ان میں خلیفہ کے نزدیک تملیک ضروری ہے، ان کو بطور قرض کے دینا اور پھر واپس لینا درست نہیں ہے طالب علم کو تملیک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہے ان طرح مسافر کو شملت اسلام میں بھی اثر

۱ شعر سورہ لیل ارمہ یکن مصارف سہ العیون اولہ العیہ والکوز وکوز بعدہ لم یصدقہ (لیر المحتار کتاب الزکاة باب العشر ۲ ۳۳۷ طبع)

۲ واعلموا انما عہم من شیء فان لہ حصہ ولرسول ولدی القربی ولدیعی والمساکین و فی السبل الا انہا ۴۹

۳ انما الصدقات للفقراء والمساکین ولعمس علیہ والموالہ لہم وہم و فی الزوف و نعوس و فی سبل لہ و فی السبل لیرہ ۶۰

۴ فی سبل لیرہ ۶۰



کہ اب اس سے غفلت اور اغماض برتنے قومی جرم ہو گیا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ مذہبی لاپرواہی اور جمہوریت کے حدود اقتصادی کمزوری بھی اسباب تباہی میں سے بڑا سبب ہے سودی قرضوں نے ان کی جائیدادوں، تجارتوں کو اندر ہی اندر نکال کر تجارت کر دیا ہے اور رات دن ان کو ہلاکت کے عمیق غاری طرف لئے جا رہے ہیں ایسی حالت میں تمام ایسی تدبیریں جو مسلم قومیت کو اس مہیب اور مہلک خطرے سے بچانے میں مؤثر اور مفید ہوں عمل میں نہ آ رہی ہیں۔ ناہر لگان قوم کا انسانی و ملی فریضہ ہے بلاشبہ اگر قومی حیثیت ممال قائم ہو جائے اور صحیح اصول پر اس کی ترتیب و تنظیم کر لی جائے تو قوم منفی سد کا دغیبہ آسانی سے بہ نسبت ہمارے اس صورت میں قوم مسلم دین و دنیا کے فوہ و برکات سے مالا مال ہو جائے گی۔ و الحمد للہ

محمد کفایت اللہ غفرلہ دہلی

اجوبہ صحیح۔ وحید حسین مدرسہ امینیہ محمد عنایت اللہ عفی عنہ مدرسہ نعمانیہ تاج الدین عفی عنہ مدرسہ رحیمیہ  
خدا بخش حنفی عنہ مدرسہ امینیہ نور الحسن عفی عنہ مدرسہ حسین بخش محمد فرید اللہ مدرسہ نعمانیہ نئی دہلی  
الحق حنفی عنہ (دلیوہندی) مدرسہ امینیہ

رہت اعمال تک نہایت ضروری چیز ہے بشرطیکہ صحیح ضوابط و قواعد کے ماتحت اس کا اجرا کیا جائے اور محمد دیانت دار اسباب نحرانی میں اس کی حفاظت کی جائے احمد سعید دہلوی۔ بہت اعمال کی سخت ضرورت ہے مسلمان اس طرف توجہ کریں اس میں مسلمانوں کی بہتری ہے اس کے متعلق جو شرعہ ضوابط ہوں ان کا لحاظ ضروری ہے بغیر قیام بہت اعمال مسلمانوں کا کام درہم برہم ہو رہا ہے احمد اللہ دار نہایت نہایت یہ شک امر معتدین کی نگرانی میں بہت اعمال قائم کیا جائے اور وہ اپنے صحیح مصرف پر خرچ کیا جائے تو اس سے بہتر مسلمانوں کی بہبودی کے لئے کوئی دوسرا کام نظر نہیں آتا مگر معاونین دین و امت پر ضروری ہے کہ وہ اس کے کارکنان کا اچھی طرح اطمینان کر لیں تاکہ ان کا مال ضائع نہ ہونے پائے۔ مذکر اللہ شغلہ امام مسجد فتح پوری۔ چونکہ قوم کی حالت اکثر اعتبارات سے ناگفتہ بہ ہے خصوصاً قرضہ کی بے سامنے جس حقیقت تنہا تک قوم کو پہنچا ہے وہ بھی اظہر من الشمس ہے لہذا اس کا واحد اور مؤثر علاج اگر ہو سکتا ہے تو وہ قوم کی اجتماعی امداد (بہت اعمال) ہو سکتی ہے لہذا اس کی طرف فوری توجہ نہایت ضرورت ہے محمد امین، انکس پرنسپل طبیبہ کالج قریب باغ دہلی

ایسے ادارے کو زکوۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتا ہو۔

(سوال) دہلی کے پنجابی سودگران نے جو غرض تجارت ٹکٹہ میں بدوہاں اختیار کئے ہوئے ہیں اپنی ایک قومی جماعت بنائی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ آپس میں محبت و شفقت کے جذبہ کو فروغ دیا جائے جس کے تنازعہ کا فیصلہ یہ ہے کہ اس پر عمل کیا جائے ہزاروں اور ہزاروں کو کام سے لگانے کی کوشش کی

جائے ناداروں کی کفالت اور سداکاروں کے سلسلہ میں ایک امدادی شعبہ قائم کیا جائے اور چترہ پور  
 حتیٰ فراموش کیا جائے لیکن امداد کی یہ صورت اختیار کی جاتی ہے کہ کسی اور رقم یا مطلق نہ دی جائے کسی سے  
 و تجلی مقرر نہ لے جائے بلکہ ضرورت مند کی (جو قوم کافرو ہو) امداد ایک ایسی صورت سے کی جائے کہ  
 جس کے ذریعہ وہ کوئی کام کر سکے اور ایک مدت معینہ کے بعد (جو ضرورت مند کے احوال پر منحصر ہے)  
 جو رقم امداد کے طور پر دی گئی ہو جمعیت کو واپس مل جائے یعنی امداد قفلی نہ ہو بلکہ عارضی ضرورت  
 قرض ہو تاکہ ایک رقم سے ہر پھر کر متعدد اشخاص فائدہ حاصل کر لیں اور سلسلہ قائم رہے کیونکہ قوت  
 بڑھانے اور پیدائش کے قابل بنانا ہے جو اپنے جائز اخراجات کی کفالت کر سکے اس وجہ سے صاحب  
 مدد سے ضرورتی رہ جائے کہ کسی قسم کی ضمانت پیش کرے چاہے وہ کسی معتبر شخص کی ضمانت ہو یا  
 کسی ایک چیز کی ضمانت پسے اس کے پاس موجود ہو (مثلاً معمولی زیور پیرا) یا پھر وہی مال جو امداد شدہ  
 رقم سے خرید لیا جائے وہی بلکہ ضمانت رکھا جائے اور حساب کتاب بقاعدہ رکھ جائے مقصد اس ضمانت  
 صرف اتنا ہے کہ مسائل کے اوپر ہر ایک وقت ایک قسم کا دبا رہے جو اس لئے فرض نہیں ہے غرض کہ  
 اس سے یہ خارج ہے کہ ایسی تجویز کے لئے ایک رقم پیش کی ضرورت ہے اور امداد بھی محض حالات میں  
 ہو سو روحانی سہارے تک کی جاتی ہے مسئلہ درپیش یہ ہے کہ زکوٰۃ کے روپے سے اس فائدہ کو فروغ دیا  
 جاسکتا ہے یا نہیں روپیہ بیئے والی جمعیت سے اس کو خرچ کرنے کا اختیار بھی جمعیت کو ہے جو شخص اس فائدہ  
 میں ایک دفعہ روپیہ دیدے اس کو واپس نہیں دیا جائے گا اب تک اس معاملے میں حق کے طوائف  
 ہر مسدود ریخت کیا گیا تو مختلف جوابات ملے اس وجہ سے آپ سے گزارش ہے کہ براہ مہربانی اس بارے  
 میں اپنا فتویٰ دیکر عند امدادہ ضروریوں۔

المستفتی نمبر ۲۳۵۵ بحیث قوم ہندوین دہلی مقیم کلکتہ ۵ جمادی الاول ۱۳۵۷ھ

۱۹۳۸ء

۴۰۲) قومین مدائن غرض سے یہ تجویز بہت اچھی اور مبارک اور مفید تجویز ہے اس میں  
 امدادی رقم اور صدقات فائدہ دیئے جاسکتے ہیں۔

لیکن زکوٰۃ اور صدقات واجبہ (صدقہ فطر و کفارات) کی رقم اس میں نہیں دی جاسکتی کیونکہ حنبلیہ کے  
 اصول سے ۱۰۰ ذب زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کی صحت لو اے سے تمسک مستحق ثواب ہے اور اس میں  
 نہ رقم تمسک نہیں دی جائے گی بلکہ بشرط واپسی بعد ضمانت دی جائے گی اس لئے زکوٰۃ ادا نہ ہونے سے  
 قریبی صورتوں میں بھی زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے کو ناجائز کہتے ہیں جن میں واپسی بھی نہیں

۱) وبتشرط ان یکون الصرف مہیک لا اناحة کدمہ ولا یصرف الی ہذا نحو مسجد ولا ائمی کف سب  
 وقضاء ذمہ الخ (وہی الشافعی) قولہ نحو مسجد کذا المسجد والسقاف والصلح الطرود وکثری لا یبرہن  
 مالا لم یملک فیہ الخ (ود المحتار) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۳۴۴ ط سعید

ہوتی مگر تمنا یک نہ ہوئے نہ وہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی جیسے تعمیر مسجد، تعمیر چاہ، تعلیم وغیرہ۔ اس  
 فنڈ میں زکوٰۃ کی رقوم جس قدر لی جائیں وہ بطور تمنا یک بغیر عوض خرچ کرنی ہوں گی۔  
 محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی



## کتاب الحج والزیارۃ

### پہلا باب فرضیت حج

### مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

(۴۰۳) حج پر جانے کیسے واپسی کا کرایہ پہلے جمع کرانے کی شرط نہ بھی مداخلت ہے۔  
(۲۰ زہ اخبار المجمعیہ شمارہ نمبر ۳ جلد نمبر ۱۰ موریہ ۱۳۱۵ موریہ ۱۹۳۵ء ۱۹ موریہ ۱۳۳۳ھ)

حجاج کے لئے واپسی ٹکٹ کی ناروا قید

آج کل مجلس واضع قوانین ہند (اسمبلی) میں قانون جہاز رانی ہند کے بعض دفعات کی ترمیم۔ اضافہ کا ایک مسودہ قانون زیر غور ہے جس کا مندرجہ ہے کہ زائرین بیت الحرام (حج) پر قانون نافذ کر دیا جائے کہ وہ ہر وقت واپسی کا ٹکٹ خریدیں یا پھر ٹکٹ واپسی کی رقم اس افسر کے پاس جمع کروں جو رخصت کی جانب سے اس کام کے سنے نامزد کر دیا جائے گا اس پابندی کے عائد کرنے کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ہندوستانی حاجیوں کی ایک معقول تعداد چھ مہینوں میں واپسی نہ ہونے کے پڑی رہتی ہے اور خود بھی پاداری اور فقہ و فاقہ کی وجہ سے طرح طرح کے امراض میں مبتلا ہو جاتی ہے اور اہل جہد کے لئے بھی ایک منیبت اور بے درماں ہو جاتی ہے عرب حکومت ایسے حاجیوں کو ہندوستان سے جانے کے لئے تھانہ کرتی ہے اور کورنٹ ہند کے پاس ایسی کوئی مد نہیں کہ اس میں سے ان کو ادائیگی و کرایہ دیکر ہندوستان پہنچا دیا جائے اس لئے ضروری ہے کہ اس قسم کا ایک قانون بنایا جائے کہ کوئی حاجی ہندوستان سے اس وقت تک روانہ نہ ہو سکے جب تک وہ اپنی واپسی کا باقاعدہ انتظام نہ کر دے اور اس کی صورت یہی ہے کہ یا واپسی کا ٹکٹ خریدے یا اس قدر رقم جمع کر دے۔

### مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف

اسمبلی کے مسلمان ممبروں میں اس قانون کے متعلق اختلاف رائے ہو گیا بعض ممبران نے اس کو نہ بھی مداخلت سمجھی اور سنا پر اس کی مخالفت کی اور بعض ممبران نے اس کو ایک انتظامی ضروری قانون قرار دیا اور اس میں نہ بھی مداخلت کو تسلیم نہ کیا اور اس کے حق میں رائے دی۔  
کورنٹ نے یہ کہہ کر کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف ہے اس مسودہ قانون کو بہت

سے تعلیم یافتہ اور عمدے داران اور رؤس کے پاس بھیجی اور جمعیت علماء کے پاس بھی بھیجی کہ اس کے متعلق اس امر کے لئے اور مذہبی جماعتیں اپنی رائے کا اظہار کریں۔ جمعیت علماء کے اجلاس مراد آباد میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا اور دو گھنٹے کا عمل اس پر مباحثہ ہوتا رہا موافق و مخالف آراء کا اظہار اور حریفین سے استدلال و جواب کا خوب معرکہ رہا بالآخر اس نے اس وقت یہ فیصلہ کیا کہ اس مسئلہ کو جمعیت علماء کی مجلس عاملہ نے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ آخری فیصلے سے گورنمنٹ کو مطلع کر دے۔

### جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس

۲۸ جنوری کو یہ مسوہ اسمبلی میں پیش ہوئے اور ۱۱ تھا اس لئے ۲۶ جنوری کو جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس منعقد ہوا اور اس میں اس مسئلے پر از سر نو مباحثہ ہوا بالآخر کثرت رائے سے ہوا کہ اس قسم کا قانون مذہبی عبادت میں ایک قسم کی رکاوٹ ہے اس نے مسلمان ہرگز اس قانون سے اتفاق نہیں کر سکتے۔

اس تجویز کی پوری نقل اس سے قبل شاخ ہو چکی ہے اور گورنمنٹ ہند کے پاس بھی بھیجی گئی تھی۔ ۲۸ جنوری کو یہ مسئلہ اسمبلی میں پیش نہیں ہوا بلکہ آج ۹ فروری تک بھی اسمبلی میں نہیں آیا۔ معلوم ہو ہے کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں سے کئی صاحب اب بھی اس قانون کے حق میں ہیں اور وہ اس کو مذہبی مداخلت تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر بحث کر کے اچھی طرح روشن کر دیا جائے امید ہے کہ ممبران اسمبلی اور دیگر اس امر کے حضرات سطور ذیل پر پوری توجہ سے غور فرمائیں گے۔

### قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے؟

حیثیت اللہ ایک مذہبی عبادت ہے جو مسلمان کے زاور و احد کی استقامت رکھتے ہیں ان پر فرض ہے اور جو لوگ استقامت نہیں رکھتے ان پر تو فرض نہیں لیکن اگر حج اور عمرے تو یقیناً کائنات میں عبادت اور موجب ثواب ہے جس غیر مستطیع اصحاب کو روکنا ایک عبادت سے روکنا ہے اور یہی مذہبی مداخلت ہے بہت سے لوگ جن کے پاس جانے کے لئے جہاز کے کرایہ کے سوا کچھ نہیں ہوتا مگر وہ زیادہ تر مذہب اللہ کے شوق میں اغناس قبب کے ساتھ جاتے ہیں اور کسی صنعت و حرفت کے ذریعے سے وہاں روپیہ حاصل کر کے نہ صرف سزاوارہ کرتے ہیں بلکہ واپسی کا کرایہ بھی مہیا کر لیتے ہیں بہت سے لوگ وہاں رہتے اور واپس نہ آتے یا ایک سال دو سال کے بعد واپسی کے ارادہ سے جاتے ہیں بہت سے لوگ جد فرار فرماتے دیکر بلاد اسلامیہ کی سیاحت کا ارادہ رکھتے ہیں ایسے تمام لوگوں پر واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینا ان کے ایک نیک کام اور عبادت کے ارادے میں مداخلت پیدا کرنا اور روکنا نہیں تو اور کیا ہے۔



## تیسرا نقصان

تجربہ شاید ہے کہ حج کو جانے کے وقت جہازوں کے کرایہ کی شرح زیادہ ہوتی ہے اور واپسی میں مساوات بہت کم کرایہ ہو جاتا ہے اکثر ایسا ہوا ہے کہ جاتے وقت روپیہ دیکر حاجی کہے ہیں: "اچس میں ...." دیکر آئے ہیں پس واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینے میں حاجیوں کا ایک نقصان یہ بھی ہے۔ ان وجہ سے وقت کی زیادہ شرح کرایہ کے موافق واپسی کا کرایہ بھی او آ کر تا پڑے گا اور واپسی کے وقت ہی کرایہ کی صورت ان کے لئے مسدود ہو جائے گی کمپنیاں کرایہ کم نہ کریں گی کیونکہ یہ تو وہ بندہ ہے واپسی کے لئے پہلے ہی پورا کرایہ وصول کر چکی ہوں گی یا ان کو اصرار ہوگا کہ باقی ماندہ حج کا رہا ہے۔ یہ سب شرح سے متعلق ہے۔

پس اگر روپیہ شرح کرایہ سے کم ہے اور حاجی آتے تو ان کو چار سو روپیہ او آ کر تا ہوتا ہے ان قانون زیر تجویز کے معجب ان کو چند سو روپے سے ہی دینا ہو گا یعنی گیارہ سو روپیہ کا واپس دینا۔ نقصان ہوگا جو جہازوں کمپنی ان سے ناحق وصول کرے گی۔

## مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعاً معقول ہے

پس یہ مسودہ قانون کسی طرح معقول اور قابل قبول نہیں کیونکہ ایک ہزار حج کی نداداری والے کو کوئی جرم نہیں کیونکہ مساوات نداداری ایسے اسباب سے پیدا ہو جاتی ہے جس میں حاجی بھاری قطعاً معذور سبب نہ ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ ان کی مجرمانہ کوتاہی بھی ہے تاہم ایک ہزار کی کوتاہی میں انیس ہزار پر پوری نہ مل سکتی اور ان سے چودہ سو بچیں ہزار کی رقم خطہ دینے میں چار مہینے پہلے منع کر دینی کسی طرح معقول نہیں یہ سنا کہ چونکہ ابتدا میں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کون شخص نداداری میں پڑا رہ جائے گا اور کون نہیں اس لئے مجبوراً سب پر ٹکٹ واپسی لازم کرنے کا قانون بنانا پڑتا ہے مگر گنبد ترازا گناہ کا مصداق ہے۔

بہر اہمات دن دیتے ہیں کہ ریل میں بہت سے لوگ مقدار معین سے زیادہ اسباب لے جاتے ہیں یا اپنے ہم راہیوں کے ٹکٹ مہینے میں لیتی ہیں۔ چار ٹکٹوں کے تین ہی لئے اور راستہ میں چھپو یا منزل مقصود کا ٹکٹ باہر ان میں چڑھ کر باقی کرایہ نکلتا ہے اور مساوات مجرم کے پاس ادائے مطالبہ کے لئے چاہے نہیں ہو تا اور خفوں بخیر ارجح ہے۔ درمیان زمین ریوے کو سخت پریشانی اٹھانی پڑتی ہے پس اگر اس کے افسار لے لئے ایسا قانون بنایا جائے کہ ہر مسافر جو ٹکٹ خریدے وہ ایک خاص مقدار کی مزید رقم بھی جمع کرے تاکہ اس کی کوتاہی یا غیبت نہ ہو اس رقم سے ریوے کا مطالبہ وصول کیا جاسکے تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس قانون کو کوئی ذی رائے آدمی معقول قرار دے سکتا ہے۔

جس طرح ریلوے کے ایسے ٹرک اور ویدہ الیہ مسافروں کی ان حرکات کا افساد ضروری ہے

میں اس کا یہ طریقہ نہیں کہ تمام شریف اور بے گنہ مسافروں سے بلاوجہ روپیہ وصول کیا جائے اسی طرح چھوٹے کے معذور و بدولہ حجاج کی تکلیف رفع کرنے کی فکر بھی ضروری ہے مگر اس کا یہ طریقہ معقول نہیں۔ بلاوجہ تمام مسطح حجاج پر ایک خلاف مذہب پابندی مانگ کر دی جائے اور ان کا چودہ پندرہ لاکھ روپیہ دو تین مہینے پہلے بلاوجہ جمع کر لیا جائے اور واپسی میں کرایہ کی کمی کے فائدے کو مسدود کر کے دس گیارہ لاکھ روپیہ کا صحت نقصان پہنچایا جائے۔

مگر اور نمبر اور ممبران اسمبلی اس مشکل کا کوئی معقول حل نہیں کر سکتے تو میں جو تجویز اس مضمون کے آخر میں آخریوں کا اس پر غصہ دل سے غور کیا جائے مجھے امید ہے کہ وہ تجویز اس مضمون کا بہترین حل کر دے گی۔

### بعض ممبران اسمبلی کے شبہات کا جواب

اس کے بعد بعض ممبران اسمبلی کے ان شبہات کا جواب دینا چاہتا ہوں جو مجھ تک پہنچے ہیں اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ میرے ناچیز جوابوں کو غور سے ملاحظہ فرمائیں گے۔

#### پہلے شبہ

تجربہ کاروں پر فرض ہے جو زائد و زائد پر قدر ہوں یعنی کھانے پینے کے حدود جانے اور پاس آنے میں ریل، جہاز، ٹرانزٹ وغیرہ سواریوں کے کرایہ پر بھی قدرت رکھتے ہوں، پس جب کہ ان سے پاس واپسی کا کرایہ موجود ہوگا (جیسا کہ شرعی حکم ہے) تو جمع کر دینے یا واپسی کا ٹکٹ خریدنے میں کوئی نئی پابندی مانگنا نہ ہونی بلکہ اسی پابندی کو جو شریعت نے مقرر کر دی ہے عمل میں آیا یا واپس آنے کے پاس جانے کے وقت واپسی کا کرایہ نہیں ہے تو ان پر حج فرض نہیں ہے پس اگر وہ اس پابندی کی وجہ سے نہ جائے تو حج حرج نہیں کیونکہ شریعت نے بھی ان پر حج فرض نہیں کیا ہے لہذا قانون نے ان کو حج نہ بھی فرض سے نہیں روکا اس لئے اس قانون کو مذہبی مداخلت سمندرست نہیں۔

#### پہلے شبہ کا جواب

اگرچہ کئی معزز ممبران اسمبلی اس شبہ میں گرفتار ہیں اور اس کو قوی ترین شبہ سمجھتے ہیں مگر میں ان سے پورے غور و تامل کی درخواست کرتا ہوں اور جواب عرض کرتا ہوں

۱۰. الحج واجب علی الاحراز النافعی، الاصل، ادقہ واعلیٰ الراد، والمراجعة، فصلاً عن المسکن، ص ۶۰، دہمہ، و عن بقیہ عمالہ ملی جس عودہ، و کل الطریق أسما وھدایہ، کتاب الحج ۲۳۱، طبع کہ عمسہ منذ

## مذہبی مداخلت

ایک لفظ ہے جو اکثر مواقع پر استعمال کیا جاتا ہے مگر جہاں تک میرا خیال ہے اس کے مفہوم پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا۔

مضامین حضرات تو یہ سمجھتے ہیں کہ صرف فرائض سے روکنے کو مذہبی مداخلت کہتے ہیں۔ مضامین حضرات کا یہ خیال ہے کہ مذہب کی چند موٹی موٹی اور کھلی کھلی باتیں ہی ایسی ہیں کہ ان سے روکنے مذہبی مداخلت ہے اور بس مثلاً کسی کو نماز سے روکا جائے یا روزہ سے روکا جائے تو مذہبی مداخلت ہے اور مگر مسلمان بھی ان کی اعانت سے روکا جائے تو مذہبی مداخلت نہیں۔

مگر میں یہ کہتا ہوں کہ یہ دونوں خیال صحیح نہیں ہیں مذہبی مداخلت کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ کسی مذہب میں مداخلت کی جائے یعنی کسی مذہبی حکم کے خلاف ایسا حکم دیا جائے جو مذہبی حکم سے متصادم ہو اور نکر اچائے یہی تصادم اور نکر مداخلت ہے عام اس سے کہ وہ مذہبی حکم کسی چیز کی ذلت یا مسنویت یا انتخاب یا باہت کا ہو یا حرمت و کراہت کا مثلاً لیس ملاحظہ فرمائیے۔

## پہلی مثال

ظہر کی نماز کے متعلق مذہبی حکم یہ ہے کہ وہ ہر بالغ مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اس کے خلاف اگر کوئی یہ حکم کرے کہ ظہر کی نماز کو مسنون کہو یا مستحب سمجھو یا باہت کے قائل ہو تو یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ اس میں اس حکم دینے والے نے ظہر سے منع نہیں کیا لیکن اس کا حکم مذہبی حکم سے متصادم ضرور ہے اس لئے مذہبی مداخلت ہے (۱)

## دوسری مثال

شریعت میں دنیہ کی قربانی مباح یا مستحب ہے اگر کوئی مسلمانوں کو حکم دے کہ تم دنیہ کی قربانی کو فرض سمجھو اور زنی حور پر دنیہ کی قربانی کرو تو یقیناً مذہبی مداخلت ہے کیونکہ اس کا یہ حکم شرعی حکم سے ٹکراتا ہے اور مسلمانوں کے اس اختیار کو جو شریعت نے دیا تھا باطل کرتا ہے حالانکہ اس میں ایک مباح یا مستحب سے روکا نہیں بلکہ اس کی تاکید کی ہے۔

(۱) اگر فرض و مستحب لیتے، ذلت کے بارے میں غور فرمائیے تاہم اس کے تو کفر سے

(۲) قَالَ وَالْأَصْحَابُ مِنَ الْأَمْلِ وَالْعَمْرُ وَالْعَمَلُ لَا يُلْهَا عَرَفَتْ شَرْعًا وَلَمْ تَعْلَمْ الصَّحْبَةُ بِعِبْرَةِ الْحَجِّ (ہدایہ کتاب الاصحیہ ۴/۴۸ ط ملتان)

## تیسری مثال

شریعت نے مسلمانوں کے لئے ختنہ نہ کیا ہے، اگر کوئی حکومت مسلمانوں کے لئے قانون بنائے کہ ختنہ نہ کریں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ حکم شریعت کے حکم سے ٹکراتا ہے حالانکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ فرض سے روکا گیا ہے کیونکہ ختنہ فرض نہیں ہے۔

## چوتھی مثال

بہ مسلمان کو شریعت نے اجازت دی ہے کہ وہ شراب کی حرمت بیان کرے اور لوگوں کو اس سے احتیال سے روکے، لیکن اگر کوئی حکومت قانون بنائے کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے ورنہ مجرم ہوگا تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ قانون شرعی حکمت ٹکراتا ہے شریعت بہ مسلمان کو تبلیغ اور انہماک حرمت شراب کی اجازت دیتی ہے (۱) اور یہ قانون روکتا ہے، لہذا یہ مسلمان کے مذہبی حرمت شراب فرض نہیں۔

## پانچویں مثال

اگر آج قانون بنایا جائے کہ مسلمان تمام مذہبی عبادتیں مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی اگرچہ تمام باغی عبادتوں سے فرض نہیں ہے (۲)۔

## چھٹی مثال

بعض مقامات میں مسلمانوں کو لڑائی سے روکا جاتا ہے یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ نماز کے لئے لڑائی سنت ہے فرض نہیں (۳)۔

## ساتویں مثال

نماز سنت و نفل گھر میں افضل ہے مگر مسجد میں بھی جائز ہے اگر حکومت قانون بنائے کہ

۱. لان لحد من حسنة الفطرة لا يمكن تركها لحج ورد المحذور كتاب المحظر والاحكام فصل في الطهارة والمسا ۳۷۱/۶ طبع سعید
- (۲) صرف اجازت ہی نہیں ہے ضرورت ہے ۱۔ نہ آپ ﷺ کے ارشاد ہے "بلغ ما نزل اليك من ملك الایة و آت" ۲۔ "علموا اني لم اعمى ولو آية" جس میں مذمت شراب کی تبلیغ بھی، قس فی القضا
۳. ح، رجل لی اس عمر فقال ما عد لرحمن لعامة فقال نعم (عمدة القاری) كتاب المساجد والعبادة ۳۰۷/۲۱ ط اداره المطبعة المبرقة دمشق
۴. لان من لم يلقوا من الحسنة والجمعة لا سواها للفقهاء الموتر الحج وهداية كتاب الفصول والادب ۸۶/۱ ط مکتب

مسجد میں صرف فرض پڑھا کریں اور سنت و نفل گھر چاکر پڑھیں مسجد میں جو سنت و نفل پڑھے گا وہ مجرم ہوگا یا مشرک فرض کے بعد فوراً زبردستی مسجد کو سنت و نفل پڑھنے والوں سے نفی کر دیا جائے تو اگرچہ نماز سنت و نفل گھر میں مستحب ہے مگر یہ قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہے اس لئے یقیناً مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح تنازروں مثلیں بیان کی جاسکتی ہیں جن کو ہمارے معزز ممبران بھی مذہبی مداخلت کرنے پر مجبور ہوں گے کیونکہ مذہبی مداخلت کا مفہوم اس کے سوا اور کچھ نہ ہونی نہیں سکتا کہ جو قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہو وہ مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اب حج کے متعلق دیکھئے یہ صحیح ہے کہ شریعت مقدسہ نے حج اسی شخص پر فرض کیا ہے جو زاہد و راحہ کی استطاعت رکھتا ہو اور جو لوگ کہ زاہد و راحہ پر قادر نہیں شریعت ان پر حج فرض نہیں کرتی، لیکن شریعت کا حکم یہ نہیں ہے کہ ان کے لئے حج کرنا ناجائز ہے بلکہ شریعت کا حکم یہ ہے کہ حج جو جانان کے لئے جائز ہے مستحسن ہے اور جب کہ وہ اخلاص قلب کے ساتھ جسمانی مشقت برداشت کر کے حج کریں تو زیادہ ثواب کے مستحق ہیں ہاں اگر وہ خود ارادہ نہ کریں یا ان کو نہ جانے کا مشورہ ہو یا پھر تو مضائقہ نہیں لیکن جبراً روایا روئے کے اسباب پیدا کرنا یقیناً مذہبی مداخلت ہے کیونکہ جس شخص و شریعت حج کی اجازت دیتی ہے اسلویہ قانون روکتا ہے یا روکنے کے ذرائع پیدا کرتا ہے اور یہی مصدومت اور قانون کا ختم شرعی سے ٹکراتا ہے۔

پس جو ممبران اس وجہ سے کہ غیر مسلم حج پر حج فرض نہیں اس وجہ سے روکنے کو مذہبی مداخلت نہیں سمجھتے یہ بالکل گمراہ ہیں کہ اگر مسجد میں قانون لان بند کر دی جائے یہ قانون نماز قرائت یا نفوس اور نفسوں کے لئے مساجد بند کر دی جائیں کوئی حکومت (سیاسی یا غیر سیاسی اصول کی بنا پر) سنت ختم کو قانوناً روک دے تو یہ مذہبی مداخلت ہوگی یا نہیں۔

۰۰ شبہ

جب کہ ہندوستانی ذاتی و اپنی کارادہ رکھتے ہیں اور جہاز کی سوار کی پابندی واپس آئے چاہتے ہیں تو اس قانون کا منہ اسی قدر ہوا کہ خود ان کے ارادہ و اختیار سے پسند کے ہوئے طریق (یعنی اپنی اور طریق واپسی کے لئے ایک اطمینانی صورت پیدا کر لی جس طرح کہ ہر وقت ان سے جہاز کا برائے ہندو (اس لئے کہ وہ جانے کے بعد جہاز کا استعمال کریں گے) مذہبی مداخلت نہیں ہے اسی طرح واپسی کا اس لئے کہ وہ جہاز کو اپنی میں بھی استعمال کریں گے) مذہبی

(۱) اگر حج میں وقت ہے جب کہ ہندو زمین خریدتی ہیں اور وہ ملک کو اپنی ملک قرار دیتے ہیں۔  
(۲) دیکھیں صفحہ ۳۳۲ ماہنامہ



مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

### دوسرے شبہ کا جواب

بے شک جہاز کو استعمال کرنے کے لئے کرایہ لینا کسی حال میں مذہبی مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہے مگر قانون زیر تجویز میں صرف یہی چیز نہیں ہے کہ جہاز کو استعمال کرنے کا کرایہ لیا جائے بلکہ اس کے علاوہ ایک زائد پابندی بھی ہے وہ یہ کہ واپسی کے وقت دو تین ماہ پہلے کرایہ واپسی ادا کرو اور جب تک واپسی کا کرایہ ادا نہ کرو جائے بھی نہیں دیا جاتا حالانکہ واپسی میں جہاز کا استعمال بلکہ خود واپسی بھی اتنی یقینی نہیں ہوتی اور یہ یقین مداخلت اور رکاوٹ ہے اُمر جائے کہیں بھی ایک کافی مدت پہلے ٹکٹ خریدنے یا کرایہ جمع کر دینے کی پابندی عائد کر دی جائے مثلاً قانون اسی طرح بنایا جائے کہ صرف وہی حاجی جو چاہے کہ جہاز جو جہاز چاہے کے لئے جہاز کی روانگی سے تین ماہ پیشتر جانے کا کرایہ جمع کر دے یا اس قدر پہلے ٹکٹ خریدے اور کسی جہاز میں کوئی ایسا حاجی روانہ نہ ہو سکے کہ جس نے تین ماہ پہلے ٹکٹ نہ خریدے ہو یا کرایہ جمع نہ کر دیا ہو یقیناً بھی مذہبی مداخلت اور رکاوٹ ہوئی خاص ہے کہ جہاز یا ریل کو استعمال کرنے پر اسے کرایہ لینا تو تجارتی اور اقتصادی اصول کے مطابق مسلمہ مسئلہ ہے مگر استعمال سے دو تین مہینے پہلے کرایہ لے لینا مداخلت اور رکاوٹ اور ناقابل برداشت پابندی عائد کرنا نہیں تو کیا ہے۔

### تیسرا شبہ

جب تک واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینے کی ممانعت کسی قرآنی آیت سے پیش نہ کی جائے اس وقت تک یہ مذہبی مداخلت نہیں ہو سکتی۔

### تیسرے شبہ کا پہلا جواب

یہ شبہ تمام شبہات سے زیادہ خطرناک اور افسوسناک ہے خطہ پاک اس لئے کہ اس میں شبہ کرنے والے نے قرآن پاک سے دلیل مانگ کر بقدم اپنی قرآن دینی اور عامل بالکتاب ہونے کا دعویٰ کیا جو عداوت مسلمانوں کے دلوں میں شبہ ڈال سکتا ہے کہ یہ مسودہ قانون قرآن پاک کے خلاف نہیں ہے اور اس کو مذہبی مداخلت کہنے کے لئے سبب اللہ میں کوئی دلیل نہیں اور افسوسناک اس لئے کہ اس نے شبہ کرنے والوں کے اصول سلامیہ سے ایسی گہری اور عمیق چواہقیت کا پیہ لگتا ہے جو حسی و عقلی شدت پر نہایت بد نما و ہمدرد ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ کیا ان معزز ممبروں نے قرآن پاک میں اذان کی بندش، قربانی کی بندش، نفل نماز کی مسجد میں پڑھنے کی بندش، ختنہ کی بندش، تمام مذہبی امور خیر کی بندش کے مذہبی



## نقد و مصائب کی تدابیر

گورنمنٹ اور محکمہ ان اسپتال کی جانب سے مہیا اور کہا جاتا ہے کہ اچھا اگر یہ قانون نہ بنایا جاتا اور واپس کا کرایہ پس وصول نہ کر لیا جائے تو اس مصیبت کا کیا علاج ہے جو جدہ میں نادار و جی خود بھی اخصائے جیب اور اہل جدہ و بھی مصیبت میں ڈالتے ہیں۔

(اس وقت اس سے قطع نظر کر کے کہ آیا فی حقیقت گورنمنٹ کا مقصد یہی ہے کہ نادار بننے کی تکلیف رفع کرنے کی صورت نکالی جائے یہ یہ صرف سننے کی بات ہے کہ مقصد اچھا اور بے یونہی بندوستان میں کھول آئی بعد ورفقہ سے مراد ہے جیسے ہزاروں گداؤں کی پیشہ رکھنے والے حقوق و تہاتر ہیں لیکن ان تمام مصائب کے رفع کرنے کے لئے مہربان گورنمنٹ کبھی توجہ نہیں کرتی اور اس کو برابر ہر سودا دار حجاج کے جدہ میں پڑے رہنے سے اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ ان کے لئے جانے میں قانونی رکاوٹیں ڈالنے کے لئے بے چین ہے)

میں اس سوال کے جواب میں اپنی ناچیز شخصی رائے کا اظہار کرتا ہوں اگر اہل انوائس اس کے ساتھ اتفاق کریں تو یہ مشکل رفع ہو جائے گی جیسا کہ سابق الذکر مدوشر سے ثابت ہوا ہے کہ جمہور ال کمپنیاں ہندوستان کے حجاج سے آمد و رفت میں تقریباً تیس لاکھ روپیہ کرایہ کا وصول کرتی ہیں اور اس مقدار میں کئی لاکھ روپیہ خالص منافع ہوتا ہوگا۔

گورنمنٹ نے متعدد تجارتوں میں خاص خاص قیود و شرائط کے اسٹینڈرڈ مقرر کئے اور خاص خاص ٹیکس لگائے ہیں پس اگر گورنمنٹ جہاز ال کمپنیوں پر یہ شرط عائد کر دے کہ حجاج سے جس قدر کرایہ کمپنی وصول کرے اس میں سے فی روپیہ چھ پائی گورنمنٹ کو ادا کرے اور یہ رقم گورنمنٹ ہمارے حجاج کے جدہ کے لئے اور ان کی دوسری ضروریات میں خرچ کرے اور صرف جانے جتنی ایک فی طرف کے کرایہ میں سے ۶ پائی فی روپیہ وصول کر لیا جائے تو اس ہزار چیلوں کے کرایہ (سبب فی س) کی رقم پندرہ لاکھ روپے میں سے ۵۷۸ روپیہ حاصل ہو جاتا ہے جو واپسی میں کی کرایہ کو مد نظر رکھتے ہوئے حجاج کو لانے کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

کمپنیاں حجاج کے زریعہ سے انکھول روپے کا نفع حاصل کرتی ہیں تو اتنی رقم ان سے بیگانہ ہونی ظلم ہے نہ ان کے تجارتی حقوق میں مداخلت ہے اور اس صورت میں وہ اپنی بے وقت کرلیہ کی بھی فائدہ بھی حجاج کو پہنچنے کی امید رہتی ہے اور مذہبی مداخلت سے بھی امان ہو جاتا ہے اگر اسی کے ساتھ گورنمنٹ ناداری کے ان اسباب کو رفع کرنے کا بھی انتظام کرے جو کمپنیوں کے امان تاریخ اور پچھ اتوائے روائی جہازات اور اضافی کرایہ وغیرہ کے متعلق ہیں تو یقین کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ تمام مصیبت نہایت آسانی سے دفع ہو سکتی ہیں میں نے مختصر طور پر اس مسئلہ کے پسوئوں کو واضح کر دیا ہے ضرورت ہوگی تو آئندہ اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ بحث کروں گا۔ محمد کفایت اللہ خفر لہ



(جواب ۴۰۵) غائب نامہ لوریہ لکھوا کر اور بتا کر حج کو جانا درست نہیں اگر جمعوں پر چل کر نہ جائیں تو گناہ گار نہ ہوں گے، حج فرض ہے تو آئندہ سال اور آئینا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ ولی

### حج کا ارادہ کر کے پھر ترک کرنا

(سوال) ایک دیندار اور محتاج بزرگ حج بیت اللہ شریف کا ارادہ پختہ کر چکے تھے لیکن ہنستی سے معلوم ہوا کہ اب کے سال ۹ ذی الحجہ جمعہ کا دن پڑے گا اور سعودی گورنمنٹ غالباً اس دن حج ہونے نہیں دیتی سوال یہ ہے کہ کیا حج کا ارادہ اب کے سال فتح کر دیا جائے دوسرے یہ کہ اگر ۹ ذی الحجہ کو ۱۰ ذی الحجہ ہو اور سعودی گورنمنٹ اپنی حدوت کے مطابق روک دے تو کیا دس تاریخ کو حج ہو جائے گا ایک کتاب قدوی عثمانی جلد نمبر ۶ کتاب الحج وازیریہ صفحہ ۱۵۱ مولوی منور الدین دہلوی میں لکھا ہے کہ عرفہ کا دن زوال آفتاب کے وقت سے عید کے روز صبح ہونے سے پہلے تک ہے (نزولہام اعظم)

المستفتی نمبر ۲۰۷۳۳ علیم اللہ صاحب انصار (کوریہور) ۲۳ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء  
(جواب ۴۰۶) حج کا ارادہ فتح کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ خبر کہ سعودی گورنمنٹ جمعہ سے دن حج ہونے نہیں دیتی سراسر جھوٹ اور افتراء ہے عرفہ کا دن تو غروب آفتاب پر ختم ہوتا ہے تاریخ میں توقف حرکات کے سے زوال آفتاب ۹ ذی الحجہ سے قبل خانہ انجیر (۱۰ ذی الحجہ) کو وقت ہے، غالباً کتاب انجیر وازیریہ کی عبارت کا یہی مطلب ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ ولی

## دوسرا باب عورت بغیر محرم سفر نہ کرے

مالدار عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں

(سوال) ایک عورت حج بیت اللہ کے لئے چلا پاتی ہے، زائد وغیرہ سب اس کے پاس موجود تھے اس کے پاس اتنا روپیہ نہیں کہ اپنے ساتھ کسی محرم کو لے جائے ایسی صورت میں اس پر حج کرنا فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۹۹ سعید احمد انصاری صاحب ۷ شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

.....

۱۔ ینبذ دخول البيت اذ لم يشتمل على مبدء نفسه او غيره (وهي التسمية) و منه فيما يظهر دفع الرسول صلى  
دحو له (رد المحتار) كتاب الحج باب الهدى مطلق في دخول البيت ۶۲۴/۲ ط سعید

۲۔ ومن ادركه في عرفه من روال الشمس من يومه الى طلوع الفجر من يوم الحجر فقد ادرك الحج دون  
دفع الفوف بعد الروال عند المخرج هداية كتاب الحج فصل في ما يتعلق بالفوف ۶ ۲۵۴ ط ملتان

(جواب ۴۰۷) عورت بغیر محرم کے حج کو نہیں جاسکتی اور نہ اس پر حج فرض ہے، لہذا المجرم من السبیل محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

عورت کے حج پر جانے کے لئے شوہر کی اجازت ضروری نہیں، البتہ محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے

(سوال) اگر عورت بلا اجازت مرد کے حج کو جائے تو اس کا حج قبول ہوگا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸  
اس کی منظوری (سینٹی) ۱۵ ارباع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۴۰۸) عورت پر حج فرض ہو تو اس کو خاندانی اجازت ضروری نہیں ہے مگر محرم کے ساتھ جانا ضروری ہے۔ عورت کا بپ بھائی چچا یا مول وغیرہ۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

محرم کے بغیر عورت کا حج پر جانا درست نہیں  
(المنعیدہ مورخہ ۲ مئی ۱۹۴۲ء)

(سوال) ایک ۵۵ سالہ عورت چار سال حج کے واسطے تیار ہے کوئی ہمراہ نہیں ہے بغیر محرم کے حج ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۹) بغیر محرم کے عورت کو حج کے لئے جانا نہیں چاہیے اگرچہ باڑھی عورت ہو۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

۱. ومع روح وفي التماسه هذا وقوله ومع عدة عليه شرط محضان بالمرءة قال: رد المحتار كتاب الحج ۴/۴۶۴ طبع

۲. وليس لروح مع عی حله لاسلامه، وفي التماسه، ى ذاك كان معناه محرمه والا فله معناه رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۵ طبع

۳. ومع روح او محرم ولو عده رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۴ طبع، رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۴ طبع، رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۴ طبع

۴. ومع روح او محرم ولو عده رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۴ طبع، رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۴ طبع، رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۴ طبع

۵. رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۵ طبع، رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۵ طبع، رد المحتار كتاب الحج ۲/۴۶۵ طبع

## تیسرا باب تجبدل

تجبدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جاسے جس نے پہلے حج نہ کیا ہو

(سوال) زید کا انتقال ہی صورت میں ہوا کہ اس نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا اور چھ اپنے ساتھ چھوڑ دیا ہے اب اس کے وارثین حج بدل کرنا چاہتے ہیں تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ حج کے واسطے اس آدمی کو بھیجا جائے آیا جس نے ایک ہجرت کیا ہو اس کو ہی بھیجا جائے یا کہ غیر حج کئے ہوئے آدمی کو بھی بھیجا جاسکتا ہے میت نے وصیت نہیں کی المصنفی نمبر ۱۱۰۱ (معرفت) فضل رحمہ اللہ اب ص ۱۰۰۔  
امینیہ دہلی ۱۵ ہجری ۱۲۵۵ ۱۳ جولائی ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۰) اُمر یہ شخص مل سکے جو پہلے اپنا حج کر چکا ہو تو فضل ہے اور نہ ملے تو ایسے شخص کو بھیج دینا بھی جائز ہے جس پر حج فرض نہ ہو اور اس میں کوئی آراستہ نہیں ہے ہاں جس پر حج فرض ہو چکا ہو اور وہ اپنا حج نہ کرے حج بدل کے لئے جائے تو اس کے لئے یہ مکروہ ہے فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

تجبدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جاسکتا ہے جس نے پہلے حج کیا ہو

(سوال) حج بدل اپنے بھائی مرحوم کا کرنا ہے اور دریافت طلب یہ ہے کہ جو حاجی حج کیا ہو اور وہ چاہتا ہے یا نہیں اس کا فتویٰ مذہب حنفی کی رو سے جو ہو تو تحریر فرمائیے؟ المصنفی نمبر ۱۲۳۱ دہلی مہر فتنہ خاں صاحب (ضلع رشت) ۲۰ ذی الحج ۱۳۵۵ ۱۴ ستمبر ۱۹۳۶ء  
(جواب ۴۱۱) جس شخص نے اپنا حج کر لیا ہے اس کو حج بدل کے لئے بھیجا فضل ہے لیکن اگر ایسا شخص حج بدل کے لئے جائے جس نے اپنا حج نہیں کیا ہے جب بھی حج بدل لیا ہو چاہے حنفیہ کا مذہب ہی ہے ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

تجبدل کے لئے جس شخص کو رقم دی وہ اس میں

سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟

(سوال) زید کو ایک شخص نے اپنے متوفی کی جانب سے کچھ رقم حج بدل کے لئے بالکل دیدی اب زید اپنے عوض کسی دوسرے شخص کو حج میں بھیجنا چاہتا ہے مگر اس میں سے کچھ رقم نہیں دیتا ہے تو یہ کیا

(۱-۲) فحرج الضرورة "وغيره" ولئن عدم الحلاف "وفي التسمية" والا فصل لا يكون "فد حج من نفسه حجة لاسلام حرو حرام لالحلاف" قال في البحر "والحق انما شرطية على الامر" بقوله "والا فصل لبح نحره" على الضرورة الباقور لدى "حسم فيه شروط الحج" و "لم يحج عن نفسه" لانه انه ما ححر (رد المحتار كتاب الحج) باب الحج من الغير "مطلب في حج الضرورة" ۶۰۳/۲ طبع معبد

کا جائز ہے یا نہیں اور یہ دوسرا شخص متوفی کی طرف سے حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ "المسئلی نمبر ۱۲۹۳ ص ۱  
نہ صاحب (مؤرخ) ۲۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۱۳ نومبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۲) اگر تم کہیں کہ اس قسم کی چیز دیدنی ہو کہ چاہے خود چاہے کسی کو بھی  
۱۱ تو وہ دوسرے شخص کو بھیج سکتا ہے اور اگر یہ اجازت نہ تھی تو تمہارے لئے اسے کو خود چاہے ضروری ہے  
خود چاہے یہ تمہاریس کر دے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

میت غیر معتبر شخص کے ہارنے میں وصیت کرے  
تو وارث کی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے

(سوال ۱) کسی نے اپنے وارث کو وصیت کی کہ اس کے مرنے کے بعد فداں شہ سے حج کرادے  
نہیں وہ شخص، مورث جیوں کا معلم ہے آن کل کے معلم و متعدد لوگوں سے حج کرانے کے لئے روپیہ  
موصول کرتے ہیں مگر شاید آپ آدمی کی طرف سے حج اور کہہ دیتے ہیں اس لئے لوگوں کو نہیں مانتا ہے  
کہ وہ مورث شخص خاص مہتمم غیر متدین سے آیا اس صورت میں وارث دوسرے شخص کے ذریعہ سے  
اپنے والد کا حج کر سکتے ہیں؟ (۲) مگر شخص مذکور ہر باقیسے درجہ کی سواری میں آمد و رفت  
کرتے ہیں اور وارث کو تیسے درجہ کا کرانے دینے کی وسعت ہے اس سے زیادہ دینے کی وسعت نہیں  
ہے اس صورت میں بھی وارث کو دوسرے شخص سے حج کرانا جائز ہے یا نہیں؟ "المسئلی نمبر ۱۹۲۶  
محمد بن الدین صاحب (ہفتہ) ۲۰ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۳) (۱) دوسرے معتمد شخص سے حج بدل کر سکتے ہیں، (۲) اس کو معمول سے زیادہ  
نہ دے دینا جائز نہیں دوسرے شخص کو تیسے درجے میں بھیجا جاسکتا ہے، (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ  
لہ ولی

حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے آنے تک اس کے گھر کے اخراجات بھی  
برداشت کرنے ہوں گے

(سوال) امرات ایک ضریف نے فرض حج کی لوائی کا مصمم ہار لیا تھا اور قضاء اسی سے دو چار روز ہوئے  
ان کا انتقال ہو گیا اب ان کے ذمہ دو روزوں کا خیال ہے کہ مروجہ من چاہے کسی کو حج بدل کے لئے  
لے جائیں جس کے لئے ایک غیر مستطیع ہمارا ہوا ہے اسے تیار ہے مگر اس کو ایسا خیال ہے کہ اگر حج بدل

۱۰. وبعثہ الی عہ فہو فی الحج علی فلان لا عبرۃ لہ بحر حج عبرۃ ولو لم یقل لا عبرۃ حار (المرامح)  
کتاب الحج باب الحج علی العمر ۲۰۰ ج ۱ سعید

۱۱. وبعثہ الی عہ فہو فی الحج علی فلان لا عبرۃ لہ بحر حج عبرۃ ولو لم یقل لا  
عبرۃ حار (المرامح) کتاب الحج باب الحج علی العمر ۲۰۰ ج ۱ سعید

۱۲. وبعثہ الی عہ فہو فی الحج علی فلان لا عبرۃ لہ بحر حج عبرۃ ولو لم یقل لا  
عبرۃ حار (المرامح) کتاب الحج باب الحج علی العمر ۲۰۰ ج ۱ سعید



کے لئے چاہا تو دوسرے سال باوجود استطاعت کے حج کے لئے چاہا نہ ہو گا یہ یہ تہی ہے  
یہ مسئلہ ہے حج کے لئے چاہا اب کو اپنی تک ہر کے ہاں ہوں گے خرچہ کا بندہ است رہا نہ  
چاہیے سو نہ کو خرچہ حج بدل کرانے والے کے ذمہ ہو گا یا جائے والا خود بندہ است رہا نہ "المسئلی  
مولوی ختم عبدالکریم قاضی ترکی ڈوانڈہ بھروچ مورخ ۱۲ فروری ۱۹۳۷ء

(حوا ۴۱۴) یہ ہے کہ حج بدل کو وہ شخص جائے جو خود حج کر چکا ہو اور اگر ایسا آدمی، متیب نہ  
ہو تو ایسا شخص بھی جائے جس نے حج نہیں کیا، اس کے اوپر حج جب فرض ہو گا جب اس سے پاں  
مصارف ہوں ورنہ وہ اپنا حج نہ کرانے کا نہ ہو گا۔

اس کے ہر ماہ کو اپنی تک مصارف دینا بھی اس شخص کے ذمہ ہے جو حج بدل کے لئے آجاتا ہے  
اور چاہے آئے تک کے تمام مصارف سفر لئے جانے والے کے ذمہ ہوں گے (۱)  
محمد کفایت اللہ کان لہ علی

### حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ

(سوال) ما قولکم ایہا العلماء الکرام (۱) حاج عن الغیر یعنی فرض حج بدل سے ہے  
(۱) قبل اٹھ ان میں مدغم ہے چاہے تو میقات پر کس نیت سے حرام باندھے جا رہا ہے، افواج  
قرآن میں ہے و جاہل انہ لہ ہے اس کا حرام نہیں باندھ سکتا نہ صرف عمر سے اعتراف  
ان حرم ہو سکتے اور میں پہنچ کر ارکان عمر سے فارغ ہو کر مقیم ہو جائے اور یومۃ یہ تک جاہل  
رہے چاہے اہل مدین میقات (حرم) سے حج کے اعتراف نیت سے ارکان حج اور عمر اب سوال یہ پیدا ہوتا  
ہے کہ یہ حج بھی بولیا فتی (میتائی) امر بھی ہو تو من غیر سے فرض ساقط ہو گیا نہیں؟

فتی تب فہم سے بھلا یہ بہر میں تھا کہ حج من غیر میں حج میقاتی فی میقات آمر سے حج و نیت  
ہوئی چاہیے اور صورت مسدود میں میقات آمر سے نیت حج نہ پا جائے تو وجہ حج میقاتی نہ ہو بلکہ  
حق ہو تو آمر میں جانب سے فاش حج ساقط نہ ہو کہ مہرات ذیل ملاحظہ ہوں (۱) وقد سبق ايضا ان  
من شرط الحج عن العیر ان یكون میقاته الخافیا و تغیرا بالعمرة یتبھی سفرہ البنا و بكون  
حجہ مکا (عدة ارباب الفوی مصری ص ۱۰) (۲) قال فی شرح مسائل ملبی  
الانحر و من شرائط حوار البیانة ان یحرم النائب من میقات الامر ادا للحلق و اما ادا فد  
سجل فمس میقات ذلك المحل (ہناوی الاسعدیہ - مصری جلد اول ص ۲۴)

(۱-۲) بین - نہ سوم ص ۲۰

(۳) کتاب الحج' باب الحج عن الغیر ص ۱۰ المطبعة الکبری الامریہ مصر

(۴) لم اطلع علیہ





رہی یہ بات کہ ورثہ یا وصی کی اجازت بھی آمر کی اجازت کی طرح معتبر ہے یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ورثہ کی اجازت تو بلاشبہ معتبر ہے کیونکہ وصیت بائع کو فقہانے آمر کی طرف سے تہن بامال قرار دیتے اور اسی لئے آمریت نے حج کی وصیت کی بولہرو وصی کسی وارث کو حج بدل کے لئے روپیہ دیدے تو اس میں باقی ورثہ کی اجازت کو شرط جواز قرار دیا ہے چنانچہ ورثہ وراثتی میں اس کی تہن تہن ہے اور دلیل بھی بیان کی ہے کہ وارث کو حج بدل کے لئے روپیہ دینا کو یہ تہن بامال ہے نہ وارث کے حق میں دیا جائے دیگر ورثہ کے جائز نہیں ہے اور جب کہ وارث اجازت دے اس وقت من آمریت تہن یا تو ان امر سکتا ہے کیونکہ اس میں پتہ ذرا زیادتی کا صنف زیادہ ہوگا اور وہ وارث کی جانب سے اجازت دے دینے پر جائز ہو جائے گا البتہ وصی کی اجازت میں کام نہ کیونکہ وصی و تہن بامال ہا نتیجہ نہیں ہے اس لئے اس کی اجازت اس زیادتی صرفہ کے لئے معتبر نہ ہوگی واللہ اعلم وعلہ اتم۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

ترجمانی کے لئے مکہ یہ پھر کما کہ حج بدل کرو تو اس پر حج بدل کرنا لازمی نہیں  
(المعینیہ مورخہ ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء)

(سوال) زید عمر کے درمیان یہ گفتگو ہوئی کہ ہم دونوں ممالک اسلامیہ مصر تہن التہن و نیہ ون زیارت اور حج کے لئے چلیں چونکہ عمر عربی داں ہے زید نے عمر سے کہا کہ میں عربی زبان نہیں جانتا آپ کی وجہ سے مجھے سہولت ہوگی بذا سفر خرچ آپ کا بھی میں برداشت کروں گا یہ بات پنے کرنے والوں رائہ ہو گئے اول حج کو گئے کئی باوجود چشتہ مکہ مکرمہ پہنچے ایک عمرہ کے بعد زید نے عمر سے کہا کہ تم کو میرے باپ کی طرف سے حج بدل کرنا ہوگا عمر نے کہا کہ تم نے مجھ سے کہا ہے کہ میں پر یاد دوران سفر میں بائیں نہیں آکر وہاں کہتے تو میں چاہتا تو آتا یا نہ آتا اگرچہ تم نے مجھ سے نہیں کہا اور میرا اہتمام اقرار ہے کہ مدینہ نیہ چلیں کہ بعد اتم مجھے مدینہ طیبہ چھو میں تمہارے باپ کی طرف سے حج بدل کروں گا زید نے اس کو انکار کیا پھر زیارت چھ کئے سنئے کہ بعد کہا کہ میں ایک سہن تک عرب میں رہوں گا ۶۰۶ھ مدینہ چوں کا میرے ساتھ چن اور ممالک اسلامیہ نہیں ہوں گا اور زید طہن طہن سے خرچ کی تکلیف دینے لگا۔  
(جواب ۴۱۶) جب کہ زید نے پہلے حج بدل کا ذکر نہیں کیا تو عمر و پر لازم نہیں کہ وہ حج بدل کرے۔  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

۱۔ قلت وقد عدت الوازب نیس لہ الحج من لہب لا من حاجر الطوبہ وہو کثر لان ہد من لہب من لہب رد المحتار کتاب الحج باب الحج عن العیر ۶۰۶ ط سعید

(۲) کیونکہ بات تو طہن ہوئی تہن و عربی داں نے اس کو حج بدل کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے





پانزے عمر اس میں بھی نفس و ریا، عیب سے محفوظ رکھنا سخت دشوار ہے اس لئے اس کا ترک کرنا ہی اسلم  
اور بہتر ہے اور نہ سہراہ مصلیٰ چھ کر نماز پڑھنا مکروہ بھی ہے اور ہجرت سے علیحدہ ہو تو خیر۔

یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی اسی لئے امور شاقہ فرض نہیں  
فرماتے لیکن کسی خاص مصلحت دینیہ سے نفس کو مقبور کرنے اور ریاضت کی نیت سے کوئی دشواریات  
وئی شخص اختیار کرے تو شر طیبہ وہ ریاضت و ناموری و مقبولیت کی نیت سے پاک ہو پانزے عمر اس  
و طریق سنت اور افضل نہ سمجھا جائے کیونکہ افضل وہی امر ہے جو پورے شوق و رغبت اور نشاط  
ہو خواہ حور ابو لیصل احد کہ نشاطہ ۱۰ کا حکم اسی پر شاید ہے بزرگوں کے پیلوہ سفر حج و میل  
ہونا بھی درست نہیں کہ ان جیسے نموس صفائے قلب بھی میسر نہیں دوسرے ان کے یہ افعال مصلحت  
مخصوصہ پر بلور ریاضت جتنی تھیں نہ یہ کہ جادہ مسوکہ فی الدین کی تھیں و اللہ اعلم بالصواب  
محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ ولی

## پانچواں باب نا جائز روپے سے حج کرنا

زنا سے حاصل شدہ مال سے تجارت اور حج کرنا

(سوال) (۱) کسی عورت نے خریدے ہوئے مکان میں دو بارش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور تجارت  
کر سکتے ہیں یا نہیں (۲) اور کسی عورت کے نقد مال سے حج تجارت کر کے اس مال کے فتنے سے بچ  
لینا جائز ہے یا نہیں (۳) کسی عورت نے اپنے نقد مال کو زائل کر کے یعنی عین شے کسی ور شخص و غیر  
اس کے بدلہ میں اور مال اسی شخص سے لیکر حج کرے تو کیا یہ حج اوہو جائے گا یا نہیں؟ المستفتی نہ  
۱۱۳ (بدست عبد الرزاق متعلم مد رسہ ہذا) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۰) کسی اور زانیہ عورت نے زنا سے جو مال کمایا ہے اور اس مال کے ذریعہ سے جائیداد حاصل  
کی وہ سب خبیث ہے اس سے فقہائے ائمہ ناجائز ہے اس مال سے تجارت کرنا بھی خبیث ہے خلی نہیں۔

۱. وکثرہ لصلاة فی الطريق مر فی علاج علی ہمیش الطحطاوی کتاب الصلاة فصل فی لمکروہات ص  
۱۹۶ ط قدیمی

۲. مسبو کتاب صلاة المسافرين و قصرها باب فسیلة العمل الدائم ۲۶۶/۱ ط سعید

(۳) لیکن اگر ناجائز مال سے بھی حج کرے تو اس کے ذمے سے فرض اوہو جائے گا۔

قولہ کالج بھال حرام قد بدل ان الحج نفسہ الی ہو زیادة مکن محصوص الح لیس حراما بل الحرام ہو  
بدل المال الحرام ولا تاراد سہم کسان لصلاة فی الارض المعصومة بفع فرضا وان الحرام معین مکان  
المعصوم مع الیہ یقف العرص عہ معہ رد المحتار کتاب الحج باب الحج عن العمر مطلب فیس حج بدن  
حرام ۲ ۱۵۶ ط سعید

ہاں اگر وہ کسی شخص سے قرض لے اور اس قرض سے ہوئے روپ کو کسی کو دیدے اور وہ شخص اس سے تجارت کرے تو یہ تجارت جائز ہوگی اور اسی طرح قرض سے ہوئے مال سے حج کر سکتی ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دلی

## حج حلال

کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیدے

(سوال) میری والدہ صاحبہ بیمار ہوئی تھیں میں نے خدا تعالیٰ سے یہ منت مانی تھی کہ میری تندرست ہو جائیں گی تو میں ایک ایسے آدمی کو حج کراؤں گا جس نے حج نہ کیا ہو اللہ پاک نے میری دعا قبول فرمائی اور میری والدہ ماجدہ صاحبہ کو تندرستی عطا فرمائی اب میں نے ایک شخص کو تجویز کر کے یہاں سے دہلی لکھا مگر انہوں نے یہ جواب لکھا ہے کہ ایک ایسے شخص کثیر ایوادی ہیں جو چانداس کے فاقوں تک نوبت رہتی ہے لہذا مجھے میرے حج کرانے کے ان کو روپیہ دیدیجئے تاکہ اس رقم سے یہ چھ ماہ کاٹ کر لیں اپنی اور اپنے بچوں کی پرورش کر سکیں مگر میری دلی تمنا ہے کہ میں حج کراؤں شرعی حیثیت سے مجھے کیا کرنا چاہیے المستفتی نمبر ۱۱۲۸ سلطان احمد صاحب (حکایت) ۲۶ بمبئی ۱۰ جول ۱۳۵۷ھ ۱۱ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۱) اس منت کو آپ اس کی اصلی صورت میں بھی پورا کر سکتے ہیں یعنی کسی کو حج کراویں اور دوسری صورت اختیار کرنا یعنی کسی حاجت مند کو اس قدر رقم دے دینا جس قدر حج کرانے میں خرچ ہوتی ہو یہ بھی جائز ہے جو صورت آپ پسند کریں اس کی شرعی اجازت ہے اور بہتر دوسری صورت ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دلی

حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے

(سوال) ایک بڑھ عمرت نے اس راوی سے اپنا زیور اور کچھ رقم جمع کر کے رکھا تھا کہ زیور کو فروخت کرے اور رقم کو رکھ کر جو اس قدر رقم ہو جائے جو سفر حج کے لئے کافی ہو تو سفر حج کرے گی لیکن

(۱) اس صورت میں سقوط قرض کے ساتھ استحقاق اجر و ثواب بھی ہوگا

(۲) بحلاف البدن المطلق، وہ لا محذور تعجیلہ (وفی الشامیہ) اما تحیرہ فیصح الانعقاد السب قبلہ وکذا یظهر منہ انه لا یجوز فیہ المکان والمرہو والغیر (رد المحتار) کتاب الصوۃ باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۴۳۷ طبع





(جواب ۴۶۴) سب اسود کو سورہ دینا آنحضرت ﷺ سے ثبوت ہے یہ پتھر جنت سے آیا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

حجر اسود کا سورہ محبت کی وجہ سے ہے تعظیم کے لئے نہیں۔

(سوال) حجر اسود کے بارے میں بحر سنہ ہے کہ پتھر پتھر ہے مثلاً ایک مت ہے وہ بھی پتھر ہے ایک قبر ہے وہ بھی پتھر ہے جس سے ہمد عین سورہ قبور کا جواز بھی لیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۵۷۴ سیٹھ عبدالرحمن (بمبئی) ۴ صفر ۱۳۵۹ھ ۱۴ مارچ ۱۹۴۰ء

(جواب ۴۶۵) حجر اسود ایک پتھر ہے حضرت عمرؓ نے اس کو سورہ یہ الفاظ فرماتے تھے اعلم انک حجر لا تضر ولا تنفع ولو لا انی رایت رسول اللہ ﷺ یقبلک ما قبلک (۱) حق میں چٹائیوں کہ تو پتھر نہ نقصان پہنچا سکتا نہ نفع پہنچا سکتا ہے اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے سورہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے سورہ دیتا۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ حجر اسود جنت سے نازل ہوا اور آخرت میں بھی وہ محسوس ہوگا اور سورہ سینہ والوں کے حق میں شدت دے گا سورہ دینا صرف محبت کی وجہ سے تھا نہ کہ اس کی تعظیم یا عبادت کی بنا پر اور محبت کی وجہ اس کا جنت کی نشانی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہونا ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

## آٹھواں باب مفترقات

مطاف پر چھت بنانا۔

(سوال) ایک شخص چاہتا ہے کہ کعبۃ اللہ میں طواف کی جگہ پر وہاں کے بادشاہ کی اجازت سے چھت بنوں اس میں کوئی شرعی ممانعت تو نہیں ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۸۷ سوئی یقوتوب مائت

(جواب نمبر ۴۶۶) ۱۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۱۲ جون ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۶۶) مطاف (طواف کی جگہ) پر چھت بنانے کی ممانعت کی کوئی دلیل تو ہماری نظر میں نہیں مگر میری طبیعت اور وجدانی کیفیت اس کی اجازت کی طرف مائل نہیں ہوتی کہ سزا دے تیرہ سورہ

۱) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ بول الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بيضاء من اللبن فسودته خطايا  
بی آدم (ترمذی) ابواب الحج باب ما جاء فی فصل الحجر الاسود ۱۷۷/۱ ط سعید

۲) ترمذی ابواب الحج باب ما جاء فی فصل الحجر ۱۷۴/۱ ط سعید

اس سے جو بیت مفتی نے قائم ہے اس کو بدل دیا جائے، (۱) محمد کنیت اللہ کاں اللہ لاہ

ہوالموفق۔ یہ تک جی ہو جائے گا مگر جھوٹ کی سزا ضرور لازم آئے گی۔ فتاویٰ محمدیہ نمبر ۱۰۸۰۔ کتاب حج  
 بہشت پوری: ج ۱  
 حضرت مفتی اعظم قبلہ کا جواب صحیح ہے۔ فتویٰ محمدیہ نمبر ۱۰۸۰۔ ج ۱

## الارجوزۃ السجنیہ

للعلماء الادیب الاربیب المفتی الاعظم مولانا محمد کفایت اللہ

۱	نلوح علی اذیل حرب التعلیل	۱	بہضنا بتصحیۃ تدوم دماءہا
۲	لقوم غشوم دی مکائد حیل	۲	بعالج من دھر مصاص نعد
۳	لہم عذۃ زہراء کالحم فی عن	۳	اذلوا وانا من اعرف قوما
۴	حویناہ من مال و عز مہجل	۴	بذلنا نفوسا ما جدات وکل ما
۵	نلوح علی مرالد ہور کعدل	۵	ارقبا دماء من عروق بقیۃ
۶	تمکن من تنکیس حر مہجل	۶	وجربت اہل السجن ممن لہ ید
۷	و بحشی عصیا و بادق حنن	۷	یظون بطوی الکشح عما یریدہ
۸	فرانض ایمان و تقوی مکمل	۸	ولمنا بمجتنہین عما نعدہ

۹ عز انمنا صم صمیم عقودھا

فلست بواہیۃ ولا ہی تنجلی

## ترجمہ ازواصف

(۱) ہم انھے کھڑے ہوئے ہیں ایک قربانیاں دینے کے لئے جن کے خون بہلاوے دینے والے بروہے  
 و منوں پر ہمیشہ نمایاں رہیں گے (۲) ہم حویل نہانے سے ایک ایسی قوم کی عالمی کی ذیت ہمیں رہے ہیں  
 جو خاص و بڑی مکار چال باز ہے (۳) جنہوں نے ہماری قوم کے معزز خاندانوں اور ہمہ متوں و ذیلیں  
 کیا جو ایسی روشن عزت کے مالک تھے جیسے باندی پر ستارہ (۴) ہم نے جبکہ آزادی میں پنی بڑی بڑی محترم  
 جانیں قربان کی ہیں اور اپنی کار بھی سمائی اور عزت و عظمت مائی ہے (۵) ہم نے پایزہ رُکوں میں سے  
 ہاں سر بلند قدمت لوٹ کی طرح (عزت و سر بلندی کے ساتھ) خون بہا ہے ہیں ہوم و ریا کے پاؤں  
 نمایاں رہیں گے (۶) مجھے جیل خانے کے ان لوگوں کا تجر بہ ہے جن کو کوئی اختیار حاصل نہ وہ معزز  
 حرار قوم کی تدبیر کر کے مدد حاصل کرتے ہیں (۷) وہ مان کرتے ہیں کہ ہم اپنے مقصد سے پسو  
 تہی کریں گے اور چلیں گے! انھی چارج اور فوج کی فزکند سے ذرا جائیں گے (۸) حالانکہ ہم جس چیز  
 واپس ایمانی ہی فریضہ سمجھتے ہیں اس سے بننے والے نہیں ہیں (۹) ہمارے حراکات نہایت مستحکم بن گئی  
 نہ شیں بہت مضبوط ہیں وہ کمزور ہوئے والی اور کھل جانے والی نہیں ہیں

## فرہنگ اصطلاحات

## الف

ایوب۔ قریب، قریب، جو ازکی دور، برکی صورتوں میں سے وہ صورت جو تقویٰ کے قریب تر ہو۔

استخفاف۔ حقیر سمجھنا

اختصار۔ نزاع کا وقت، موت کے فرشتوں کا قبض روح کے لئے حاضر ہونا

اطراء۔ کسی کی تعریف میں حد سے زیادہ مبالغہ کرنا

اضطرار۔ ایسے حالات کا پیدا ہو جانا کہ جان کے بلاک ہو جانے کا یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے کا یقین

ہو جانے

اہم فی مسئلہ۔ وہ عقیدہ یا حکم جس پر صحابہ و ائمہ مجتہدین متفق ہوں۔

امام۔ خدا کے نیک بندوں کے دل میں خدا کی طرف سے جو کوئی بات ڈالی جاتی ہے اسے امامت میں

یہ وحی کے بعد کا درجہ ہے ملہم اسم قائل ملہم اسم مفعول

ادلہ اربعہ شرعیہ۔ چار شرعی دلیلیں جن پر احکام شرعیہ کا مدار ہے۔ اس قرآن مجید دوم حدیث

شریف سوم اجماع امت چہارم قیاس (اجتہاد)

احناف۔ حنفی کی جمع۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین

اتفاق۔ متفقہ طور سے بالاتفاق

تہ اس۔ دلیل پکڑنا یعنی کسی مسئلہ معصومہ کو ثابت کرنے کے لئے کوئی اصول پیش کرنا

حتج۔ جست پکڑنا جن کسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے ایسی صاف اور واضح دلیل پیش کرنا جو متقابل

دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے۔

اسرانیات۔ زمانہ قبل اسلام کے پیغمبروں امتوں ملکوں اور سطوتوں سے تعلق رکھنے والی وہ روایات

حکایات جو اہل کتاب کی مذہبی کتابوں سے منقول ہیں۔

اجاد۔ بے وحی ملحد اس کا اسم قائل ہے

اجل۔ وقت مقررہ یا ميعاد۔ واضح ہو کہ اجل کے معنی موت کے نہیں ہیں اردو محاورہ میں بطور استعارہ

کے موت کے معنی مراوے لیتے ہیں

## ب

برزخ موت کے بعد قیامت تک کا زمانہ

ت

قرآن میں۔ نہ، ایسا کسی جرہ کی وہ سزا جو حاکم اسلام اپنی صولید پر لورائے سے تجویز کرے اور شرعاً اس کی کوئی ناس نہ رہا مقرر نہ کی ہو۔

تخلیف۔ نہ، نہ کا ختم کرنا

تہامیں۔ تہہ مشتبہ کے چند معنی تہام میں سے قرآن میں ایک معنی کو ترجیح دینا (اور وہ ترجیح اصول شرعیہ کے خلاف نہ ہو تو تہام میں مقبول نہ ہونے کی دلیل بطل)

تہلیل۔ معاذیہ وقت بعد از مقرر کرنا یا طے کرنا

تجہیہ۔ کسی مفہوم کو بیان کرنے کے لئے چند اسباب بیان میں سے ایک اسلوب بیان کو یہ چند مرادف الفاظ میں سے ایک کو اختیار کرنا

تحریف۔ اغتایہ مفہوم میں اصل مقصد کے خلاف اپنی مرضی کے مطابق اول بدل کر دینا  
تواتر۔ کسی بات کا اتنا پیش رو دینے کے ذریعہ سے تسلسلے ساتھ ہم تک پہنچنا جن کے متعلق جمع ہ

نہان نہ ہوتے جیسے قرآن مجید کہ ہم تک بطریق تو تر پہنچا ہے

تشیق۔ کسی بات کو دین قرآن نہ بد بے قلم کرنا

تحدی۔ قوت مضبوطی اور حوصلے ساتھ کسی بات کو دوسروں کے سامنے پیش کرنا چیلنج کرنا

تحمیس۔ جھوٹ بچ کو دینا جس بات کو مشتبہ کر دینا

توبیہ۔ کام سے محسوس کو بیان کرنا دروحد و حجت کو ظاہر کرنا تاکہ اس کا خالق و ہیوم دور ہو جائے اور

دوسرے کام سے اس کا قرض رفق ہو جائے

تھیوری۔ (انگریزی) نظریہ

تثلیث۔ تین خدا ماننا (عیسائیوں کا عقیدہ)

ث

تہابیر۔ (جمہور کی جمع) مراد اسلام کے علماء اور صاحب الرائے لوگ

جابلیت۔ (عمد جابلیت) حضرت علیؑ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

ح

حرہ۔ دار الحرب کے غیر مسلم باشندے یا رعایا

حنفیہ۔ (حنفی کی جمع) حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین

حنبلیہ۔ (حنبل کی جمع) حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے مقلدین

جنت (بربان) ایک صاف اور واضح دلیل جو مقابل کی دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے

حمد۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کرنا  
 حد۔ جرم کی وہ سزا جو دلیل قطعی کی رو سے شرعاً ثابت اور مقرر ہو

## خ

خارقِ حدت۔ کوئی ایسا کام یا واقعہ جو فطرت کے عام دستور و معمول کے خلاف کسی آدمی سے غیر  
 باب و آیت کے خارج ہو (غالباً سے خارج ہو تو اس کو معجزہ اور وہی سے خارج ہو تو اس کو کرامت اور غیر  
 "علم سے خارج ہو تو اس کو استدراج کہتے ہیں لیکن ان تینوں میں اور بھی بہت سے ہارنیک فرق ہیں)

## و

۱۔ ارا۔ اسلام۔ وہ ملک جس میں "مسلمانوں کی خود مختار حکومت ہو اور اسلامی احکام و قوانین جاری رہے"۔  
 قرار ہو۔

۲۔ اراخر ب۔ وہ ملک جس میں اقتدار اعلیٰ غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہو

۳۔ دیا۔ وہ معاملہ جو بندے اور خدا کے درمیان ہو

۴۔ ایں۔ کوئی اصول جس سے مسائل ثابت کئے جائیں

۵۔ دلیل قطعی۔ وہ دلیل جو صاف و سادہ اور واضح ہو چہ تائبہ سنت میں موجود ہو اس میں تو دیکھنا میں  
 کی غلطی پیش نہ ہو

## ز

۱۔ زان تیار۔ زان تیار (زبان کا نظریہ) (زبان پر وہ چاہیے کہ انسان نے سامی عقیدے کے خلاف  
 یہ نظریہ پیش کیا تھا کہ انسان کی آمیزش حضرت آدم علیہ السلام کی صورت میں نہیں ہوئی ہے بلکہ  
 انسان پہلے ایک کیمیا تھا جس نے کریمت و فیہ کی شکل اختیار کی پھر تدریجاً بہت سے مختلف صورتیں  
 اختیار کرتا ہوا اندر کی صورت میں آیا اور بدست ترقی کر کے انسان بنا)

## ح

۱۔ زب۔ زبانی بیان

۲۔ زب۔ زبانی بیان، اسلام سے چہ جانا

## ط

۱۔ ط۔ طبعی امور، فطرت سے خارج



زندقی۔ ہر شخص آخرت کو نہ مانے اور خالق کے وجود کا قائل نہ ہو۔ زندوقہ جمع  
زندقہ۔ آخرت کو نہ ماننا اور خالق کے وجود سے انکار کرنا  
زمانہ جاہلیت۔ عہد جاہلیت حضور انور ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

س  
سیر۔ (سیرت کی جمع) سیرت کے معنی کسی شخص کی سوانح عمری مگر اصطلاحاً رسول اللہ ﷺ کے حالات  
زندگی مراد لئے جاتے ہیں سیر کے دوسرے معنی مغازی  
سنت۔ حدیث شریف یعنی رسول اللہ ﷺ نے دین کی حیثیت سے جو کام کئے یا کرنے کا حکم دیا (آپ ﷺ  
طریقہ اور نمونہ عمل)  
موت۔ مردوں کا سنہ (یعنی یہ مسئلہ کہ آیا قبروں میں مردے باہر کی آواز سنتے ہیں یا نہیں) <sup>(۱)</sup>  
سیاست۔ کسی جرم کی سزا جو حاکم انتظام اپنی رائے سے جاری کرے

ش

شہود (شہادت کی جمع) گواہ  
شہادتین۔ دو شہادتیں جو کلمہ شہادت میں ہیں اللہ کی وحدانیت کی شہادت اور حضرت محمد ﷺ کی  
رسالت کی شہادت  
شان نزول۔ جن حالات و وجہ سے یا جن سبب کی بنا پر کوئی آیت نازل ہو (سبب نزول یا موقع نزول)  
شافعی (شافعی کی جمع) امام شافعی کے متقدمین۔

ص

صداقت۔ صاف واضح غیر مشتبہ طور پر

ع

عتودریہ۔ سودی معاملات

غ

غنی۔ نہ فقیر نہ

غلو۔ کثرت پسند شدت

غیر موجب۔ وہ کام جس میں توجہ نہ کی جانی ہو

غنی۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب رکھتا ہو

ف

فروعی مسائل۔ جزوی مسائل ایسے مسائل جو بطریق اجتہاد اخذ کئے گئے ہوں  
فقیر۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب بھی نہ رکھتا ہو

ق

قاضی۔ وہ باعتبار مسلم حج، جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو اور شریعت کے مطابق فیصلے  
کرسے

قضا۔ وہ حکم یا فیصلہ جو قاضی کی عدالت سے جاری ہو۔ واضح ہو کہ قضا کے معنی موت کے نہیں ہیں بلکہ وہ  
محاورہ میں بطور استعارہ کے مراد لے لیتے ہیں

قرون ثلاث۔ مشہور لہذا تیسری یا قرون اولیٰ مشہور لہذا تیسری۔ وہ تین زمانے جن کے افضل اور اعلیٰ و باخیر  
ہونے کی شہادت بخیر صادق علیہ السلام نے دی آپ نے فرمایا خیر القرون قرنی ثلث الذین یلوہم ثم الذین  
یلوہم یعنی بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا زمانہ جو میرے زمانے کے لوگوں کے بعد آئیں  
گے پھر ان کا زمانہ جو ان کے بعد آئیں گے۔

محارب۔ دارالحرب کے غیر مسلم باشندے جو سر جنگ ہوں

معنہ۔ ناقص العقل لکن لیا زوہ آدمی

مقاطعہ۔ قطع تعلق بایکات

منجرب کفر۔ کفر تک پہنچانے والا یعنی کوئی ناجائز کام جو کفر کے قریب قریب ہو

مجتہد فیہ۔ وہ مسئلہ جس کا حکم قرآن و حدیث میں صاف اور واضح طور پر موجود نہ ہو اور بطریق اجتہاد اخذ  
کیا گیا ہو

متفق علیہ۔ وہ مسئلہ جس میں ائمہ مجتہدین کی اتفاق رائے ہو

مختصر۔ وہ شخص جو نزاع کی حالت میں ہو

مخبر صادق۔ سچی خبر دینے والا یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

معیود۔ ایسا کام جو اوپر سے ہوتا چلا آتا ہو

مندوب۔ مستحب

مختلف فیہ۔ وہ مسئلہ جس میں مختلف رائیں ہوں۔ ضد متفق علیہ

محدث۔ نئی ایجاد کردہ چیز اس کا مصدر واحدات اور اسم فاعل محدث ہے

محدث۔ حدیث شریف کا جدید عالم

ماہیہ۔ مالکی کی جمع۔ حضرت امام مالکؒ کے مقلدین  
 نام۔ وہ شخص جسکو امام ہو اس کا مصدر امام اور اسم فاعل ملیم ہے  
 ملائکہ سیاحین۔ وہ فرشتے جو اللہ کی طرف سے اس خدمت پر مقرر ہیں کہ دنیا میں ہر جگہ چلتے پھرتے  
 رہیں اور جہاں کہیں لوگ عبادت اور وعظ و تذکیر و تلاوت وغیرہ میں مشغول ہوں وہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی  
 بارگاہ میں ان کی گواہی دیں درود و سلام حضور ﷺ تک وہی ملائکہ سیاحین پہنچاتے ہیں  
 منقبت۔ صحابہ و اہل بیتؑ کے لو صاف اور کارنامے  
 ملحد۔ بے دین وہ شخص جو کسی دین کا قائل نہ ہو  
 مختلف۔ وعدہ خلافی کرنے والا۔ اس کا مصدر مختلف ہے  
 منکر۔ وہ چیزیں یا وہ کام جن سے شریعت نے منع کیا ہے  
 منکر۔ انکار کرنے والا انکار کا اسم فاعل  
 مضطر۔ وہ شخص جو حالت اضطراب میں ہو (دیکھو اضطراب)  
 متواتر۔ بطریق تواتر پہنچنے والی چیز (دیکھو تواتر)  
 مباشرتہ۔ عمل و درآمد کرنا عمل میں لانا بوس و کنار کرنا درود کے محاورہ میں مباشرت کے معنی جماع اور  
 دہلی کرنا ہیں لیکن فقہ میں صرف بوس و کنار کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔  
 معسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب نہ ہو  
 موسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب ہو

ن

نص۔ حلت و حرمت کا وہ واضح اور صاف حکم جو کتاب و سنت سے ثابت ہو اس میں کسی قسم کا ایہام نہ ہو۔  
 نظم قرآن۔ مراد قرآن شریف کی عبارت  
 نعت۔ رسول اللہ ﷺ کے لہ صاف بیان کرنا (خاص کر اشعار میں)

و

واجب الہد۔ ڈھلائی کے لائق۔ جس کا ختم کر دینا ضروری ہو  
 و تحیفہ۔ فرض ڈیوٹی

## خلاصہ مکتوبہائے گرامی

حضرت مولانا عبدالعبد صاحب رحمانی دارالافتاء (مانڈروا کھڑیا ضلع موئتیر)  
کفایت المفتی موصول ہوئی جناب کا بہت بہت شکر ہے کہ آپ نے اس ناچیز کو یاد رکھا کتاب دیکھ کر  
بے اختیار زباں پر یہ شعر آگیا۔

لہ الحمد ہر آں چیز کہ خاطر می خواست آخر آمد زبیں پر وہ نقد پریدہ

آپ نے یہ بڑا کام کیا کہ برسوں کی صبر آزمائی سے مرتب کیا اور طباعت کے مرحلے تک پہنچایا جزا کم  
اللہ فی الدارین خیرا حضرت مفتی صاحب کی روح مسرور ہوگی اور دعا گو ہوگی یہ آپ کی ایسی خدمت ہے  
کہ آپ کی زندگی کی تاریخی یادگار رہے گی آپ ہی کی مستعدی اور شب و روز کی محنت سے یہ گرانمایہ  
علمی خزانہ مرتب ہوا اور ہم ایسے کم سوادوں کو استفادہ کا موقع نصیب ہوا علمی دنیا آپ کے اس کارنامہ  
کو ہمیشہ یاد رکھے گی اور خراج تحسین ادا کرے گی اللہ تعالیٰ آپ کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائے اور  
آپ کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے آمین

حضرت مولانا مفتی محمد عثمان غنی صاحب دارالافتاء بہار (پھلواری شریف ضلع پٹنہ)

کفایت المفتی کا چیک ملا آپ نے حضرت مفتی اعظمؒ کے فتاویٰ کی ترتیب و طباعت کا کام انجام  
دیکر ایک عظیم ترین علمی و دینی خدمت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ آپ کی اس سعی کو مشکور فرمائے اور بہترین  
جزا عطا فرمائے کہ آپ نے علم دین و فقہ کا ایک مستند ذخیرہ عام مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور اصحاب فتویٰ  
کے کاموں کو آسان بنادیا۔ فجزا کم اللہ خیر الجزاء

حضرت مولانا مظفر حسین صاحب لفظا بری نائب ناظم مدرسہ مظاہر علوم سارنپور

حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ کی تالیف میں آپ نے جو سعی جمیل فرمائی ہے وہ قابل صد  
تحسین و ستائش ہے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

## تاریخ تکمیل مسودہ

زہے	مجموعہ	ارشاد	و	حکمت
زینے	تجذیب	رشد	و	ہدایت
فتاویٰ	مفتی	اعظم	کا ہے	یہ
دلیل	شارع	خیر	و	سعادت
کمال	ہو گئی	ترویج	و	تالیف
حسن	محتوی	و	حسن	صورت
کوئی	پوچھے	اگر	تاریخ	ہجری
تو کہہ دو	(مصنف فقہ و شریعت)			
جو سال	عیسوی	چاہو	تو سن	۱۳۸۹ھ
شیل	مصنف	فقہ و		شریعت
خدا	یا	شکر	ہے	۱۹۶۹ء
نہیں	ہے	کچھ	جز	فیضان
				رحمت